

٢٢١٢٤  
٥٩٦٩

٦١، ٦٢، ٦٣

٥٩٦٩

٢٢١٢٤  
٥٩٦٩

٦١، ٦٢، ٦٣

٥٩٦٩











































ہذا کلامہ یعنی قدرتہ اس امت کے محسوس ہیں بیکار انطباق معتزلہ پر خوب ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے بھی خواص  
 ثابت کئے جیسا کہ محسوس نے کیا تھا اور خود معتزلہ نے اپنے تئیں ملقب کیا ہے ساتھ صاحب عدل و توحید کے  
 بسبب قائل ہونے اُنکے ساتھ وجوب صلح اور نفی صفات قدیمہ کے اور کہا ہے انہوں نے کہ قیام ہونا خاص صفت  
 خدا ہے تعالیٰ ہر کوئی ذات و صفت اسی میں شریک نہیں ہوتی اور انہوں نے صفات اللہ علی الذات کی نفی  
 کی ہے اور یہ کہ کلام خدا محدث ہے مرکب ہے حروف و اصوات سے اور خدا نے تعالیٰ آخرت میں بھی اُنکے کی دنیا  
 سے نہ دیکھا جائیگا اور حسن و قبح افعال کا عقلی ہے اور واجب ہے خدا پر رعایت کرنا حکمت و مصلحت کا اپنے  
 افعال میں اور واجب ہے کہ مطیع و نائب کو ثواب دے اور صاحب کیش کو معذرت کرے بعد اسکے کہ ان  
 اور مذکورہ میں سب اتفاق کر چکے پھر بھی میں فرقہ نہیں ہونے کہ ہر ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور بنظر تامل یہ قول  
 سب کا مطابق واقع ہے اور کافی ہے ثبوت بطلان مذہب کو زبان اہل مذہب سے سب کا کافر ہونا فرقہ ثانیہ  
 و صلیت ہے کہ وہ صاحب بی خدیفہ و صل بن عطاء ہیں در انکا اعتراض چار مسئلہ میں دائر ہے پہلے اُنکی نفی صفات  
 ہے فاضل شہرستانی سے منقول ہے کہ کما اُسے کہ شروع کیا صاحب مذکور نے اس مسئلہ میں بعد اسکے کہ طالعہ  
 کتب فلاسفہ کر چکے اور نظر اُنکی ختمی ہوئی طرف اس بات کے کہ صفات ایسہ کور دیا طرف و صفات کے فقط  
 یعنی خدا کا عالم و قادر ہونا بعد اسکے حکم کیا انہوں نے کہ یہ دو صفتیں صفات ذاتیہ میں اعتباری ہیں اسطے  
 ذات قدیمہ کے جیسا کہ جتنا نے کہا ہے یا ذات میں حلول کئے ہیں جیسا کہ کہا ہے ابو ہاشم نے اور دوسرا  
 یہ قول ہے انکا کہ افعال عباد مستند طرف قدرت عباد کے ہیں اور اضافت شرک کی طرف خدا نے تعالیٰ کے متعلق  
 اور تیسرے قائل ہونا انکا ساتھ منزلت بین المنزلتین کی ہے جیسا کہ بیان فرقہ معتزلہ میں تبصریح  
 مذکور ہوا اور چوتھے خاظمی گردانتا انکا دو فرق سے کہ عثمان اور قاتل عثمان ہر ایک فرقہ کو اور جو نزدیک  
 انکا کہ شاید عثمان نہ مومن ہونہ کافر اور ہمیشہ آتش جہنم میں رہے اور اسی طرح علی ابن ابیطالب اور تابعین اُنکے  
 اور حکم کرنا انکا کہ علی اور طلحہ و زبیر بعد واقعہ جمل کے اگر ایک برگ بنسری گواہی دین تو قبول نہ کی جائیگی جیسا کہ  
 گواہی اُن جو روخواند کی جنہوں نے اسی میں لعان کیا ہے قبول نہیں ہوتی کیونکہ ایک انہیں سے بالضرور فاسق  
 ہوتا ہے اب صاحب عقیل سلیم پر پوشیدہ نہ ہیگا حال ان اہل مذہب کا بھی کہ مستعد امور خیالیہ و قیاسیہ غیر خاصہ  
 ہیں و کس قدر بعد کتاب سنا اور اخبار نبی سے ہوا قل یہ کہ حق تعالیٰ نے اپنے صفات کو قرآن میں بالفاظ معانی  
 متعدد بیان فرمایا یہ اختصار کرنے والے کتاب اللہ کے کون ہیں دوسرے اسناد افعال طرف قدرت عباد  
 جب ہوئی تو ایک خالق قدرت عباد بھی ہوئی تیسرے منزلت بین المنزلتین کو دیکھ آئے یا قرآن کے میں  
 ثابت کیا چوتھے وہ علی ابن ابیطالب کہ جسکے لئے نبی نے اول سے اہتمام پرورش کیا اپنے دوش پر سن طفلی سے



پالا اپنے منہ سے اُنکے منہ میں لقمے کھلائے ہمیشہ اپنے ساتھ سلاتے تھے کاندھی پر ڈالکر کوچہ و بازار میں پھرتے تھے  
 جوانی میں بامر الہی اپنی بیٹی اُنکے نکاح میں دی اسکی شان میں چھٹک لکھی شد ملک مدی نفس لکھی مکر فرمایا  
 باوجود برادری و قرابت یقیناً امر الہی برادری ایمانی اُنکے ساتھ کی یوم خندق کے ایک ایک ضرب کو اُنکے ہاتھ کی  
 انفل عبادت میں بتایا انت منی منزلة ہا کروں مدنی مخصوص اُنکی شان میں فرمایا جلسہ غدیر خم میں جسکت میں کافہ  
 علی مولک اللہ و مال من واکلا و عادی من عادی کس تہجیر کے ساتھ سبکو سنایا علاوہ اسکے مکر آیات الہی  
 کے سبب نزول کو ارشاد فرمایا کیا یہ آریہ شان علی بن ابیطالب میں ہر چیز جیسا کہ نسبت تجویز غلامانہ  
 و تکذیب شہادت کی ہوئی تو کیونکر خیال کیا جائے کہ مجوز اسکا حق پر ہوگا اور پھر کون طبقہ سلام میں لائق  
 دخول بہشت و مقبول شہادت تصور کیا جاسکتا ہے تیسرے فرقہ ہدایتیہ ہر صحابہ بی بدیل حمد و ثناء  
 شیخ مقننہ و مقدر کریم الاُنکے طریقہ کا ہر اُسے علم و اعتراف عثمان بن خالد طویل سے کہ اُسے وہاں سے لیا تھا  
 حاصل کیا اور وہ اپنے صحاب سے دُش قواعد میں منفرد ہوا پہلے یہ کہ مقدورات الہی بھی فانی ہوتے  
 ہیں ورنہ قریب ہر مذہب جہم سے کہ اُسکا مذہب ہر کہ بہشت و دوزخ بھی ناپید فانی ہو جائینگے اور یہ اہل مذہب  
 قائل ہوئے ہیں ساتھ اس بات کے کہ اہل بہشت اہل جہنم کے حرکات ضرور ہیں کیونکہ اُنکے حرکات بھی  
 مخلوق خدا ہیں و اگر اہل بہشت کے مخلوق ہوتے تو تکلف ہوتے اور تکلیف آخرت میں نہیں ہر دوسرے  
 یہ کہ جو لوگ آخرت میں مخلد ہیں ہمیشہ ہمیشہ والے ہیں خواہ بہشت کے خواہ جہنم کے اُنکے حرکات منقطع ہو جائینگے  
 اور سکون الہی کی طرف منتقل ہونگے اور اس سکون کے ساتھ لذات مجتمع ہونگے اہل بہشت کے لئے اور الامم مجتمع ہونگے  
 اہل جہنم کے لئے اور ابوہریرہ نے جو یہ اختیار کیا اسکی جہر یہ کہ اُسے مسئلہ حدوث عالم میں سکا التمرام کیا ہو کہ جو حوادث  
 اُنکے لئے اول نہیں ہو اور جو حوادث اُنکے لئے آخر نہیں ہر اُنہیں قس نہیں ہر سبب سے کہ اُسے کہیں قائل نہیں ہوتا ساتھ  
 حرکات اُنکے کہ جنکے لئے آخر نہیں ہر بلکہ یہ ساکن جائینگے و تو جمع کیا اُسے کہ جو کچھ حرکت سے اس حادث کو لازم آتا ہو  
 سکون سے لازم نہیں آتا اور اسلئے مقننہ نے ابوہریرہ کا نام جہمی الآخرہ رکھا ہر اور بعض نے نام سکا قری  
 الاولی و جہمی الآخرہ رکھا ہر مائل پوشا زہرہ کہ بنیاد ان مذاہب خفیہ کے کیا کیا خرافات ہیں کہیں کتاب  
 سنت سے کام نہیں ہر تیسرے قائل ہونا اسکا اس بالکو کہ باری تعالیٰ مالمی ساتھ علم کے کہ وہ اسکی ہر  
 اور قادر ہر ساتھ قدرت کے کہ وہ قدرت ذات اسکی ہر اور زندہ ہر ساتھ حیات کے جو ذات اسکی ہر ماضی شہرستانی سے  
 منقول ہو کہ ابوہریرہ نے اقتباس کیا ہر اس رائے میں فلاسفہ سے جو اعتقاد رکھتے ہیں اس بکا کذا  
 اسکی احاد میں جمیع الصفات ہر صلا تعدد اسمین نہیں ہر بلکہ جمیع صفات جمع کرتے ہیں طرف بلعون کلا  
 اضافوں کے چوتھے قول اسکا کہ باری تعالیٰ مرید ہر ساتھ ارادہ کے جو حادث ہر لیکن محدث فی محل نہیں ہر



اور نتیجہ کیا ہوا اُسے علالت کا کہ پہلے اُسے یہ حادثات کیا تھا پانچویں قول اُسکا یہ کہ بعض کلام خدا تعالیٰ کا محفل  
 نہیں جیسا قول کن ہو کیونکہ اُس سے سب کچھ پیدا کیا محفل اُس سے پیدا ہوا اور بعض کلام محفل میں ہو جیسا کہ  
 امر ونہی و خیر و استخبار چھٹے وہ قائل ہو کہ ارادہ مراد کے غیر ہوتا ہوا پہلے کہ ارادہ باری تعالیٰ کا عبارت ہو اُسکے ایک  
 شکر کو پیدا کرنے سے خلق کرنا کسی چیز کا مغائر اس چیز کے ہوتا ہو بلکہ خلق کرنا نزدیک اُنکے نام ہو اُس کلمہ کا جو  
 محفل میں نہو یعنی کلمہ کن ساتویں وہ اسکا قائل ہو کہ جو چیز غائب ہے جاے اُسکے ثبوت کو خبر متواتر مرتبہ  
 گوئی پہنچتی ہو کہ جب میں خبریں ایک طرح کی پہنچیں اور اس میں میں روانہ اہل بہشت سے ایک یا زیادہ  
 ہوں اور بھی کہا ہو اُسے کہ زمین و لیا رائے سے خالی نہیں ہ سکتی اور وہ معصوم ہوتے ہیں بھوٹ نہیں ہوتے  
 مرتکب کسی قسم کی معصیت کے نہیں ہوتے پس اُنکا قول حجت ہو نہ تو اتر آٹھویں قول اُنکا آجال ازراہ  
 میں یہ ہو کہ اگر انسان باطن رائے جاے تو اسی وقت خود بخود مر جاے زیادتی اور کمی عمر میں جائز نہیں ہو اور روزی  
 باریعین اُسکی یہ رائے ہو کہ جو کچھ کھا لیا وہ اُسکی روزی ہو اور جو اُسپر حرام کی گئی وہ اُسکی روزی نہیں ہو یعنی  
 ماورائے کھانے پر نہیں ہو نویں وہ قائل ہو کہ قبل و بعد سمع فکر معرفت میں جناب باری تعالیٰ کے چاہے یعنی  
 واجب ہو کہ پہچانے خدا تعالیٰ کو ساتھ دلیل کے بدون اسکے کچھ سن کر دل میں غلط کرے اسوقت متوجہ ظرف  
 تحصیل معرفت کے ہو اور اگر معرفت میں قصور کر گیا تو مستوجب عقوبت ابدی کا ہو گا اور کہا ہو اُسے کلمات  
 اتنی میں قصد حضور نہیں کہا جائے ہم اسلئے کرتے ہیں کہ تاخیر سے قریب ہوں کیونکہ قصد فکر اول کا جو معرفت  
 اتنی کے حاصل کرنا ہو اُسلئے نہیں ہوتا کیونکہ ہنوز معرفت اتنی حاصل نہیں کی اس شخص نے جسکی تقریب کا  
 ارادہ کرے اور فعل عبادت ہو اور یہ قول بھی جیسا ہوا ظاہر ہو کیونکہ معرفت کے مدارج میں ایک معرفت فی الجملہ  
 کہ مثلاً موجود اول کا پہچانا اور ایک ساتھ کمال کے معرفت کا حاصل کرنا یعنی کس کس صفت سے اُسے متصفق  
 اور کس کس سے متفرق جانیں و یہ مرتبہ یقینی بعد معرفت فی الجملہ کے ہو اور معرفت فی الجملہ تقرب کی نیت کو  
 کافی ہو علاوہ اسکے طاعات فعال ہیں و ہر فعل کے لئے غایت ضروری ہو اگر تقرب الی اللہ غایت طاعت  
 تو اُس سے بہتر کیا چیز ہو جسے غایت طاعت کہو انہیں و اُسکا ارادہ کریں دسویں قول اُسکا ہر طاعت  
 میں یہ ہو کہ وہ ایک عرض و اعراض سے کہ سلامتی و صحت کی غیر ہو اور افعال قلوب و افعال جوارح میں فرق  
 پس کہا ہو اُسے کہ جب قیامت طاعت افعال قلوب کے وقت فعل معدوم ہو جائے اسوقت افعال  
 قلوب کا وجود صحیح نہیں ہو سکتا اور افعال جوارح میں یہ بات جائز ہو اور وہ قائل ہو اس بات کا کہ قدرت متطا  
 فعل سے مقدم ہوتے ہیں پس بسبب اُسکے فاعل حال اول میں کہ مستطیع و قادر ہو فعل کرتا ہو اگرچہ وجود معلوم  
 اُسکا حال ثانی میں کہ مرتبہ عدم قدرت ہو ہوتا ہو پس وہ حال کہ حسین اُسے کیا تھا جو حال جو فعل ہو اور وہ باب



اور انکے علم کے اسی واسطے کہ یہ دونو حادث ہوتے ہیں غیر میں جب اسے کوئی سناے یا بتائے حق تعالیٰ اسے پیدا کرتا ہے افعال عبادت سے نہیں ہر فقط اور واضح رہے کہ سب مضامین خیالیہ اور پیا کردہ اپنے دین میں علوم حقیقیہ سے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی اور ائمہ علیہم السلام کو دیا نہیں ہیں فقط جو تھے فرقہ سلام سے نظامیہ ہیں کہ وہ اصحاب براہیم بن سید نظام ہیں کہ وہ شیاطین فرقہ قدریہ سے تھے اسے مطالعہ کتب فلاسفہ زیادہ کیا اور انکے کلام کو تفرقہ کے کلام سے مخلوط کیا بعد اسکے تیرہ مسئلہ میں منفرد ہوا بعض اس سے یہ کہ خدا قادر نہیں ہے کہ دنیا میں بندوں کے ساتھ وہ کام کرے جس میں انکی نیکی دنیا کی نہا اور اسی طرح قادر نہیں ہے کہ آخرت میں زیادہ کرے یا کم کر دے ثواب و عقاب کو اہل بہشت اہل دوزخ کے اور یہ تو ہم کیا ہیں بظاہر کہ کمال تنہیہ جناب بار تعالیٰ کی ضرورت قباح سے یہ کہ قدرت خدا کا شرور سے سلب کیا جائے یعنی خدا فعل قبیح کے کرنے پر قادر ہی نہیں ہے واد کیا خوب تنہیہ ہے کہ جس سے خدا کی قدرت ہر باقی نہیں رہتی پانی سے بھاگے اور پرناہ کے نیچے ٹھہرے قباح سے پاک ہونے کے لئے ایسی چیز پائی کہ جس سے عظیم ترین نقص و قباح سے یعنی عاجز ہونا یا لازم آگیا اور بعض انہیں مسائل سے یہ کہ خدا کو جو مرید کہتے ہیں اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ حق تعالیٰ فی الحقیقہ موصوف باہین صفت ہوتا ہے بلکہ جب اپنے افعال میں صفت کیا جاتا ہے تو اس سے یہ ہوتی ہے کہ خالق اور پیدا کرنے والا انکا ہر موافق اسکے کہ جانا ہے اسے اور جب وصف کیا جاتا ہے ساتھ اسکے کہ وہ مرید فعال عبادت ہے تو مراد یہ ہوتی ہے کہ اسے ساتھ اس فعل کے حکم فرمایا ہے اور واقع ہی کہی نے اسی مذہب کو نظامیہ لیا ہے اور بعض انہیں سے یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ انسان نام روح کا ہے بدن کچھ چیز نہیں آکر روح ہے کہ جس سے روح کام لیتی ہے اور واقع میں نظام نے اس مذہب کو فلاسفہ سے لیا ہے مگر یہ کہ ہکا میلان طرف کما طبعین کے ہے کیونکہ وہ تعریف روح میں کہتے ہیں کہ روح جسم لطیف ہے کہ ساری ہر بدن میں جیسا گلاب تل سرایت کرتا ہے اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ عراض مثل الوان و طعوم و روائح وغیرہ جسام میں ہیں پس کبھی کہتے ہیں کہ عراض اجسام ہیں کبھی حکم کرتے ہیں کہ اجسام عراض ہیں اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ جو ہر مولف ہوتا ہے عراض مجتمعه سے اور علم مثل جبل مرکب ہے اور ایمان مثل کفر ہے تمام ماہیت میں اپنی اور یہ قول انہوں نے مقالہ فلاسفہ لیا ہے جہاں کہیں کہ حکم کیا ہے انہوں نے کہ حقیقت دونو کی کیا ہے کہ حاصل ہونا صورت کا بیچ قوت عاقلہ کے اور امتیاز در میان میں انکے امر خارجی سے ہوتا ہے اور امر خارجی کیا ہے مطابق ہونا اس صورت کا ساتھ متعلق ہے اور نہ مطابق ہونا اسکا اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ حق تعالیٰ نے ایک بار جملہ مخلوقات کو اپنے مثل معادن و نبات اور حیوان اور انسان وغیرہ جس طرح اب ہیں اسی طرح پیدا کیا کہ خلقت آدم کی خلقت و الاولاد آدم پر مقدم ہیں بلکہ پوشیدہ کیا ہے بعض میں ورتھم و تاخر اس پوشیدگی اور کمین میں ہے اور یہ قول انکا واقع میں ماخوذ ہے



کلام فلاسفہ سے جو قائل ہیں ساتھ خلط و کون و پرور کے اور مخالفت اسکی کتاب و سنت سے ظاہر ہوا۔  
 بعض انہیں سے یہ کہ نظم قرآن مجید نہیں ہو بلکہ اسکا خبر دینا باخبران گذشتہ و آئندہ مجز ہر حق تعالیٰ نے عرب کو ہمارا  
 معارضہ سے اسکے مصروف فرمایا اور اگر انکو چھوڑ دیتا کہ اس ہتھام میں متوجہ ہوتے تو ممکن تھا انہیں کہ مثل قرآن  
 بلکہ اس سے فصیح تر کہ لیتے اور انہیں کے اقوال سے یہ کہ جبر متواتر کہ جسکے رواہ کے عدد کا حصا ممکن ہو ممکن کہ  
 ہوا و اجماع و قیاس کو ہی خیر انہیں سے حجت نہیں ہو بعض انکا احوال سے یہ کہ طفرہ کے قائل ہو گئے ہیں و تر  
 اسلئے کہ وہ موافق فلاسفہ کی نفی بخلاف تخریج میں کرتے ہیں جبکہ الزام دیا گیا انہیں اس دلیل سے کہ مورخین  
 پھر جب چاہے ایک طرف سے دوسری طرف تک تو اسنے قطع کیا اسے جسکی انتہاء تھی پھر کیونکر صحیح ہو کہ جسکی انتہاء  
 وہ اسے قطع کرے جسکی انتہاء نہیں تو اسکے جواب میں کہا انہوں نے کہ ہاں جسکی انتہاء ہو وہ اسے جسکی انتہاء نہیں  
 کرتی ہر بعض کو بخشی اور بعض کو بطفرہ اسے تسلیم کرنا طفرہ کا ثابت ہوا اور بعض انہیں سے یہ کہ وہ میدان  
 کر گئے ہیں طرف اس کے کہ امامت کے لئے نص کا ہونا واجب ہو اور نص نبی کی علی بن ابی طالب کے لئے امام  
 ثابت ہو لیکن اس خلیفہ ثانی نے پوشیدہ کیا اور اس میں وہ بہت محتق ہیں اور بعض انہیں کے مقالات سے  
 یہ کہ اگر کوئی چوری ایسے مال کی کرے کہ جسکی نصاب لائق نہ کوۃ نہ مثلاً ستودرم یا نوڈو نہ دم یا چار اوٹ  
 چورائے یا کسی سے بے نصیب بعد ہی چھین لے تو اسے فاسق نہ کہینگے یا چوین اسوار یہ ہیں یہ اصحاب  
 اسواری ہیں جنہوں نے تطایرہ کی موافقت کی ہو انکے مذاہب میں اور زیادہ کیا ہو انکے فخر پر یہ کہ حق تعالیٰ  
 قادر نہیں ہو اور پر اسکے جسکے عدم کی خبر دی ہو یا اسے علم اسکے عدم کا ہو اور مخلوقات سے انسان سپر قادر ہو کہ  
 قدرت بندہ کی دو ضدوں کے لئے یعنی وجود و عدم کو صلاحیت رکھتی ہو برابر جب قادر ایک ہو تو دوسرے  
 پر بھی قادر ہو گا پس تعلق علم کا یا خبر دینے کا حق تعالیٰ کے ساتھ ایک و طرہ کی مقدوریتہ طرف آخر سے اسکے  
 واسطے انسان کی مانع نہیں ہو سکتے اور یہ بات بھی جیسی ہر نامہ کس سلسلہ حدت و تعدد و جہات سے کیا بات  
 پیدا کرتے ہیں عرض یہ کوئی دین خدا کا طریقہ نہیں ہر خیالات محض ہیں و کچھ حقیقت نہیں نہ فقط چھٹے  
 جعفر یہ فرقہ ہر اور اصحاب جعفر بن بشر ہیں موافق مذہب ہر کافہ ہیں فقط ہر قدر زیادہ کیا ہو کہ متابعت  
 بشر کی ضرورت ہو اور فاسق امت نہ اذوقہ و محوس سے بہتر ہیں و اجماع امت حد شرب پر خطا ہو کہ نہ غیر  
 حد میں نص ہو اور چور لے والا ایک دانہ کا فاسق ہو ایمان سے بے بہرہ ہو ساتوین فرقہ شیعہ یہ ہو اور وہ اصحاب  
 بشرین متغیر ہو کہ فاضل علمائے متقدمہ سے تھا اور وہ شخص ہو کہ جسے قول ساتھ تولید کے احداث کیا کہ  
 انہوں نے کہ اسے احوال و طومور و ریح و غیرہ سے شل اور اکات کے سمع و رویت میں واقع ہوتے ہیں اور پیدا  
 ہوتے ہیں جسم میں شل غیر سے جیسا کہ جب اسباب اسکے اسکے فعل سے ہوں و کہتا ہوں انہوں نے کہ قدرت ہست



سلامتی مبینہ و جوارح کا آفتوئے نام ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا قادر ہے اس بات پر کہ بچے پر عذاب کرے لیکن  
 اگر کرے تو ظلم ہوگا مگر حق میں خدا کے یہ لفظ کہنا اچھا نہیں بلکہ واجب ہی کہا جائے کہ اگر عذاب کرے تو یقینی  
 وہ لو کا یا نہ اور عاقل اور نہ گناہگار حق عقاب ہوگا لیکن اس بات میں یقینی تناقض ہے کیونکہ اسکا حاصل یہ ہے کہ خدا  
 قادر ہو ظلم کرے لیکن اگر ظلم کرے تو عادل جب بھی ہوگا اور ثبوتیہ تعجب کی بات ہے کہ اتنا قبیح کے ساتھ پھر بھی  
 عدل باقی رہے گا یہ وقوع غلطیوں میں تہیج ان مخدعوں کا ہے جو بسبب عدم رجوع کے طرف معادن علم حقیقی کے  
 پیدا ہوتے ہیں فقط آٹھویں فرقہ فرزاریہ ہیں اور وہ ابو موسیٰ عیسیٰ بن صبح فررارہ یہ لقب اسکا باب افعال  
 ہر جو مانو ہو زیادت سے شخص شاگرد و ہشہر کا علم کو اس سے لیا ہے اور اپنے تئیں زیادہ بنایا تھا بیان تاکہ  
 نام اسکا مشہور ہو گیا کہ فلاں شخص معتزلہ میں راہب ہو کہا اسنے کہ خدا قادر ہے اس پر کہ جھوٹ بولے اور ظلم کرے  
 لیکن اگر ایسا کرے تو کاذب و رظالم ہوگا معاذ اللہ اس بے ادبی اور بے فکری سے تعالیٰ عن ذلک علو کبریا  
 اور اس کے مقولات سے ہے کہ انسان قرآن کے مثل کہنے پر بلکہ اس سے بہتر نظم و بلاغت میں کہنے پر قادر ہے اور  
 کہا ہے اس نے کہ شخص بادشاہ سے مخالفت کرے وہ کافر ہو نہ وہ کسی کا وارث ہو سکتا ہے نہ اسکا کوئی وارث  
 بن سکتا ہے اور اسی طرح جو کوئی قائل ہو ساتھ خلق اعمال اور روتہ کے وہ بھی کافر ہو نویں فرقہ ہشامیہ ہیں  
 وہ صحابہ ہشام بن عمر غوطے میں کہ شخص تمام مقتولین سے زیادہ مبالغہ کرتا تھا مسلمانہ قدر میں کہا ہے  
 نے کہ وکیل کا نام خدا پر طلاق کرنا جائز نہیں ہے کہ قرآن میں وارد ہوا ہے کیونکہ یہ ہم مستدعی موکل ہوا  
 حماقت یہ ہے کہ صاحب مذہب ہو گئے لیکن نہیں جانا کہ لفظ وکیل اسماء خدا ہے یعنی حفیظ ہے جیسا کہ حق تعالیٰ  
 فرماتا ہے و ما انت علیہم وکیل ای حفیظ اور کہا ہو انہوں نے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کوئی کہے خدا نے دلوں میں  
 الفت پیدا کی ہے حال آنکہ یہ بھی مخالف قرآن ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ما الفت بین قلوبہم و لکن اللہ اف  
 بینہم اور کہا ہو انہوں نے کہ اعراض دالت نہیں کرتے اس بات پر کہ خالق امکان حق تعالیٰ ہے اور نہ اسکی  
 صلاحیت رکھتے ہیں کہ تدبیری رسالت کے صدق و عموے پر دالت کر سکیں بلکہ اجسام دالت کر سکتے ہیں  
 و بنا بریکے لازم آتا ہے انکا کہ دریا کا چھارنا اور عصا کو اثر دہا کرنا اور مردہ کو زندہ کرنا دلیل صدق نبوت شخص کی  
 نہ جسکے ہاتھ پر یہ حق عادت جاری ہوا ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ قرآن میں حلال و حرام ہر کچھ دالت نہیں کرتا  
 امامت ساتھ اختلاف کے منعقد نہیں ہوتی بلکہ ضرور ہو کہ کل کا اتفاق ہوا ہو اس جگہ پر کہا ہے شایع ہے  
 کہ مقصود انکے اس مرے طعن ہے امامت الہی بکبر پر کیونکہ معیت انکی باتفاق جمیع صحابہ میں ہوئی بلکہ ہر طرف ایک  
 طائفہ خلاف پر رہ گیا اور کہا ہو انہوں نے کہ ہشت دوزخ ابھی تک پیدا نہیں کئے گئے کیونکہ ابھی انکے پیدا  
 کرنا کچھ فائدہ نہیں ہے اور کہا ہو انہوں نے کہ عثمان کا کسی نے محاصرہ کیا نہ قتل ہوئے اس خیر متواتر کی



مخالفت کو بھی دیکھنا چاہئے اور کہا ہوا انہوں نے کہ جو کوئی آخر نماز میں اپنی افساد کرے ساتھ اس کے کہ  
 اول نماز کو شبیر ایل افتتاح کر چکا ہو تو اس کے اول صلوٰۃ معصیت ہو نہی عنہا ہو اور یہ خلاف جماع فرقہ صالحیہ  
 کہ وہ اصحاب صالحی ہیں اور بعض مذاہب سے ان کے یہ کہ وہ قیام علم قدرت و ارادہ و سمیع و بصیر مردہ کے لئے  
 تجویز کرتے ہیں ورنہ برابر اس تجویز کے لازم آتا ہوا پھر کہ جائز ہوا انسان ساتھ متصف ہونے ان صفات کے مرد  
 ہوں اور باری تعالیٰ زندہ نہوا اور اسی طرح انہوں نے تجویز کیا ہو کہ جو ہر کل اعراض سے خالی ہو سکتا ہو یہ  
 ہفتوات الاتق غور ہیں کہ کس قدر بعید کتاب و سنت و عقل سے ہیں اور پھر اس کے ساتھ اہل مذہب ہیں و مومن  
 فرقہ حابطیہ ہوا وہ اصحاب احمد بن حابط ہیں اتباع کے منسوب طرف اسکے باپ کے ہوئے کہ وہ اصحاب نظام  
 ہو یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ عالم کے لئے دو خدا ہیں ایک قایم کہ وہ اللہ ہو دوسرا محدث کہ وہ مسیح ہو اور مسیح  
 وہی شخص ہے کہ جو آخرت میں آدمیوں سے حساب دیگا اور دلیل اُس پر وہ قول خدا لاتے ہیں وَجَاءَ رَبُّكَ  
 وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وَرُوحِي وَهُوَ رُوحُ قِيَامَتِ ابْرَہِیْمَ وَیُکَلِّمُکَ فِی الْوَحْیِ وَیُخْرِجُکَ مِنْ بَطْنِ مَرْیَمَ  
 اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِہٖ اُوْرِیْہُ وَہٗ رَبُّہٗ جِسْمِی صَفَتْ مِیْنِ وَارُوْہِ یُؤَلِّیْہُ الْجَبَّارُ قَدَّ مَلٰئِکَ النَّارِ اُوْرَسِجَ اِسْلَمَ  
 اُنْکَا نَامُ ہوا ہو کہ جسے اجسام کو بویا ہو پیدا کیا ہو مجھے بہت حیرت ہو کہ اہل سیر نے اُس فرقہ کو اہل سلام سے  
 کیوں شمار کیا ہو چنانچہ آدمی نے بھی کہا ہو کہ یہ کفار و مشرک ہیں گمیریہ کہ دو وجہ معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ انہوں نے  
 تاویل آیہ قرآنی اور حدیث نبوی اپنے مطلب کے موافق کی ہو تو گویا صحت ان کے مذہب کی موافق قرآن و حدیث  
 ثابت ہو چکی ہو پس سامان کیوں نہ کہیں دوسرے اصل فرقہ میں جسکی یہ شاخ ہو جب سب کچھ ہو تو پھر انکا کیا قصور  
 بلکہ شاگرد نے استاد پر ترقی کی ہو اُنھیں اَلَا کَلَّا نَعَامَ بَلْ فَمِنْ اَضَلِّ سَبِیْلًا کیا ہو میں فرقہ حریہ ہو کہ وہ اصحاب فضل  
 حری ہیں اور مذہب انکا مذہب حابطیہ ہو مگر انہوں نے تنازع کو زیادہ کیا ہو اور یہ کہ ہر حیوان مکلف ہو سئل  
 کہ حق تعالیٰ نے جملہ حیوانات کو ذمی عقل بالغ ایک گھڑ میں سو اس نیا کے گھر کے پیدا کیا اور انہیں معرفت و  
 علم کو خلق فرمایا اور تکمیل نعمات کی بعد اسکے انکو مبتلا کر کے مکلف بشکر نعمت کیا چنانچہ بعض نے سب میں اطاعت  
 کی انہیں و انعم میں جہاں انکی ابتا ہوئی تھی رکھا اور بعض نے سب میں نافرمانی کی انہیں و انعم سے نکال  
 و اغتاب میں کہ وہ اک ہو رکھا اور بعض نے بعض و امیر میں اطاعت اور بعض میں نافرمانی کی پس انہیں انعم  
 نکال کر اُس دنیا میں بھجوا یا اور یہ اجسا و کثیفہ صورت خفیفہ میں انہیں پہنائے مثل انسان کی صوت کے یا اور  
 حیوان کی صوت کے اور پھر مبتلا کیا انکو اقسام و انواع کے خوف ضرر و مکارہ و آلام و لذات میں موافق  
 ان کے مقادیر و عاصی کے پس جو حیوان ان کے گناہ کم اور طاعت زیادہ ہو صوت انکی اچھی اور آلام ان کے کم ہوئے و  
 جبکہ گناہ زیادہ اور طاعت کم تھی صورت انکی بد و آلام ان کے زیادہ ہوئے اور ہمیشہ اسی طرح حیوان ایک صورت سے



دوسری صورت میں رہیگا جب تک گناہ باقی رہے اور ظاہر ہو کہ یہ مذہب عین تاسخ ہے اور ہنرستان  
 اکثر ہنر و کایہ مذہب ہو لیکن اصل اسلام میں نہیں معلوم ہوتا کہ ماضی اسکا کیا ہو کتاب قدیا اخبار نبی میں اسکی تصریح  
 کہان صاحب مذہب نے پائی ہو علاوہ اسکے بڑی خرابی اس مذہب کے رو سے یہ پیدا ہوتی ہو کہ الام انبیا  
 ونبیین اور وکی نسبت بہت زیادہ ہیں خصوصاً خدایاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم السلام کہ ہمیشہ مقبلانے الام رہے ہیں  
 اس مذہب کے چاہئے کہ عاصی انبیا کے سب سے زیادہ ہوں اور خدا سب سے زیادہ گنہگار و گنہگار و گنہگار و گنہگار  
 حاکم کو یہ حال ہوتا ہو امور مذہب میں اعتماد کرنے سے عقل ناقص ہو رہتا ہو تکلفی اسلے نفسی طرفہ میں  
 ابتدا فان نفسی حال کے قیام میں فزونی مقربہ میں کہ وہ صاحب معمر بن عباد سلمی میں کہا ہو انہوں نے حق تعالیٰ  
 فقط اجسام کو پیدا کیا ہو اور اعراض کو اجسام اختراع کر لیتے ہیں اور یہ یا طبعی اختراع ہو جیسا کہ نار اور آتش  
 آفتاب حرارت کو پیدا کرتا ہو یا اختیار جیسا کہ حیوان الوان کو پیدا کرتے ہیں کہا گیا ہو کہ بڑے تعجب کی بات  
 یہ ہو کہ مقرر کے نزدیک ہوت و فنا اجسام کا اعراض سے ہو چھو کیونکہ اس کا قائل ہو کہ اعراض اختراع فعل جسم  
 سے ہیں اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا موصوف بقدم نہیں ہو سکتا اسلے کہ قییم ہونا دلالت کرتا ہو اور بقیام  
 زمانی کے اور خازمانی نہیں ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا کو عالم اپنے نفس کا نہیں ہو والا عالم معلوم ایک  
 ہو جائیں اور متمتع ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ انسان میں بجز ارادہ کے اور کچھ فعل نہیں ہو خواہ یہ بطور مباشر  
 ہو یا بطور غیر ہو بنا بر اسکے کہ یہ طائفہ موافق مذہب فلاسفہ حقیقت انسان میں تیرہ ہوں فرقہ شامیہ ہو  
 کہ وہ شامہ بن شمس میری ہو کہا ہو اسلے کہ افعال متولدہ کا کوئی فاعل نہیں اسلے کہ اسناد طرف فاعل  
 سبب کے ممکن نہیں ہو کیونکہ یہ متلزم ہو کہ اسناد فعل کی طرف مردہ کے ہو جبکہ تیر کو کسی کی طرف مارے  
 اور قبل اسلے کہ تیر اس تک پہنچے یہ شخص مر جائے اور اسی طرح خدا کی طرف بھی اسناد نہیں ہو سکتے کیونکہ  
 افعال متولدہ حسن و قبح دونو ہوتے ہیں اور اسناد قبح کی طرف خدا کے جائز نہیں اور کہا ہو اسلے کہ یہود و  
 نصاریٰ و مجوس زندہ و روز قیامت کو خاک ہو جائینگے نہ بہشت میں جائینگے نہ دوزخ میں ورا طریح  
 اطفال و بچا یم کا بھی حال ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ جو کفار سے اپنے خالق کو نہ جانتا ہو وہ مغرور ہو اور  
 معارف سب ضروری ہیں اور انسان میں ارادہ کے سوا کوئی فعل نہیں ہو اور سوا اسکے جتنے افعال ہیں  
 وہ سب حادث بلا محدث ہیں و رکھا ہو اسلے کہ یہ عالم خدا کا فعل طبعی ہو کچھ ارادہ سے نہیں ہو جیسا کہ  
 فلاسفہ کہتے ہیں کہ باری علت موجبہ و ایجاب کیا ہو کس قدر دین خدا سے غفلت ان مذہب کی ظاہر ہو  
 کہ محتاج بیان نہیں ہو چودہویں فرقہ خیاطیہ ہو کہ وہ اصحاب بی المسن بن ابی عمر و خیاط ہیں کہا ہو اسلے  
 کہ افعال منسوب طرف بندوں کے ہیں اور وہ معدوم کو شو نام رکھتے ہیں پھر معدوم ثابت و متقرر حال عدم



ہوتا ہو اور بھی مدد دے کہ جو ہر عرض نام رکھتے ہیں اور کہا ہے انہوں نے کہ ارادۃ اللہ کے معنی خدا میں  
 یہ ہیں کہ وہ نہ کہراہ کیا گیا ہو نہ خود کارہ ہو اور معنی ارادۃ خدا کے افعال نفس میں اپنے خلق کے ہیں یعنی اسکا  
 خالق ہونا اور افعال عباد میں ارادۃ خدا حکم خدا ہو اور سمیع و بصیر ہونے کے معنی خدا میں اسکا عالم ہونا ہو  
 ساتھ متعلقات سمع و بصر کے پندرہویں فرقہ جاحظیہ ہو کہ وہ عمر و بن بحر جاحظ ہی شخص فضلا و بلغا سے تھا  
 زمان خلافت قصم و توکل میں لعن اللہ علیہا اسنے کتب فلاسفہ کا بہت مطالعہ کیا اور انکے مقالات کو  
 عبارت بلیغہ لطیفہ میں ترجمہ کر کے بہت رواج دیا اسکے اصحاب کے مقولات سے ہر کہ معارف کل انکے  
 ضروری ہیں اور یہ کہ انعام جواب کا ممتنع ہو بلکہ جواب ہر متبدل ہوتے ہیں و اعراض اپنے حال پر باقی رہتے  
 ہیں جیسا کہ مہول میں کہا گیا ہو اور کہتے ہیں کہ اگر اپنے اہل کو خود جذب کرتی ہو نہ یہ کہ خدا اسمین النار  
 اور کہا ہو کہ خیر و شر فعل بند و کاہی اور قرآن ایک جہد کا نام ہو جو کبھی مرد ہو جاتا ہو اور کبھی عورت ہو جاتا  
 ہے چنانچہ کہ کیا خوب علم ہو اور کیا اچھا مذہب ہو جسے مخالفت صریح کتاب اللہ سے ہو کہ لا یخفیٰ سولہون  
 فرقہ کعبیہ ہو اور وہ ابو القاسم بن محمد کعبی ہو کہ معتزلہ بغداد سے تھا حیاط کا شاگرد ہو کہا ہو اس فرقہ نے کہ فعل  
 بغیر ارادہ واقع ہوتا ہو جب کہا جائے کہ خدا امر دینے افعال کا ہو تو معنی اسکے یہ ہیں کہ خالق ہو اور جب کہا جائے  
 کہ مرید ہو اپنے افعال غیر کا تو مراد یہ ہو کہ اسکا حکم کرنا والا ہو ستر ہویں فرقہ جہانیہ ہو وہ ابو علی محمد بن عبد الوہاب  
 جہانی معتزلہ بصرہ ہو کہا ہو انکے اصحاب نے کہ ارادۃ خدا حادث ہوتا ہو لافنی محل اور اللہ تعالیٰ مرید ساتھ اس  
 ارادہ کے اور وصف اسکے ساتھ ہوتا ہو اور حق تعالیٰ تکلم ہو ساتھ کلام کے جو مرکب ہو حروف و اصوات  
 کہ خلق کرتا ہو انکو جسم میں کیسے اور تکلم اس کلام سے ہو جو ہر کا خالق اور فاعل ہو یعنی خدا نہ وہ کہ جسکے  
 ساتھ یہ کلام قائم ہو یا حلول کے ہو کیونکہ وہ لیاقت فاعل و خالق کلام ہونے کی نہیں رکھتا اور یہ کہ خدا  
 آخرت میں نہیں دیکھا اور یہ کہ بندہ اپنے فعل کا خود خالق ہو اور مرکب کبیرہ نہ مومن ہو نہ کافر  
 اور اگر بلا تو بہر گنا تو مخلوق النار میں لگا اور کچھ کرامات اولیا کے لئے نہیں ہو اور جو چیز کہ صلح ہو اسکی رعایت  
 خدا پر واجب ہو اور انبیا علیہم السلام سب معصوم ہیں و ابو علی نے اس سب میں ابو ہاشم کی مشارت  
 کی ہو اور پھر جدا ہوا اس سے ساتھ اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ عالم بذاتہ ہو یہ نہیں ہو کہ صفت علم اسکی متو  
 ہو یا کوئی حالت اسکے عالم ہونے کی سبب ہو اور خدا کا سمیع و بصیر ہونا اس معنی سے ہو کہ وہ ایسا زندہ ہو  
 جسکے ساتھ کوئی آفت نہیں ہو اور ایلام کو عوض کے لئے تجویز کرتا ہو اٹھارہویں فرقہ ہشیمہ میں منفرد ہو ہو  
 ابو ہاشم اپنے آپ سے اس بات میں کہ اسنے نزدیک استحقاق خدمت و عقاب کا بدون حدود و معصیت ممکن  
 حال آنکہ یہ مخالف جماع و حکمت ہو اور یہ کہ تو با یک کبیرہ صحیح نہیں ہو سکتی جب دوسرے پر اصرار کرے



باوجود اس علم کے کہ یہ قبیح ہوا ہے یہ لازم آتا ہے کہ اسلام کافر صلاح نہ کر کے ساتھ تھوڑے گناہ کے جیکہ وہ پھر  
 اصرار کرے اور نہ توبہ ساتھ عدم قدرت کے پس صحیح ہوگی توبہ کاذب کی کہ رب سے جیکہ وہ گناہ ہو جائے  
 اور نہ توبہ زانی کی زنا سے جیکہ ان تناسل اسکا کث جائے اور یہ کہ علم واحد ساتھ دو معلوم کے تفصیل متعلق  
 نہیں ہوتا اور یہ کہ خدا کے لئے بہت سے احوال ہیں کہ وہ معلوم ہیں نہ مجہول ہیں تقدیم ہیں نہ حادث ہیں  
 آمدی نے کہا ہے کہ یہ تناقض ہے کیونکہ شیخ حادث ہے اس کے معنی نہیں ہیں مگر یہ کہ تقدیم نہیں ہے اور یہ خبر مجہول ہے اس کے  
 معنی یہ ہیں کہ معلوم نہیں ہے حادث بھی ہوا و قدیم بھی ہو مجہول بھی اور معلوم بھی ہو یہ کیونکہ جمع ہو سکتا ہے  
 دوسرے فرقہ نیز رک اسلام سے فرقہ شیعہ ہے اور وہ ایسا فرقہ ہے جنہوں نے یہ اعتقاد کیا ہے کہ  
 بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ آلہ امام حق علی بن ابیطالب ہیں اور امامت انکی اسبب نص نبی کے ہے کہ  
 آنحضرت نے انکو امام معین فرمایا تھا خواہ نص جلی یا نص خفی اور امامت ائمہ اور ان کے سلسلہ اولاد سے باہر نہیں جاسکتی اور  
 اگر انکی ہو تو یا اسبب ظاہر غیر کے ان پر یا انکی بیعت کرنے سے یا انکی اولاد کے بیعت کرنے سے اور یہ بائیس فرقہ ہیں اور  
 اصول ائمہ تین ہیں غلاۃ وزیر یا اور امامیہ غلاۃ اثمار فرقہ ہیں پہلا فرقہ انہیں سے سبائے ہیں کہ مشوب ہیں  
 طرف عبد اللہ بن سبا کے کہا ہے اسنے واسطے علی بن ابیطالب کے انت کلاہ فحقا یعنی توبرحق خدا ہے پس حضرت  
 نے اسکی نفی فرمائی اور کہا گیا ہے کہ وہ یہودی تھا پھر اسلام لایا اور حال یہودیت میں یوشع بن نون اور  
 موسیٰ بن عمران کے حق میں بھی یہی کہتا تھا جو حق علی بن ابیطالب میں بعد اسلام اختیار کرنے کے کہا اور  
 کہا گیا ہے کہ وہ اول اس شخص کا ہے جسنے قول ساتھ وجود امامت علی بن ابیطالب کے ظاہر کیا اور یہی حسنہ  
 فرقہ غلات پیدا ہوئے کہا ہے ان سبائے نے علی بن ابیطالب نے انتقال اس عالم سے نہیں فرمایا اور نہ قتل  
 بلکہ ابن ملجم ملعون نے ایک شیطان کو جو ہشکل صورت علی بن ابیطالب ہوا تھا قتل کیا تھا اور علی بن ابیطالب  
 ابرہہ میں رہے اور آواز ہو انکی اور برق روشنی ہو انکی اور بعد اسکے وہ زمین پر نازل ہو گئے اور پھر گئے عجل واد  
 اور یہ اتباع عبد اللہ بن سبا جہاد از حد کی سنتے ہیں تو کہتے ہیں کہ علیک السلام یا امیر المؤمنین  
 یہ ترجمہ تاریخ اہل سنت اور اخبار بیان ہے والا واقع میں یہ ہے کہ جسنے وجوب امامت علی بن ابیطالب کو پہلے  
 ظاہر کیا خدا ہے کہ اپنے نبی کی زبان سے کہوایا اور نبی ہیں جنہوں نے کہا اور بعد آنحضرت کے اصحاب کبار رسول  
 سلمان مقداد و ابی ذر میں اور پھر وہ اصحاب ہیں جنہوں نے اتفاق کر کے خلافت ظاہری پر پھر بٹھایا  
 عبد اللہ بن سبا کس شمار میں تھا کہ وہ وجوب امامت کو کہتا اور کوئی سنتا انت کلاہ فحقا البتہ پہلا اسکا  
 قول ہوگا اور روایت متبعین میں یہ وارد ہے کہ جناب امیر علیہ السلام عبد اللہ بن سبا کو سبب اسکے انت کلاہ  
 کہنے کے پہلے اسے توبہ فرمایا اور پھر قید کیا بعد اسکے اسے آگ میں جلا دیا بالحد نبی اس روایت کے اسکے



زندہ رہنا بعد خباب میر علیہ السلام ثابت نہیں ہوتا دوسرے اسے فرقہ کا لیتے ہو اور یہ صحابہ کرام  
 ہیں جو قائل ہو انکے صحابہ کا اسلئے کہ انہوں نے علی بن ابیطالب کی بیعت ترک کی اور علی بن ابیطالب  
 کی بھی تکفیر کرتے ہیں اسلئے کہ طلب حق کو ترک کیا اسلئے اس فرقہ کی عقلی ظاہر ہو کہ لائق بیان نہیں حق کا طلب  
 کرنا نہیں معلوم انکے نزدیک منحصر تلواریں تھیں فرقہ طہوین کیا والا کیا نہ کیا سب میں انکے جواب ہوا جڑ  
 وانصار کو مخاطب کر کے اپنا استحقاق خلافت کے لئے بیان کیا ترغیب عانت حق کے لئے قرآن کو لیکر  
 گھروں پر ایک ایک کے مکرر گئے بہت عانت حق کی لئے جب کوئی شریک نہ ہوا تو کیا کرتے تھے جو ہوسے پھر نبی  
 جب تک کہ شرائط جہاد نہیں ہوئے ترویج کلمہ دین میں تمنا کب لڑائی کی اور انبیاء سابق میں کس  
 پر اصرار تھا وہ تقسیم تعلیم حجت کی تلواریں پکڑی طلب حق اسکا نام ہو کہ انسان یہ ظاہر کرے کہ یہ حق ہمارا  
 ہے پھر یہ کب نہیں کیا اور حق کے طلب کرنے میں کب کمی کی جو یہ فرقہ بی عقل تکفیر کری اور انکے مقولات  
 ہو کہ ارواح میں تنازع سرے کے وقت ہوتا ہو اور امامت ایک نور ہو کہ منتقل ہوتی ہو ایک شخص سے طرف  
 دوسرے کے اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ یہ نور کسی میں امامت ہو کے رہا اور کسی میں نبوت ہو جاتا ہو تیسرے  
 فرقہ بنیائے ہو کہ ابو بنیان بن سعدان مسمیٰ تھی یعنی نے کہ خدا بصورت انسان ہوا اور سب ہلاک ہو جائیگا  
 مگر ذات خدا اور روح اللہ نے علی بن ابیطالب میں حلول کیا ہو بعد انکے انکے صاحبزادے محمد ابن حنفیہ  
 انکے بعد انکے بیٹے ابو ہاشم میں درجہ انکے جیسا کہ جیسے بنی بیان میں انہیں حلول کیا ہو پھر خرافات و بدو  
 سرانیاں لائق نہ کے بھی نہیں ہیں چوتھے فرقہ مغیرہ ہو کہ ابو مغیرہ بن سعید عجل نے کہ خدا ایک نور کی  
 صورت ہو گھروں کی صورت ہو سر اسکے تاج ہو اور دل اسکا منہج حکمت ہو جب چاہتا ہو کہ خلق کرے کسی  
 مخلوق کو تو اسم اعظم کے ساتھ کلام کرتا ہو اور وہ اسم اعظم اوتا ہو پھر وہ تاج ہو کر اسکے سر پر آ رہتا ہو اور یہ معنی  
 دین قول خدا کے سبح اسمہ ربک اکا علی الذی خلق فسوی ان اہل مذہب کو کیا کہوں سوائے کہ  
 پیغمبر تو شب معراج عرش پر تشریف لگے تھے بعد خلق فرمانے آسمان زمین اہل آسمان زمین کے اس جہت سے  
 اس کیفیت خلق کے ملاحظہ کی نوبت نہ آئی لیکن یہ مذہب اے قبل خلق اور ارشاد لفظ کن موجود تھے اس جہت سے  
 انکو تماشائے خلق کی نوبت آئی اور اسی سبب سے انہوں نے بعد مشاہدہ معنی قرآن کے مقرر کئے کہ کبھی  
 بات تو تیرے مسئلہ خلق نہ کو رہے موافق ان اہل مذہب کے یہ کہ بعد خلق حق تعالیٰ نے اپنے کف عمل اہل  
 عباد کو لکھا بعد لکھنے کے گناہوں سے غضبناک ہوا اور جب خدا کو غصہ آیا تو اسے عرق کیا جیسا کہ  
 شدت حرارت شمع پینا اور سب کو آجاتا ہو اسی طرح خدا کو بھی پسینہ یا اس پسینہ سے دو دریا خلق کئے  
 ایک ایسا کہ پانی اسکا رخ اور رنگ اسکا سیاہ تھا اور دوسرا شیرین اور نورانی بعد اسکے دیا کے نورانی میں



باندھ کر دیکھا اپنا سارہ دنیا ہی دیا اُسے اُس دریا سے نکالا اور اُس سے آفتاب ماہتاب کو پیدا کیا اور ماضی  
اپنے سایہ کو فنا کر دیا تاکہ شرک باقی نہ رہے اور فرمایا کہ شاید تم نہیں ہو کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا شرک ہے  
پھر دونوں دریاؤں سے تمامی مخلوقات کو پیدا کیا دریاے سیاہ سے کفار کو اور نورانی سے مومنین کو بعد اسکے  
جیجھا محمد کو وقتیکہ سب سایہ میں کثرے تھے اور امامت کو عرض کیا اور وہ امامت ممانعت علی ابن ابیطالب  
کی امامت سے جو اوپر آسمان وزمین کے پس انہوں نے انکار کیا اور ڈرے اور اٹھایا اُسی انسان نے  
کہ مراد اُس سے ابابکرؓ جو بامر عمر بن الخطاب جبکہ وہ ضامن ہوا کہ ابابکر کی اعانت کرے گا اس خلافت میں  
بشرط اسکے کہ بعد اپنے وہ اس عہدہ کو سپرد عمر بن الخطاب کرے اور کہتے ہیں کہ یہ آیت قرآن میں کیش الشیطان  
حق ابی بکر و عمر میں نازل ہوا ہو اور یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ امام مظلومہ ذکر یا بن محمد علی بن الحسن علی  
جو اور وہ حق ہو اور عظیم ہو جبل حاجز پر اور رہیگا یہاں تک کہ خدائی طرف سے مامور کیا جائے ساتھ  
خروج کے پانچویں فرقہ جناب حنیفہؓ کہنا ہی عبداللہ بن جعفر نے کہ جو دو جناب حنیفہؓ مشہور تھا کہ روح میں  
تنازع ہوتا ہو اور روح ہتھ پیلے آدم میں تھی پھر شیت میں آئی پھر انبیاء میں پھر اور ایمہ علیہ السلام  
میں آئی یہاں تک کہ منتہی ہوئی طرف علی ابن ابیطالبؓ و انکی تین اولادوں میں عبداللہ تک اور وہ  
عبداللہ زندہ ہو ایک پہاڑ میں صفیان کے پہاڑوں سے رہتا ہو اور عقرب وہ خروج کر گیا اور  
اہل اس مذہب کے شاید قیامت سے انکار کرتے تھے اور جمیع محرمات الہی کو حلال جانتے تھے یہ سب نقل  
کلام شہرستانی جو ان مذہب والوں کو دیکھا نہیں جدا جانے چھٹے فرقہ منصوویہ ہیں وہ ابو منصور عجل  
کہنے جناب امام محمد باقرؓ کا قرار امامت کیا بعد اسکے خدا ہوا اور خود اپنے لئے دعوی امامت کا ہوا اور  
اس مذہب والے کہتے ہیں کہ امامت امام محمد باقرؓ کے لئے تھی اور بعد انکے منتقل ہوئی ابن ابی منصور کی طرف  
اور زعم اس طائیفہ کے منصوواہان پر کیا اور خدا نے اپنے ہاتھ سے اسکے سر کو مسح فرمایا اور کہا کہ ای  
میرے بیٹے تو جا اور میری طرف سے تبلیغ کر بعد اسکے اُسے زمین پر اتارا اور قرآن میں جو وارد ہو کہ  
خدا نے فرمایا **وَإِنْ يَكَفُكَ سَفَا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُ سَمَاءٌ مَرْكُومٌ** تو مراد کسے مذکور ہے منصو  
ہو نہ یہ کہ اور امامیہ جو کہتے ہیں کہ سعد علی ابن ابیطالبؓ میں اور یہ اہل طائفہ کہتے ہیں کہ پیغمبر قطع ہونگے اور  
ہشت نام ایک مرد کا جو جسکے ساتھ محبت کرنے کو ہمیں حکم کیا ہو اور وہ امام ہو اور دوزخ بھی نام ہو ایک  
مرد کا جسکے ساتھ ہلو دشمنی کرنے کا حکم دیا ہو اور وہ خدا امام ہو بل ابی بکر و عمر اور اسی طرح سب فرائض و  
محرمات بھی نام ہیں فرائض وہ اشخاص ہیں جنسے ہم مامور و مستحق کرنے کے ہیں و محرمات وہ مرد ہیں جنسے  
بیزاری کرنی چاہئے اور مقصود انکا اس سے یہ ہو کہ جو شخص انہیں سے ظفر یا ب ہو جائے اُس تکلیف



و خطاب آجہ جائے کیونکہ جنت تک پہنچ گیا ساتوین فرقہ خطابیہ ہوا و وہ ابو خطاب اسدی ہوا امام جعفر  
صادق تک شخص مطلع رہا جب اسکا غلو آنحضرت کے حق میں معلوم ہوا تو حضرت نے اس سے بنیاری  
فرمائی جب یہ جدا ہوا تو خود مدعی امامت ہوا اسکے اصحاب کہتے ہیں کہ ائمہ سب انبیاء ہیں و ابو خطاب  
بھی نہیں ہوا و زعم کرتے ہیں کہ جمالہ انبیاء نے آدمیوں پر واجب کیا ہے کہ ابو الخطاب کی اطاعت کریں بلکہ اس  
طائفہ نے اور بھی زیادتی کی اور کہا کہ ائمہ سب خدا ہیں و حسین علیہم السلام فرزند ان خدا سے ہیں و امام  
جعفر صادق بھی خدا ہیں لیکن ابو الخطاب نے فضل ہوا و علی ابن ابیطالب سے بھی فضل ہوا و یہ فرقہ  
جھوٹی گواہی اپنے موافقین کے لئے اپنے مخالفین پر حلال جانتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ امام قتل ہوئے  
ابو الخطاب کے قمر ہوا و بعد عبادت ہوا خطاب مگر کی عبادت کرتے تھے اور انکا مقولہ ہے کہ بہشت نعیم  
و نعیم جنت نعیم نیا ہوا و زنا نام ہوا لام دنیا کا اور دنیا کبھی خانی نوگی اور محرمات کو انھوں نے مباح کیا  
اور فرائض کو انھوں نے ترک کیا اور ایک جماعت اُن سے کہتے ہیں کہ ہر مومن پر وحی نازل ہوتی ہے و ہر مومن  
استدلال کرتے ہیں قول حق سبحانہ تعالیٰ سے وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ اور ان سے  
معنی کہتے ہیں وحی آتا اور انہیں سے بعض وہ شخص ہوا جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہوا و وہ کبھی نہیں  
موتے بلکہ جب نہایت کو پہنچتے ہیں تو شامل ملائکہ ہو جاتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ امام نبیانی الخطاب  
عمر ابن بیان عجلی ہر مگر یہ مارتے ہیں جو بعد کا اقرار کیا فقط آٹھویں فرقہ غرابیہ ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم علی ابن ابیطالب کے ساتھ بہت مشابہت تھے جیسا کہ غراب ساتھ غراب کے اور ذباب ساتھ ذباب  
مشابہ ہوتے ہیں چونکہ مشابہت کی مثل میں فقط غراب لائے اسی لئے منسوب بغراب ہو گئے بالجملہ نتیجہ شد  
مشابہت اس فرقہ کے نزدیک یہ ہے کہ خدا نے جبریل کو واسطے تبلیغ رسالت کے علی ابن ابیطالب پاس  
بھیجا تھا لیکن غلطی سے حامل وحی بسبب مشابہت کے محمد پاس تبلیغ کر گئے پس واقع میں یہ فرقہ جبریل کی  
طرف غلطی کی نسبت کرتے ہیں نوین فرقہ دہشہ ہے یہ فرقہ ملقب ساتھ اس اسم کے اسلئے ہوا کہ یہ مدت  
کرتے ہیں پیغمبر خدا کی اسلئے کہتے ہیں کہ علی خدا تھے انھوں نے محمد کو بھیجا تھا اسلئے کہ دعوت کریں خلاق  
کو انکے عبادت کی طرف انھوں نے دعوت اپنے طرف کی اور ایک طائفہ اُن سے اسکا قائل ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ  
ہیں لیکن اختلاف تقدیم و تاخیر میں ہر بعض اُنکے احکام الہیت میں تقدیم علی ابن ابیطالب کو دیتے ہیں  
بعض پیغمبر خدا کو اور ایک طائفہ انہیں کہتا ہے کہ اصحاب عبا یا خون نہر گوار یعنی پیغمبر خدا و علی ابن ابیطالب  
اور حسین و جناب سیدہ سب خدا ہیں و شواہد ہیں و روح انہیں برابر ہو گیا کسی پر ترجیح نہیں ہے  
اور جناب سیدہ کو فاطمہ میں کہتے کہ تائید کا عیب خدا میں نہ آنے پائے کیا کیا ہفتوات یہود و ان



فرقوں کے ہیں اور انہوں نے تکذیب الہییت علیہم السلام کی کی ہو اور کیا ظلم کیا ہو خدا العزت کرے  
ان سب پر دسویں فرقہ ہشامیہ میں ایسے اور وہ صحابہ ہیں دو نو ہشامیوں کے پیچھے ہشام بن الحکم  
اور ہشام بن سالم جو الیقہ کے اتفاق کیا ہو انہوں نے اس پر کہ خدا صاحب جبر ہے بعد اس کے اختلاف  
کیا ہو چنانچہ ابن الحکم نے کہا کہ خدا طویل ہو عریض ہو عمیق ہو مساوی ہو طول و عرض و عمق اس کا اور وہ  
ایک قطعہ سفید صافی ہو کہ ہر طرف سے روشن ہو اور اس کے لئے رنگ ہو اور ذائقہ ہو اور بو ہو اور نبض ہو  
اور کتے میں کہ خدا کٹر ہو تا ہو میٹھتا ہو چلتا ہو ساکن ہو تا ہو اور اس کے لئے مشابہت ہو اجسام میں اور  
اگر یہ نہ ہوتی تو کوئی چیز اس پر دلالت نہ کرتی اور وہ جانتا ہو اس چیز کو جو زمین کے نیچے ہو بسبب اس شعاع  
کے جو اس سے جدا ہو کہ معلومات تک پہنچتے ہو اور وہ ساک بالشت کا ہوا پنہ بالشت سے جدا  
ماس ہو بے تفاوت و کہا ہو انہوں نے کہ خدا جانتا ہو تمام چیزوں کو ایسے علم سے کہ نہ وہ قدیم ہو نہ حادث  
اس لئے کہ وہ صفت ہو اور صفت موصوف نہیں ہوتی اور اس کا کلام اس کی صفت ہو نہ مخلوق ہو نہ اس سے غیر  
ہو اور اعراض دلالت خدا پر نہیں کرتی بلکہ اجسام اس پر دلالت کرتے ہیں اس لئے کہ تو نے جانا ہو کہ خدا مشابہ  
اجسام ہو اور ائمہ علیہم السلام کا مرتبہ انبیاء سے کم ہو اس لئے کہ نبی پر وحی آتی ہو تو وہ خدا سے قریب یاد میں خدایا  
ایام کے کہ ان پر وحی نہیں آتی پس جب ہو کہ معصوم ہوں در ہشام بن سالم نے کہا ہو کہ خدا بصوت انسان  
ہو اس کے ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کان منہ سب کچھ ہو جو اس جسم میں مرہ سودا بھی اس میں ہو نصف اعلیٰ ہو کا  
مخوف ہو نصف اسفل اس کا مضمت ہو لیکن ٹون و گوشت کا تمین ہو یہ وہ ترجمہ ہو جو فاضل نعمانی نے  
کلام فاضل شہرستانی سے کیا ہو اور کہا ہو کہ ان دو نو شخصوں کے بارے میں الہییت علیہم السلام سے  
جو وارد ہو اس سے ان کی بلندی مرتبہ اور توحید حقیقی ثابت ہوتی ہو ہاں ہمارے اخبار خاصہ میں بھی یہ  
کہ میں جیسا شہرستانی نے لکھا ہو نسبت ان کے منقول ہو ہو لیکن اس کے تاویل علمائے اس طرح کی ہو کہ  
سیکو حمل تقیہ پر کیا ہو اور کسی چیز کو کہا ہو کہ قبل ان کے مستبصر ہونے کے حال تھا کیونکہ یہ حال ان کا پہلے  
تھا جب فرقہ مخالفین میں تھے اور بعد اس کے مستبصر ہوئے کیا رہوین انہی فرقہ زراریہ ہو کہ وہ صحابہ  
زرارہ بن عیین ہو کہا ہو انہوں نے کہ صفات خدا کے حادث ہیں و قبل حدوث صفات حیات بھی  
پس بنا بلکہ نہ خدا حی تھا نہ عالم تھا نہ قادر تھا نہ سمیع تھا نہ بصیر تھا اور فاضل نعمانی نے لکھا ہو جیسا  
شہرستانی نے ہشامیہ کی نسبت نقل غلط کی ہو یہی زرارہ کی طرف ہو والا وہ بزرگ شخص مذہب  
شیعہ میں ہو اور ہم اس کے اقوال و اعتقاد کو شہرستانی وغیرہ سے زیادہ جانتے ہیں فان اہل البیت بصر  
ہما فی البیت بارہوین فرقہ یونسیہ ہو وہ یونس ابن عبد الرحمن قہمی ہو کہا ہو اس نے کہ خدا عرش پر ہو اور فرشتے



اُسے اٹھائے ہیں اور وہ ملائکہ سے زیادہ قوی ہو گو وہ اٹھائے ہیں مانند کرسی کے کہ وہ شخص اُسے اٹھائے  
اور وہ دونوں سے زیادہ قوی ہو اور فاضل نعمانی نے اس نقل کی بھی تکذیب کی ہو نسبت یونس کے  
تیر ہواں فرقہ شیطانیہ ہو کہ وہ محمد بن نعمان ہو جو شیطان طلاق کر کے ملقب ہو کہا ہو اُسے کہ خدا نور ہو  
لیکن جسمانی نہیں ہو اور ساتھ اسکے صورت انسان پر جو جب اشیاء پیدا ہوتے ہیں اُس وقت حق الہی  
ہوتا ہو اور یہ بھی ترجمہ عبارت شہرستانی ہو فاضل نعمانی نے اسے بھی افتر اکھا ہو اور لکھا ہو کہ پیر گشتیوں  
کے ہم مطلق ہیں مومن طلاق تھا اور ائمہ علیہم السلام نے مدح و تعریف اُسکی کی ہو شہرستانی کو شمار واجب  
کی تکمیل کے لئے اس باطل تیسری کی طرف ضرورت پڑی چودہویں فرقہ زراسیہ ہو وہ تابعین میں  
کہا ہو انہوں نے کہ بعد علی ابن ابیطالب کے امامت محمد بن خفیفہ کی طرف آئی بعد اُنکے عبد اللہ جو اُنکے  
بیٹے تھے اُنکے بعد علی ابن عبد اللہ ابن عباس کی طرف منتقل ہوئی بعد اُنکے اُنکی اولاد میں منصوصات  
رہی بعد اُنکے خدا نے ابی مسلم بن حلوں کیا اور وہ قتل نہیں کیا گیا اور اس طائفہ نے بھی محارم کو حلال  
کر لیا اور فرایض کو ترک کیا اور بعض اُنکے وہ ہیں جنہوں نے مسیح میں ادعا کی تھی کہ یہ خدا پناہ میں  
رکھے ہو مگر اسی سے پندرہواں فرقہ مفوضہ ہو اور یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے فقط مخلوقات کا پیدا کرنا  
اپنے اختیار کے تفویض کیا ہو پھر کچھ کام نہیں دے بعض انہیں سے کہتے ہیں پیدا کرنا خالق کا علی ابن ابیطالب  
کے سپرد فرمایا ہو چنانچہ ایک شیعہ سنہی میں مجاہدہ ہو اس میں کہ فضل بعد نبی کون ہو شیعہ کہتا تھا  
کہ علی افضل ہیں ورنہ سنہی کہتا تھا کہ ابی بکر افضل آخر انہیں یہ قرار پایا کہ گھر سے باہر چلو جو پہلے راہ میں ملے  
اُس سے یہ قضہ بیان کرو اور جو محاکمہ وہ کرے اُس پر راجعی ہو دو شخص گھر سے باہر نکلے دیکھا کہ ایک  
شخص آتا ہو ان دونوں نے اپنے اپنے دعوے کو بیان کیا اُس شخص نے کہا کہ اگر علی ابو بکر و عمر کو پسند نہ کرتے  
تو یہ ساد کا ہیکو ہوتا اُس وقت ان دونوں کو ثابت ہوا کہ شخص غلات و مفوضہ سے ہو سو لہوین فرقہ باہر  
ہو اس فرقہ نے تجویز کیا ہو کہ اپنا بار جائز ہو اور وہ یہ کہ حق تعالیٰ نے ایک امر کا ارادہ فرمایا ہے اسکے  
ظاہر ہوا ہے وہ امر جو پہلے ظاہر نہ تھا اور لازم آتا ہو اس سے یہ کہ خدائے انجام امور کا عالم نہ تھا یہ قول شہرستانی  
ہو اور واقع میں اُسے تکمیل حد و مذہب کو یہ موافق اپنے لکھا ہو اور فی الحقیقتہ مذہب صحیح یہ ہو کہ بار کا قائل  
ہو ناخبر و ریات دین سے ہو لیکن اس معنی سے کہ جو شہرستانی نے لکھے ہیں بلکہ معنی صحیح اُسکے جو تفسیر  
و اخبار و اقیقین سے ہوتا ہے اور جانتا اُسکا ضروری یہ ہیں کہ بار اظہور ہو ایک چیز کا واسطے مخلوقات  
جو پیشہ اسکے اُس پر ظاہر نہ تھی نہ یہ کہ خدائے ظاہر نہ تھی بلکہ خدائے پوشیدہ سے ظاہر تھی اور نسخ ایک فرد ہو افراد  
ابدا سے اور ولایت صحیح کرتا ہو اُس پر یہ وافی ہوا یہ تجویز اللہ تعالیٰ اوست و عندہ ام الکتاب اور اخبار



ائمہ ہدی علیہم السلام آپ صاف دلالت کرتے ہیں چنانچہ منقول ہے کہ فرمایا معصوم نے کہ ما عبد الله  
 بشئ مثل البداء اور فرمایا کہ ان الله تعالى لويس من شياحتي قاله بالبداء فقط ستر عوین فرقہ نصیر و اسحاق  
 کہ ہوا انہوں نے کہ خدا نے علی ابن ابیطالب و انکی اولاد میں حلول فرمایا ہوا اور دلیل اس پر یہ ہے کہ روحانی  
 کا ظہور جسہ جسمانی میں اس چیز سے ہے کہ کوئی انکار نہیں کر سکتا جیسا کہ جانب خیر میں ثابت ہے کہ ہر بل  
 بصوت انسان شریف لاتے تھے اور جانب شر میں شیطان بصوت انسان کے رظاہر ہوا ہے جس نے علی و  
 انکی اولاد اور ان سے افضل ہیں و ہمیشہ مودتائیدات متعلق باطن سرار رہے اسلئے کہا ہے کہ حق تعالیٰ  
 نے ظہور فرمایا انکی صوت پر اور گویائی کو ظاہر کیا انکی زبان پر اور قوت کو انکی ہاتھوں پر اور اسی جگہ سے  
 ہمیشہ ہر امام کو خدا کا آیا نہیں دیکھا تو نے کہ نبی نے مشرکین کو مارا اور علی نے منافقین کو قتل کیا پس تحقیق  
 نبی حکم بظاہر کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ متولی پوشیدہ و باطن کا ہے حق تعالیٰ ہر طاقت اور شر سے محفوظ رکھے  
 اس عقیدہ فاسد کے مقابل میں کیا کہا جائے اور طاقت اس سے کیا زیادہ ہوگی کہ یہ جیکے خدا ہونے کی تصدیق  
 کرتے ہیں وہی انکے اس قول کی تکذیب کرتے ہیں فقط اتھار عوین فرقہ اسماعیلیہ ہونکے سات لفظ ہیں  
 جس سے نام رکھے جاتے ہیں ایک اس سے باطنیہ ہونکے کہ یہ قائل ہیں کہ معتبر باطن قرآن و نہ ظاہر اسکا  
 جو معلوم ہر لغت سے اور متمسک اسکے ظاہر کا معذب ہر ساتھ مشقت و اکتاب کے اور باطن اسکا مکی  
 ہر طرف ترک عمل کے جو موافق ظاہر ضرور ہو اور یہ طائفہ اس مذہب میں تمسک میں ساتھ قول خدا کے فہم  
 بینہم بسوالہ باب طائفہ فی الرحمة و ظاہر من قبلہ العذاب اور اس قول کو انہوں نے منصوص سے لیا ہوا اور  
 بھی یہ طائفہ قرائطیہ کے ساتھ ملقب ہوتا ہے اسلئے کہ جسے اس مذہب کی طرف لوگوں کی دعوت کی وہ حمدان  
 قوطنامے تھا اور یہ ایک قریہ و دیہات واسطہ سے اور حرمیت بھی نام اس فرقہ کا ہے اسلئے کہ انہوں نے خود کو  
 محام کو مباح کر لیا ہوا اور یہ فرقہ ملقب سبقت بھی ہوتا ہے اسلئے کہ انہوں نے زعم کیا ہے کہ بھلا انبیاء کے سات  
 شخص نے شریعت میں کلام کیا ہے آدم اور نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی ساتوین حساب  
 شریعت ہیں و ہر دو صاحبان شریعت کے صحیح میں سات ائمہ ہوتے آئے ہیں جو تمام شریعت اول ہوتے  
 ہیں اور ہر عصر میں ضرور ہو کہ وجود ان سات کا پایا جائے تاکہ امت اسے اقتدار کرے اور ساتھ انکے ایمان  
 لائے اور ہدایت پائے اور یہ مرتبوں میں متفاوت ہوتے ہیں ایک امام ہے کہ جو خدا کی طرف علم کو  
 لیتا ہے اور خلق کو پہنچاتا ہے اور وہ دین خدا میں غایت الاولیہ ہوا اور دوسرا جتہ ہے کہ جو امام سے علم لیتا ہے  
 اور خلق کو پہنچاتا ہے اور تیسرا وہ شخص ہے کہ جو جتہ سے علم کو حاصل کرتا ہے اور اسے دو وقتہ جتہ کہتے ہیں اسلئے  
 کہ وہ امتصاص علم کا جتہ سے کرتا ہے پس میں مرتبہ ہونے کے بعد ابواب ہیں و انہیں سات بھی کہتے ہیں



پس داعی اکبر چوتھا ہوا جسے کہ جو درجات متوسلین کو بلند کرتا ہے اور ایک داعی اُسے مرتبہ میں کم ہے جو مؤطانی  
اہل ظاہر سے لیتا ہے اور ذمہ امام میں انہیں اخل کرتا ہے اور دروازہ علم و معرفت کو ان پر کھولتا ہے اور یہ پانچواں  
ہو انہیں سے اور ایک مکتب ہے کہ مرتبہ اسکا دین میں بزرگ ہے لیکن عوت کر نیکا وہ ماذون نہیں ہے بلکہ وہ  
اجتہاد کو گون پر کرتا ہے اور ترغیب کرتا ہے کہ داعی کے پاس جو عکسین مثل کلب شکاری کے کہ چھنسا کر لیا گیا  
ہو بیان تک کہ جب حجت وارد کی کسی اہل ظاہر پر اور اُسکے مذہب اول کو توڑا اور اُسے اول سے وگردا  
کی اور طالب حق ہوا تو اُس مکتب نے ماذون تک پہنچایا تاکہ وہ عمود کو اُس سے لے آندی نے کہا ہے کہ  
ایسے شخص کو مکتب اسلئے کہا ہے کہ اسکے مثل مثل کلب جارج ہے کہ صید کو قید کر رکھتا ہے واسطے کلب شکاری کے  
موافق ارشاد حق سبحانہ تعالیٰ کے وما علمون لعلکم کلین اور وہ چھٹا اُن ساتون سے جسکا بیان ہوا ہے  
اور ایک متون ہی کر اُسے داعی کے تبعیت کی ہے اور وہ وہ شخص ہے کہ عہد کو لیا ہے اور ایمان لایا ہے اور عہد سے  
ایقان کیا ہے اور ذمہ امام اور اسکے فوج سے ہے اور یہ ساتواں ہے کہ ہوا انہوں نے کہ یہ جو مذکور ہوا مثل آسمان و  
زمین و دریا و یام ایوب و کو اکب ستر کے ہے کیونکہ یہ بھی سب سات سات ہیں و بعض القاب سے اُنکے  
یا یکہ ہیں اسلئے کہ ایک طائفہ اُسے ایک حرمی کے اطاعت خروج میں بمقام ذریعہ جان کر چکا ہے اور محقرہ بھی  
انہیں کہتے ہیں اسلئے کہ سرخ پوشاں یا ایک میں ہتے تھے اور لقب باسمعلیہ بھی ہیں اسلئے کہ اسمعیل بن امام جعفر  
صادق کی امامت کا اثبات کرتے ہیں اور وہ اکبر اولاد انحضرت کی ہے اور بعض وجہ میں اس تسمیہ کے کہا ہے کہ جو  
رعزم کفندہ اول انکا منسوب طرف محمد بن اسمعیل کے ہے اسلئے اسمعیل تھیں کہا گیا ہے اور اصل دعویٰ انکا بظاہر  
شرائع پر یہ ہے کہ عبادتہ اور وہ طائفہ محسوس ہیں انہوں نے جب غلبہ سلام ہوا تو یہ ارادہ کیا کہ تاویل شریعت  
ایسی وجہ سے کیجئے کہ انکی ہلاوت کے قواعد کے موافق ہو جائے دریں طرح ہو کہ وہ سب جمع ہوئے اور مذکورہ  
کیا کہ سیرت سلاطین سابقہ کی اُنکے کیا تھی اور کہا انہوں نے کہ اب ہم کو مکین نہیں ہے کہ مسلمانوں کو نہایت  
تغ زنی دفع کر سکیں کیونکہ وہ بہت جا بجا غالب ہو گئے ہیں لیکن اب ہم حیلہ سازمی یہ کرتے ہیں کہ تاویل  
انکے شریعت کی اس طرح کریں کہ ہمارے قواعد کے موافق ہو جائے اور سبب اس تاویل کے جو جو ضعفائے  
سلام ہیں انہیں بھی اس درجہ میں لائیں تاکہ امتیر انکی سبب اضطراب کلام و اختلاف کا اہل سلام میں جو ہے  
اور اس سبب اس شیعہ میں حمدان قرطوبہ و اچتر تاویل شریعت شروع کی مثل اسکے کہ کہا انہوں نے کہ خصوصیات  
ہو موالات امام سے اور تمہیم کیا ہے کہ ماذون سے لینا وقت غیبت امام کے جو حجت خدا ہے اور نماز عبارت ہو غیر  
بدیل قول خدا الصلوٰۃ تنافی عن الفحشاء والمنکر اور احتلام نام و افتاد از امام نبی کا اس شخص کے سامنے جو اسکے قابل  
نہو بدون قصدا وادہ اور اسلئے کہتے ہیں تجدید عہد کو اور زکوٰۃ نام انچس کے پاک کر نیکا پہچانتے تھے اسلئے



جو ضرور ہو اُس صاحب نفس پر دین سے اور کعبہ نبی کا نام ہو اور باب علی ابن ابیطالب ہیں و صفایہ پیر ہیں  
 اور مرود علی ابن ابیطالب ہیں و رمیقات و تلبیہ دعا کا قبول ہونا ہو اور سات طواف بیت اللہ کی محبت ائمہ  
 ہفت گانہ ہو اور بہشت راحت ابا ان کا نام ہو تکالیف سے اور ناز شقت ابا ان ہو ہزار و تالیف و اسی طرح  
 خرافات مذہب اُنکے ہیں و اُنکے مذہب تھے ہو کہ خدا نہ موجود ہو نہ معروض ہو نہ عالم ہو نہ جاہل نہ قادر ہو نہ عاجز ہو  
 اور اسی طرح جمیع صفات میں کہتے ہیں دلیل اسکی اُنکے نزدیک یہ ہو کہ اثبات حقیقی صفات کا مقتضی مشارکت  
 در میان خالق و موجودات کے اور وہ تشبیہ ہو اور نفی مطلق مقتضی مشارکت در میان خالق و معدومات  
 کے ہو اور وہ تعطل ہو بلکہ خدا واجب ہو ان صفات کا اور رب ہو مضادات کا اور کلام کو انھوں نے اپنے  
 کلام فلاسفہ میں ملا دیا ہو اسی طرح وہ مسئلہ تولید عالم کا بیان کرتے ہیں اسی طرح اس طائفہ بھی کہا ہو کہ خدا  
 بلا واسطہ فقط بذریعہ اپنے حکم کے عقل تام کو پیدا کیا اور توسط اُسکے اپنے نفس کا ابداع فرمایا کہ جو تام نہ تھا پس  
 نفس شتاق ہو اوطاف عقل تام کے استفاضہ کے لئے اُس سے اس جہت سے محتاج ہو اوطاف حرکت کے  
 جہت نقصان سے طرف جہت کمال کے اور چونکہ بدون اپنے آل کے نہیں تمام ہو سکتے پیدا ہوئے اجرام  
 فلکیہ و وہ متحرک ہوئے بحركات دوریت پیر اسی نفس کے پس پیدا ہوئے بتوسط طبائع بسا اوطاف  
 اور حادث ہوئے بتوسط ان بساط کے ہا و ن و نبات انواع حیوانات و ان حیوانات میں فضل انسان  
 ہو بسبب مستعد ہونے اُسکے و اسطے فیضان نوارق ربیہ کے او متصل ہونے اُسکے ساتھ عالم علوی کے اور  
 چونکہ عالم علوی متصل ہو او عقل کامل کلی کے اور نفس ناقصہ کی جسکی کلیتہ ثابت ہوتی ہو اُسکے مصدر کائنات  
 سے واجب ہوایہ کہ ہووے عالم سفلی میں عقل کامل کہ وہ وسیلہ نجات کا ہو اور وہ رسول ناطق ہو اور  
 اسی طرح نفس ناقص ہو کہ جسکی نسبت طرف ناطق کے طریقہ نجات کے پہنچانے میں نسبت عقل اولی کے  
 ہو طرف عقل کامل کے رجوع کرنے میں ایجاد کائنات کی اور وہ امام ہو کہ جو وحی ناطق ہو اور جیساکہ آسمان  
 کا متحرک ہو نا عقل نفس کی تحریک سے ہو اسی طرح متحرک ہو نا نفوس کا نجات کی طرف تحریک ناطق  
 و وحی ہو تا ہو اور اسی طرح ہر عصر و زمان میں یہ ضروری ہو آندی نے کہا ہو کہ یہ جو کچھ بیان ہو اوہ مذہب  
 اُنکے قدما کا ہو و جب محمد بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہو اللہ نے اُسے تجدید دعوت کی او پر اس بات کے کہ حجت  
 فیجبہ امام سے علم کو بلکہ خلائق کو پہنچا تا ہو اُس سے زمانہ کا خالی رہنا جائز نہیں ہو اور اُسے عوام کو منع کیا  
 کہ خویش علم میں نہ کریں و خواص کو منع کیا کہ کتب مستندہ کو نہ دیکھیں تاکہ اپنے فضاہ مذہبی پر مطلع نہ ہوں  
 ہمیشہ یہ قوم امور شرعیہ سے استہزا و تمسخر کرتی رہی اور قلعے بناے آسمین متفق ہو کر قلعہ گیر رہے اور کتھن  
 انکی ایسی زیادہ رہی کہ جس سے بادشاہوں کو خوف فساد ہوا کیا اور ڈرتے رہے انکی جماعت سے پس



انھوں نے کالیف شریعہ کو گمراہ کیا اور محرمات کو مباح کیا اور مثل حیوانات یا اہل زمان جاہلیت کے ہونے  
 لعنہم اللہ تعالیٰ اور دوسرے اس طبقہ شیعہ سے زید پر اور وہ منسوب ہیں طرف زید بن علی بن حسین  
 کے اور وہ تین فرقہ ہیں پہلا فرقہ اُن سے جا رویدہ پر اور وہ صاحب ابی جبار و دین اور یہ وہ شخص ہے جس کا نام حنا  
 امام محمد باقر نے سرخون رکھا تھا اور تفسیر فرمائی تھی اُسکی کہ یہ نام ایک شیطان کا تھا جسے دریا کو ساکن  
 کر دیا تھا یہ فرقہ قائل ہے کہ پیغمبر خدا نے امامت علیہ المؤمنین کے لئے نص فرمائی تھی لیکن میرا المؤمنین کو وصفت  
 کرتے ہیں اُس اور کہتے ہیں کہ صحابہ نے کفر کیا بسبب مخالفت نبی کے اور اُقتدائے علی کے ترک سے بعد پیغمبر خدا  
 اور امامت بعد حسین علیہم السلام کے بطریق شورائی نکی اولاد میں ہو پس جو شخص کہ اولاد حسین سے خروج  
 کرتے تیار کے ساتھ اور وہ عالم ہو بہادر ہو وہ امام ہو اور امام منتظر من اختلاف کیا ہو بعض اُنکے کہتے ہیں کہ  
 منتظر محمد بن عبد اللہ بن حسین بن علی ہیں جو مانیہ میں زمان سلطنت منصور بن مہدی میں مقتول ہوئی اور گمان  
 کرتے ہیں کہ قتل نہیں ہوا اور ایک طائفہ اُن سے کہتا ہے کہ وہ محمد بن قاسم بن علی ابن الحسین صاحب طالقان  
 ہے جو زمان سلطنت میں قید کر کے اُس پاس بھیجے گئے اور اُس نے انھیں گھر میں اپنے قید کیا یہاں تک  
 وہ اُسی میں مر گئے اور یہ طائفہ اُنکی موت سے بھی انکار کرتا ہے اور ایک طائفہ اُن سے کہتا ہے کہ منتظر جی بن عمر  
 صاحب کو فاجبار زید بن علی سے ہر کسے دعوت کی تھی اور خلق کثیر اُس پاس جمع ہوئی تھی مان متبعین  
 میں مارا گیا اور اسکے بھی قتل سے انکار کیا ہو دوسرے فرقہ سلیمانیت ہے کہ وہ سلیمان ابن حریر کہتا ہے  
 اس طائفہ نے کہ امامت مشورہ سے فیما بین الخلق منع ہوئی ہے اور انعقاد نہیں ہو تا مگر جبکہ وہ شخص اچھے  
 مسلمانوں سے اتفاق کر جائیں اور امامت مفضول کی ساتھ وجود فصل کے صحیح ہے جبکہ اتفاق ہو جائے  
 اور ابو بکر و عمر و نو امام ہیں اگر اہمیت نے خطا کی کہ باوجود موجود ہونے علی ابن ابیطالب کے بیعت کر لی  
 لیکن یہ خطا انتہی بدرجہ حق نہیں ہو سکتی اور عثمان مظلوم و بیرو عافیت کی تکفیر کرتے ہیں تیسرے فرقہ  
 تبریہ ہیں کہ یہ صحابہ تبریزی ہیں انھوں نے فرقہ سلیمانیت سے اتفاق کیا ہو مگر یہ کہ عثمان کی تکفیر میں توقف  
 کرتے ہیں اور اکثر اُنکے قتل ہیں جو ع کرتے ہیں اصول میں طرف مذہب انزال کے اور فروع میں طرف  
 مذہب بخوف کے مگر چند مسائل میں خلاف ہر فرقہ تیسرے طبقہ شیعہ سے فرقہ مانیہ میں جو قائل ہیں  
 کہ پیغمبر نے امامت کی نص جلی واسطے علی ابن ابیطالب کے فرمائی اور صحابہ کو جنھوں نے اس نص کے  
 خلاف کیا برا جاتے ہیں و رسالہ امامت زعلی ابن ابیطالب امام جعفر صادق اور بعد اُنکے اولاد میں اُنکے  
 ہر معصوم ہیں صاحب العصر ہو پاتے ہیں اور مولف ان وراق کا بھی اسی مذہب سے ہے تیسرا فرقہ  
 فرقہ ہاشمیہ کہ ہل اسلام سے خوارج ہیں اور وہ ساتھ فرقہ ہیں اول محکمہ ہیں و وہ وہ ہیں جنھوں نے



خروج کیا امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب چہیں زمانہ میں کہ ابو موسیٰ اشعری اور عمر و عاص جنگ صفین میں حکم واسطے تعین خلیفہ کے مقرر ہوئے اور وہ لوگ اس حکم پر راضی نہ ہوئے اور تکفیر کی حضرت کی اور بارہ ہزار آدمی تھا کہ سب اہل صوم و صلوات تھے یہ وہی بنی خلی شان میں پیغمبر نے فرمایا ہر اپنے صحاب سے خطاب کر کے نماز تمہاری انکی نماز کے آگے حقیر ہوگی اور روزہ تمہارا انکے روزہ کے آگے ظاہر میں حقیر ہوگا لیکن ایمان انکا چہر گردن تک انکے نہ پہونچے گا بالکل یہ طائفہ کتاب کہ جو کوئی منصوب ہو جائے خواہ قریش سے یا غیر سے اور درمیان آدمیوں کے عدالت کرے وہ امام ہو اور اگر وہ سیرت امام کو بدل دے اور جو کرے تو اسکا معزول کرنا واجب ہو یا قتل کرنا اسکا ضرور ہو اور اسی طرح نصب امام کو واجب نہیں جانتے بلکہ خالی رہنا عالم کا امام سے بخون کر تے ہیں اور عثمان کو اور اکثر صحابہ کو اور اسی طرح مرتکب کہہ کر کافر جانتے ہیں دوسرے انکے ہمیشہ ہیں وہ صحاب تہیں بن ضیم بن جابر ہیں کہا ہوا انھوں نے کہ ایمان کیا ہو اقرار ہو اور علم ہو ساتھ خدا کے اور ساتھ اس کے جو پیغمبر خدا لائے پس جو شخص واقع ایسی حالت میں ہوگا کہ وہ یہ نہ جانتا ہو کہ شر حلال ہو یا حرام تو وہ کافر ہو جب تک کہ نہ جان لے اس کے حکم کو کیونکہ تفحص اس پر واجب ہو اور بعض نے انکے کہا ہوا کہ تکفیر نہ کیجائے گی یہاں تک کہ رجوع کیا جائے حال اسکا امام پاس پس حد شرع وہاں سے جاری کرے اور جو گناہ کہ اس میں حد نہیں ہو وہ معذور ہو اور کہا ہوا انھوں نے کہ حرام نہیں ہو مگر جو کچھ خدا نے اپنی کتاب میں فرمایا ہو قتل لا آچل فیما دسی الی غیر ما الخ اور کہا ہوا انھوں نے کہ جب تکفیر امام کی کیجائے تو رعیت بھی کافر ہو جاتی ہے خواہ وہ رعیت حاضر ہو یا غائب ہو اور یہ قول طوائف حکماء کے ہیں اور بعض نے کہا ہوا کہ نشہ شراب حلال سے لائق مواخذہ صاحب نشہ نہیں ہے تیسرے انکے فرقا زارتہ ہیں وہ نافع بن ازرق ہے اس طائفہ کا مقولہ ہے کہ علی ابن ابیطالب وقت حکیم کافر ہو گئے اور وہ وہ شخص ہیں جنگی شان میں خدا نے فرمایا ہر کون الناس من یحبک فک وہ فی الحیوة الدنیا و البشہ الدنیا علی ما فیہ کما کذا الخصام اور بن ہشام نے کہا ہے کہ وہ قتل علی ابن ابیطالب میں حق پر تھا اور وہ وہ شخص ہے کہ جس کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن میں نازل فرمایا ہر کہ یؤمن بالناس من یشری نفسه ابتغاء مراءات اللہ اور انکا کذب اس عوے میں ایسا ہو جو زبان خدا و نبی اور اقرار جملہ فرقہ سلیم ثابت ہو کہ ہم اللہ لکنا وینزلہ اور کہا ہوا انھوں نے کہ عثمان و طلحہ و زبیر و عائشہ و عبد اللہ بن عباس و سب مسلمان انکے ساتھ کے کافر تھے اور حکم کیا ہوا انھوں نے کہ یہ سب ہمیشہ آگ میں رہیں گے اور جو جو قتال سے انکار کر کے بیٹھ رہے وہ سب کافر تھے اگرچہ انکے دین میں تھے اور کہا ہوا انھوں نے کہ تقیہ قول و عمل دونوں میں حرام ہو اور قتل کرنا اولاد و عورات مخالفین کا جائز ہو اور زانی محض کو حرم نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ قرآن میں مذکور نہیں ہوگا



عورت جب قاف کرے کسی مرد کو تو اس پر جاری نہوگی کیونکہ مذکور قرآن میں حیصۃ الذین ہر جو مردوں کے لئے ہوا ورنہ جو نکاح کیا ہوا انھوں نے نبی کا کافر ہونا اگر یہ بعد نبوت کیوں نہواور کہا ہو کہ مرتکب کبیر کافر ہو چوتھے جنادات ہیں اور وہ صحاب نجدہ بن عامر غنمی ہیں اور تین فرقہ ہیں اور پھر ان کے کئی فرقہ ہوئے ہیں پہلا فرقہ ان سے عاذریہ ہر جنھوں نے اسیوں کو معذور رکھا ہر جمالت فروع میں اور سب اس کا یہ کہ نجدہ نے اپنے بیٹے کو لے لیا اللہ ساتھ ایک لشکر کے اہل قحط پر بھیجا اس فوج نے حکم اپنے امیر کے اس قوم کو قتل کیا اور انکی عورت کو اسیر کیا اور قبل شمت انکو اپنے نکاح میں لائے اور مال غنیمت کو لے لیا جب وہ پھر کر اپنے باپ سے آیا اور جو کچھ کیا تھا اس سے بیان کیا تو اس نے کہا کہ یہ تمکو کیونکر جائز ہوا تو ان سب نے کہا کہ ہمکو معلوم نہ تھا کہ یہ تمکو جائز نہیں ہوا سو قت اس نے انکو سبب جاہل مسئلہ ہونے کے معذور کیا سو قت اسکے صحاب میں حلا ہو اس ایک طائفہ نے متابعت کی اور کہا سب نے کہ اسیوں کو حاجت طرف امام کے نہیں ہوا بلکہ وہ یہ کہ اس میں برستی و انصاف معاملہ کریں اور جائز ہوا سب نے انکے کہ جب چاہیں اور دیکھیں کہ کام باریں امام نہیں چلتا تو کسی کو نصب کر لیں اور انھوں نے ازارقہ کی مخالفت کی ہر گز تکفیر کے مسئلہ میں موافق ہیں اور بعض نے صغیر یہ ہیں یہ صحاب زیاد بن صغیر یہ یہ مخالفت کرتے ہیں ازارقہ کی مسئلہ تکفیر میں نسبت انکے جو لڑائی میں نہیں گئے اسلئے کہ وہ انکے دین میں موافق تھے اور اسی طرح مسئلہ جسم میں بھی مخالفت کرتے ہیں کہ ساقط نہیں کرتے اور قتیہ تجویز کرتے ہیں قول میں یہ فعل میں ورکتے ہیں کہ وہ معصیت کہ موجب حد ہونے میں نام رکھا جاتا صاحب اسکا کہ ساتھ اسکے مثل اسلئے کہ چور کو چور کہتے ہیں کافر نہیں کہتے اور حبیبین کہ حد میں ہر سبب اسکے عظمت کے مثل ترک صلوٰۃ و ہوم کے اسکے صاحب کو کافر کہتے ہیں اور بعض انکی اباختہ میں وہ صحاب عبداللہ بن اباض ہیں کہا ہوا اسلئے کہ ہمارے مخالف اہل قبلہ سے کفار میں مشرک نہیں ہیں انکی عورت سے نکاح اور تقسیم انکے مال غنیمت کی حلال ہو لیکن یہ مال فقط آلات حرب اور گھوڑا لڑائی میں لینا جائز ہو مال نہیں اور کہ انکے دار اسلام میں لڑا لشکر کا گاہ انکے بادشاہ کی اس حکم سے خارج ہوا وروہ قائل ہیں اسلئے کہ جب مخالف مذہب کو ابھی انپر دے تو وہ قبول کیجائے گی اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیر ہوتا ہر مومن نہیں ہونا ہر انکے کہ اعمال داخل ایمان میں اور فعل عبد مخلوق خدا ہیں و مرتکب کبیر کافر ہوا بقرآن نعمت نہ بکفر ملت اور توقف کیا ہوا انھوں نے نفاق میں کہ آیا وہ شرک ہوا یا نہیں اور انھوں نے تکفیر کی ہر علی ابن ابیطالب کی و اکثر صحاب کی اور یہ چار فرقہ ہوئے ہیں پہلا ان سے حفصیہ ہر کہ وہ صحاب جو حفص بن ابی مقارم ہیں انھوں نے اباختہ پر زیادہ کیا ہر کہ در میان ایمان و شرک کے معرفت حق تعالیٰ کی ہر کیونکہ وہ ایک خصلت متوسط ہوا ان دونوں میں پس جو شخص کہ خدا کو پہچانے اور کفر کرے اسکی سوا جو جنت و نار یا رسالت رسول سے یا مرتکب



کبیرہ ہو وہ کافر و مشرک نہیں ہو دوسرے فرقہ نیز یہ ہے کہ یہ صحابہ بنیدین انیسہ میں انھوں نے ایسا نہیں  
 پر زیادہ کیا کہ کہا کہ ایک نبی محمد سے عنقریب مبعوث ہوگا ساتھ کتاب کے کہ وہ آسمان پر بھی جاتی ہو دوسرے  
 ایک بار نازل ہوگی اور شریعت محمد متروک ہو جائے گی اور ملت صابئہ ترقی پائے گی جو قرآن میں مذکور ہے  
 اور کہا ہو انھوں نے کہ ہر گناہ شکر ہے چاہے کبیرہ ہو چاہے صغیرہ ہو خدا جائے اس اعتقاد کے ساتھ اپنے  
 یہ اہل مذہب کیا جاتے ہیں تیسرے حاشیہ میں یہ صحابہ بنی حاشیہ یا ضی میں انھوں نے اباضیہ کی  
 مخالفت کی ہے مسئلہ قدر میں بغیر فعال عباد مخلوق خدا ہیں و مسئلہ استطاعت میں کہ قبل فعل ہوتی ہے  
 چوتھے فرقہ عجارہ سے گمان کیا ہو انھوں نے کہ بندہ جب موافق امر الہی کے بجالائے اگرچہ ارادہ و قصد  
 اسکا بجالانے سے اس فعل کے یہ نہ ہو کہ میں خدا کے واسطے کرتا ہوں لیکن یہ طاعت ہے اور عجارہ وہ صحابہ  
 عبد الرحمن بن عجر ہیں اور وہ آخر ہر ساتویں فرقہ کا خواج سے زیادہ کیا ہو انھوں نے نجدات پر جاسکے کہ  
 موافقت کی ہو ان کے مذہب سے اس بات کو کہ لڑکے سے بنیراری اور دوستی واجب ہو جب تک کہ وہ دعوت  
 کیا جائے باسلام بعد بالغ ہونے کے اور دعوت کرنا ان کا طرف سلام کے بعد بلوغ واجب ہے اور یہ مسئلہ  
 فرقے میں پہلے مہمونیہ ہے اور وہ میمون بن عمران ہے یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ افعال عباد منسوب طرف  
 قدرت عباد کے ہیں و استطاعت قبل فعل ہوتی ہے اور حق تعالیٰ ارادہ خیر کا کرتا ہو شر کا نہیں کرتا اور شر  
 ارادہ معاصی کرتا ہو جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہے اور کہا ہو انھوں نے کہ اطفال کفار کے بہشت میں تھے  
 اور انھیں سے مروی ہے کہ کاح شیون کا بیٹوں کے ساتھ اور بیٹوں کا بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے اور تجویز  
 کیا ہو انھوں نے کہ نکاح کرنا بوقت کے ساتھ اور نواسی کے ساتھ اور بھائی کی بیٹی اور بھین کی بیٹی  
 کے ساتھ جائز ہے اور اُن سے نقل کی گئی ہے کہ حضرت یوسف کے سورے سے منکر ہیں بلکہ یہ ایک داستان ہے  
 اور جائز نہیں ہے کہ قصۂ عشق قرآن سے ہو دوسرے فرقہ عجارہ سے خمریہ ہیں یہ صحابہ خمر میں درگاہ  
 انھوں نے مہمونیہ کی موافقت کی ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اطفال کفار جنم میں تھے بن تیسرے ان سے  
 شعیبیتہ ہیں وہ شعیب بن محمد ہے اور یہ فرقہ مثل مہمونیہ ہے اپنی بدعتوں میں سوائے مسئلہ قدر کے جو تھے  
 فرقہ حازمیہ ہے کہ وہ حازم بن عاصم ہے انھوں نے موافقت کی ہے فرقہ شعیبیتہ کی اور اُن سے حکایت کی گئی ہے کہ یہ  
 لوگ جناب میر المنین علی بابن ابیطالب کے بارے میں توقف کرتے ہیں و جس طرح اور بنیراری کی تصریح  
 کرتے ہیں یہ نہیں کرتے اور سوا حضرت کے اور سب سے بنیراری تصریح کرتے ہیں یا بچوں ان سے فرقہ  
 خلیفہ ہے وہ صحابہ خلف خارجی ہیں و یہ خواج کرمان ہیں انھوں نے اضافت قدر کی خیر و شر میں  
 طرف خائے کی ہے اور حکم کیا ہے کہ اطفال مشرکین جنم میں تھے بن گروہ ان سے عمل باور شرک نہیں ہوا چھٹے



اُنہی طرفیہ ہیں ورنہ وہ اوپر مذہبِ حق کے ہیں نہ کسی انکا ایک شخص سب سے کمال ہے والا کہ نام اسکا غالب  
 ہو تھا لیکن انھوں نے اہل اطراف کو مغرور کیا ان مسائل شرعیہ میں جن میں نہیں پہچانتے جس وقت کمال  
 اس فعل کو جبکہ لازم بطریق عقل جانتے ہوں اور اصول میں موافقت اہل سنت کی کی ہو ساتھ تو میں  
 اُنہی معلومیہ میں یہ بھی مثل حازمیہ ہیں مگر ان کے نزدیک مومن شخص ہو جو خدا کو ساتھ جمع صفات ہمارا  
 اُنکے پہچانے اور جو اس طرح نہ جانے وہ مومن نہیں ہو اور کہتے ہیں کہ فعل بندوں کا خدا کا مخلوق ہو  
 انھوں میں اُنہی مجہولیتہ میں مذہب انکا بھی مثل مذہب حازمیہ ہو مگر یہ قائل ہیں کہ جو خدا کو ساتھ بعض  
 صفات کے اور بعض اسما کے بھی پہچانے وہ عارف ہو اور افعال عباد کو مخلوق عباد کہتے ہیں تو میں  
 اُنہی فرقہ صلتیہ ہے کہ وہ عثمان بن حنبل کے اصحاب بھی مثل عبادہ ہیں لیکن کہتے ہیں کہ جو اسلام  
 قبول کرے اور ہمارا ہمسایہ اختیار کرے اُس سے ہم دوستی کریں گے اور اُنکے اطفال سے نیز اُنکی شے  
 یہاں تک کہ وہ سن بلوغ کو پہنچیں اور دعوت کئے جائیں طرف اسلام کے اور قبول کریں دعوت کو  
 مسلمان ہوں دسویں فرقہ عبادہ سے ثعالیہ سم اور وہ ثعلب بن عامر کے اصحاب ہیں قائل ہیں ساتھ  
 ولایت اطفال کے خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں یہاں تک کہ بعد بالغ ہونے کے انکار کرنا حق  
 انکا ظاہر ہو اور اُنہی منقول ہو کہ جب لونڈی غلام مالدار ہو جائیں تو اُنہی زکوٰۃ لیجائے اور جب فقیر  
 ہو جائیں تو اُنہیں دی جائے اور یہ فرقہ ثعالیہ چار فرقے کی طرف متفرق ہوا ہر پہلے اُنہی خنسیہ ہیں کہ  
 وہ اصحابِ خمس بن قیس ہیں یہ مثل ثعالیہ ہیں مگر ممتاز ہوئے ہیں اُنہی اس طرح کہ انھوں نے توقف کیا اس  
 شخص کے بارے میں جو اہل قبلہ سے دار تقیہ میں رہے پس نہ اُنکے ایمان اور نہ کفر کا حکم کرتے ہیں ورنہ  
 منقول ہو کہ کناح عورت سلمہ کا انکی قوم کے مشرکین کے ساتھ جائز ہو دوسرے معبدتہ ہیں یہ صحابہ  
 معبد بن عبد الرحمن ہیں انھوں نے فرقہ خنسیہ کی مسئلہ تزویج مسلمات میں مشرکین قوم کے ساتھ مخالفت  
 کی ہو اور اسی طرح انھوں نے ثعالیہ کی مخالفت کی زکوٰۃ کے لینے میں ورنہ یہ بین لونڈی غلام کو بیسے  
 شیبانیہ ہیں وہ شیبان بن سلمہ ہوا اسکے اصحاب جبر اور نفی قدرتِ حادثہ کے قائل ہیں چوتھے مکتبیہ ہیں وہ  
 مکتبیہ علی کے اصحاب ہیں یہ کہتے ہیں کہ تارکِ صلوٰۃ کافر نہ بسبب ترکِ صلوٰۃ کے بلکہ اُنکے خدا کی طرف سے جاہل  
 ہونے سے ہو کیونکہ جو کوئی جائے گا کہ خدا اُسکے پوشیدہ و آشکار پر طاعت ہو اور طاعت و معصیت پر خبر اور نہ اُنہی  
 والا ہو اُس نے تصور میں ہو سکتا کہ اقامت ترک نماز پر کرے اور اسی طرح حال جمیع کہانہ کا ہو کہ ترکِ کسب ہکا کا  
 ہو بسبب جہل کے اور اس بیان سے فرقہ ہائے مذکورہ اُنہی ہوتے ہیں چوتھا فرقہ فرہائے بزرگ  
 اسلام سے مر جیبہ ہو اور یہ اہل مذہب ملقب ساتھ اس لقب کے اُسٹے ہوئے کہ وہ نیت سے امید



عمل ہوتے ہیں کیونکہ وہ عمل کو ترتیب میں نیت سے مقرر کرتے ہیں یا اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ معصیت ضرر نہیں پہنچاتی جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت فائدہ نہیں بخشتی پس رجاء و امید بخشنے سے بکو اور ان کے پانچ فرقہ ہیں پہلا ایسے یونسیہ ہیں جن کا یہ خیال ہے کہ ایمان کی بنا پر معرفت ساتھ خدا کے اور خضوع و محبت دلتے ہوئی پس جو شخص کہ اس میں یہ صفات مجتمع ہوں وہ یونسیہ اور اس حالت کے ساتھ ترک طاعات اور ارتکاب معاصی کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتی اور نہ اس کے ساتھ معاف ہوتے ہیں و شیطان عارف خدا کے ساتھ تھا کافر سے ہوا کہ اُس نے استکبار کیا اور ترک خضوع کیا خدا واسطے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہر آبی و استنکب و کائنات من الکافرین دوسرے عیب یہ کہ یونسیہ عیب مذکور ہیں انھوں نے یونسیہ پر زیادہ کیا ہے کہ خدا کا علم ہمیشہ غیر ذات تھا اور اسی طرح اور صفات اچھی بھی غیر ذات ہیں اور خدا صورت انسان پر ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ خدا نے آدم کو اور صورتِ حمان کے پیر کیا تیسرے غسانیتہ ہیں کہ یہ صحاب غسان کوئی ہیں یہ قائل اسکے ہیں کہ ایمان معرفت ہی ساتھ خدا و رسول کے اور جو کچھ کہ ان دونوں کے حکم سے پہنچی اور یہ معرفت مجملہ کافی ہے تفصیل ضرور نہیں ہے اور یہ کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے اور ناقص نہیں ہوتا اور مثال معرفت جمالی یہ ہے کہ کہنے تو کہ خدا نے حج کو فرض کیا ہے مگر ہم نہیں جانتے کہ کعبہ کبھی ہر شاید وہ مکہ کے سوا ہوا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا لیکن ہم نہیں جانتے کہ یہ وہ ہے جو مدینہ میں تھے یا اور کوئی اور ضرر نہ کرے کہ خدا نے حرام کیا لیکن ہم نہیں جانتے کہ وہ یہ شاة ہے یا اور کوئی قائل ان مقالات کا مومن ہے اور مقصود انکا اس بیان سے یہ ہے کہ یہ امور داخل حقیقت ایمان نہیں ہیں والا کبھی شبہ نہیں ہے کہ کوئی عاقل اس میں شک نہیں کرتا اور غسان حکایت کرتا تھا ان امور نہایتہ کو اپنے فلسفہ مندر سے جو ابو حنیفہ سے اُسے پہنچا تھا اور بعد اسکے مرجعہ سے اُس نے پایا تھا اور فرقہ معتزلہ اول میں جسکو مخالف اپنے مسئلہ قدر میں پاتے تھے اُسے ملقب بمرجیہ کرتے تھے چوتھے ان کے فرقہ ثوبانیہ ہے یہ صحاب ثوبان مرجی ہیں کہ اس پر انھوں نے کہ ایمان معرفت اقرار ہے ساتھ خدا کے اور رسول کے اور ساتھ ہر چیز کے جسکا کرنا عقل کے نزدیک جائز نہوا اور جو چیز کہ عقل اسکے کر نیکی و خیر نہ کرے اسکا اعتقاد داخل ایمان نہیں ہے اور عمل سب ایمان ہے اور وہ اس قائل ہیں کہ روز قیامت اگر ایک کفار کو بخشینگے تو جتنے اسکے مثل ہیں سب بخشے جائینگے اور اگر ایک بھی گناہ نکالا جائیگا تو اسکے امثال سب نکالے جائینگے پانچویں فرقہ التوینیہ ہے یہ صحاب ابی معاذ التومین ہیں کہتے ہیں کہ ایمان معرفت و تصدیق و محبت اخلاص و اقرار ساتھ اسکے جو پیغمبر نے فرمایا ہے اور ترک اس سب کا یا بعض کا اسکے کفر ہے اور بعض اسکا نہ ایمان ہے نہ بعض ایمان ہے اور اگر کوئی شخص کسی پیغمبر کو قتل کرے یا طمانچہ مارے تو وہ کافر ہوگا لیکن نہ اسکے قتل کیا یا مارا بلکہ اسلئے کہ یہ دلیل ہے تکذیب نبی کی اور نقص فرقہ ہے



پانچویں کبار فرقہ اسلام سے نجاریہ میں یہ صحاب محمد بن الحسن نجاری میں یہ موافق ہیں اہل سنت سے  
 بیچ خلق افعال کے اور یہ کہ استطاعت فعل کے ساتھ ہی ہوتی ہے اور بندہ اپنے فعل کا کشتا کرتا ہے اور فحوت  
 معتبر کرتے ہیں بیچ نفی صفات جو دیہ کے اور حدوث کلام میں و نفی رویت میں بذریعہ آنکھ کے اور انکے تین  
 فرقہ ہیں پہلا برغوشیہ ہے یہ کہتے ہیں کلام خدا جب پڑھا جاتا ہے تو عرض ہے اور جب لکھا جاتا ہے تو وہ جسم ہے دوسرا  
 زعفرانیہ ہے یہ کہتے ہیں کہ کلام خدا خدا کے غیر ہے اور غیر خدا سب مخلوق ہیں اور جو کلام خدا کو مخلوق کہے وہ کافر ہے  
 تیسرا فرقہ مسترکہ ہے انھوں نے استراک کیا ہے اور پیر زعفرانیہ کے اور کہا ہے کہ کلام خدا مخلوق مطلق ہے لیکن  
 بعضے موافقت سنتہ واردہ کی ہے کیونکہ وارد یہ ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں ہے اور اجماع اسکے اوپر منعقد ہوا ہے  
 اور حل کیا ہے چنانچہ انکے قول کا جو سنتہ میں رد ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں اس بات پر کہ اس ترتیب و نظم پر حروف  
 و صوات کے مخلوق نہیں ہے بلکہ وہ مخلوق اور پر غیران حروف کے ہے یہ حکایت اُنسے مشہور ہے اور کہتے ہیں وہ کہ  
 اقوال ہمارے مخالفین کے سب جھوٹ ہیں بیان تک کہ کلمہ لا الہ الا اللہ بھی انکا سچ نہیں ہے چھٹا فرقہ  
 اسلام کے بزرگ فرقوں سے جبر یہ کا ہے اور جبر کیا ہے اسناد فعل عباد کی طرف خدا کے اور  
 جبر یہ دو قسم میں ایک ہے کہ مجبض کے قائل نہیں بلکہ متوسط ہیں درمیان جبر و تفویض کے اس طرح کہ قدرت  
 بثوت ہوتی ہے بندہ میں جس سے وہ کسب کرتا ہے تو قدرت کا سب ہے موثر فعل میں نہیں و مصلک شعرت  
 اور نجاریہ کا ہے اور دوسری قسم وہ ہیں جو مجبض کے قائل ہیں مثل اصحاب جہم بن صفوان ترمذی کہ انھوں نے  
 کہا ہے کہ بندہ میں کوئی قدرت نہیں ہے نہ کہ اسب موثر بلکہ وہ بمنزلہ جمادات کے ہے جو اس سے افعال صادر ہوتے ہیں  
 کوئی اس سے نہیں بلکہ بایجاد و وجود حقیقی ہیں اور کہا ہے انھوں نے کہ خدا کسی چیز کو قبل وقوع اسکے نہیں جانتا  
 اور علم اسکا حادث ہو لیکن محل میں نہیں ہے اور خدا متصف نہیں ہوتا اس سے جس سے اسکے غیر تصف ہوتے ہیں  
 مثل علم و حیات کے اسلئے کہ اس سے مشابہت خالق مخلوق لازم آتی ہے اور بہشت و دوزخ بعد ازل ہونے نہیں  
 اہل انکے کے پھر فانی و ناپید ہو جائینگے یہاں تک کہ کوئی موجود سوائے خدا کے باقی نہ رہے گا ساتویں  
 فرقہ اسلام سے فرقہ مشبہہ ہے جنھوں نے حق تعالیٰ کو مخلوقات سے مشابہت کیا اور مثل جمادات  
 گردانا اور اسلئے یہ فرقہ باوجود اختلاف مذاہب طریقہ تشبیہ ایک گردانا کیا کیونکہ بعض انکے مشبہہ غلاہ شیعہ  
 ہیں مثل سبائیہ و بنیائیکہ وغیرہ کے جو قائل ہوئے ہیں کہ جسم ہے اور حرکت انتقال و حلول اجسام اس پر جائز ہے  
 اور بعض انکے مشبہہ حشویہ ہیں جنھوں نے کہا ہے کہ خدا جسم ہے لیکن ماتہ اجسام کے اور مرکب ہے گوشت و رگوں سے  
 لیکن مثل اور گوشتوں کے اور خونوں کے اور اسکے لئے اعضا و جوارح ہیں ورجائز ہے اس پر کہ عباد و مخلصین کے  
 ساتھ اپنے جو اسکی دنیا میں زیارت کرتے ہیں و وہ انھیں کجستار ہلاک و مصافحہ اور معاف کرے حتیٰ کہ



بعض سے اُنکے منقول ہو کہ اُسے کہا کہ ریش و فرج کے سوال سے مجھے معاف رکھو اور سوائے جس خیر سے چاہو خیر الی مجھ سے پوچھو اور بعض اُنکے مشتبہ کرامتیں ہیں کہ یہ صحابہ بی عبد اللہ محمد بن کرام ہیں و اقبال اُنکے تشبیر میں مختلف و متعارف ہیں لیکن کوئی لائق تو نہیں ہے بعض گمان کرنے والے اُنکے کہتے ہیں کہ خدائے کی حجت علی پر ماس چھوٹ گیا کو اُسکی اور اُسپر حرکت و نزول جائز ہو اور اختلاف کیا ہو کہ آیا عرش پر بیٹھا ہو یا نہیں بلکہ وہ بعض عرش پر ہو اور کہا ہو بعض نے اُنکے کہ وہ عرش نہیں ہے بلکہ عرش سے محاذی ہو اور پھر مختلف ہوئے ہیں بعض کہتے ہیں کہ بعد متناہی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ بعد غیر متناہی ہو اور بعض اُنکے جسم قابل ہو کر غیر مختلف ہوئے ہیں چنانچہ ایک طائفہ کہتا ہے کہ یہ جسم ہر حجت میں متناہی ہو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ جسم تحت میں متناہی ہو اور دیگر جہات میں غیر متناہی ہو اور کہا ہو انھوں نے کہ حوادث اُسین حلول کرتے ہیں گمان کیا ہو کہ قادر انھیں حوادث پر مہوتا ہو جو اُسین حلول کر جائیں و جو ذات میں اُسکے حلول نہ کر چکے ہوں انپر قادر ہیں ہوتا اور وہی تجویز کرتے ہیں کہ ایک عصر میں و امام ہو سکتے ہیں جیسا علی ابن ابیطالب و معاویہ کا حال ہے فرق یہ ہو کہ امامت علی بن ابیطالب کی سنت کے موافق ہو اور امامت معاویہ کی ایسی نہیں ہے مگر طاعت اُسکی اُسکی رعیت پر واجب ہو اور کہا ہو انھوں نے کہ ایمان کیا ہو قول کا نام ہو جو عالم ذر میں انسان نے لفظ بلی کہا ہو بمقام اُس خطاب کے جو حق تعالیٰ نے فرمایا تھا اکتھبتکم اور وہ سب میں برابر ہو سوا امام بن کے اور ایمان منافق کا باوجود اُسکے کفر کے ایمان غیرین کے برابر ہو کیونکہ نبی و غیر نبی ائین و نور برابر ہیں و کلمتیں شہادتین یا نہیں ہیں مگر بعد مرتد ہونے کے یہ ترتیب فرق سلامتہ وہ ہے جسے عضدی نے اور سید شریفی غیرہ نے ذکر کیا ہو اور ضل نعمانی نے اُسے نقل کیا ہو اور فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ یہ شریف و عضدی نے لکھا ہے لیکن فرقہ ناجیہ جو سنی ہو و نبی صلی اللہ علیہ وآلہ نے اُسے فرقہ ناجیہ نام رکھا ہے وہ وہ فرقہ ہے کہ جو ہمارے دربارے صحاب کے طریقہ پر یعنی اشاعرہ کے اور سلاف محدثین و اہل سنت و جماعت کے طور و مذہب پر ہو اور فاضل نعمانی نے اس نقل پر کئی امر وارد کئے ہیں اول یہ کہ دونو شخصوں نے اکثر فرق شیعہ کو جو بڑے بڑے فرقہ تھے چھوڑ دیا ہو اور جو فرقے شاذ تھے انکا ذکر کیا ہو پس وہ فرق جو ذکر شریف و عضدی سے چھوٹ گئے یہ ہیں پہلے فرقہ ناوسیہ کہ یہ صحاب ہیں ایک شخص کے اُسے ناوس کہتے تھے اور بعض نے کہا ہو کہ ایک قریہ کا نام ہے کہ وہاں والے ناوسیہ کہلاتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جناب صادق زندہ ہیں اب تک انتقال نہیں فرمایا اور زندہ رہینگے یہاں تک کہ ظاہر ہونگے اور حکم انکا ظاہر ہو گا اور وہ قائم حجازی ہیں اور ابو حامد زورنی نے حکایت کی ہے کہ ناوسیہ کے گمان میں یہ بات ہو کہ علی ابن ابیطالب نے انتقال فرمایا ہو اور روز قیامت زمین پھٹے گی اور حضرت ظاہر ہو کر زمین کو پُر از عدل فرمائینگے اور ظاہر یہ ہو کہ مراد اس سے قیامت صغریٰ ہوگی جو مانہ جمعیت



بچی اور رجعت اہل بیت علیہم السلام کا ہوا الارز قیامت کو زمین پھٹنے کی اور زمین کو علی ابن ابیطالب پر از عدل کرنے کی کیا حاجت ہو اس روز تو سب زندہ کئے جائینگے اور وہ روز ظہور عدل حق تعالیٰ کا ہو اور دوسرے انھیں فرق سے فطحت میں یہ انتقال امامت جناب امام جعفر صادق کے قائل ہوئے ہیں بسوے عبداللہ فطح جو فرزند ان حضرت کے تھے اور یہ سکے بجائی اسمعیل مرحوم کے تھے یعنی مان بادیو ایک تھے اور اولاد جناب صادق میں اسے زیادہ کبیر السن کوئی نہیں ہوا بالجملہ یہ طائفہ اسے نقل کرتا ہوا کہ امامت نہیں ہوئی مگر فرزند اکبر کو مگر نقل انھوں نے ناقص کی ہو کیونکہ ان کے بیان میں یہ بھی تھا ان الامامة لا یكون الا فی الولد الا کبرا لان یكون بعاۃ اور عبداللہ کے پاؤں چٹیا اور عرض میں زیادہ تھے بالجملہ خلقت ناقص تھی اور امام کو چاہئے کہ خلقا اور خلقا اکمل ناس ہو مگر کوئی کہے کہ یعقوب کا ثلینا ہونا اور اسی طرح شعیب کا اور عیسیٰ خرا کے دندان مبارک کا ٹوٹنا و ماح بھی تو نقص ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ امور بعد خلقت کامل وارد ہوئے جبکہ عمر زیادہ کی یا کوئی حد نہ خارجی کے پونچنے سے ہوئی وقوع میں حلی نقصان نہ تھا اور عیسیٰ بن مریم ہو جیسا کہ بعض ائمہ کے دندان مبارک بھی بسبب سن شیخوخت جس میں دانتوں کا ٹوٹنا بھی ہوا اور ہوا ہر سرے ان فرقوں سے واقفیت میں یہ وہ لوگ ہیں جنھوں نے جناب امام موسیٰ ابن جعفر کی امامت پر توقف کیا ہو اور موت سے ان حضرت کی انکار کیا ہو اور کہا کہ وہ زندہ ہیں اور یہ خواص شیعہ ان حضرت کے تھے کہ یہ شخص خاص حضرت کی طرف سے متفرق مقامات میں وکالت تھے صاف و خمس کو شیعوں سے لیتے تھے بعض قم میں تھے بعض بغداد میں تھے بعد حضرت کے انھیں طمع زیاد ہوئی اس جہت سے جب خبر شہادت حضرت کی سنی تو اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہ ہیں اور مال کو خدمت میں جناب امام رضا کے زید علیا لیکر شیعہ کہ اس وقت جناب امام رضا کی امامت پر مسلمان کر گئے پھر انھوں نے جملہ ائمہ کی امامت کا اقرار کیا اور اسی سے معصوم نے فرمایا ہو کہ زیارت امام رضا لکھ کر لے گا مگر شیعہ خالص اور فاضل نعمانی نے لکھا ہو کہ میں نے کتب معتبرہ میں لکھا ہو کہ بعض قضیہ سے وہ ہیں جنھوں نے امام محمد باقر پر توقف کیا ہو اور بعض نے جناب امام جعفر صادق پر توقف کیا ہو اور بعض اخبار سپرد لالت کرتے ہیں و و سہرا اعتراض جو عضدی اور شریف پر اس تعین و انحصار میں فرقہ ناجیہ کے وارد ہوتا ہو یہ ہو کہ اسے فرقہ ناجیہ ایک فرقہ اشاعہ کو کہا کہ وہ سب منسوب ہیں طرف علی بن اسمعیل شعری کے جو منسوب ہو طرف ابی موسیٰ شعری کے حال انکے یہاں فرقے ہیں حق شافعی و مالکی و ابی حنیفہ و فرقہ ان فرقہ ربع سے و سہ سے اکثر مسائل جنوں فروع میں مخالف ہیں پس کس طرح ہو سکتا ہو کہ یہ چار فرقے باوجود اختلاف و اقل و اکثر ہو جائیں حال انکے انھیں پیشہ اس سے حمزہ اور شعیبہ کو و فرقہ لکھا ہو زندہ کے حساب کے باوجود اسکے کہ



وہ دونوں متفق ہیں نقطہ ایک مسلمہ میں اختلاف کیا ہے تمسیر اعتراض جو اس قول پر عائد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جو  
 انھوں نے خیر یقین کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ اشاعرہ ہیں اسے ہم نہیں جانتے کہ کہاں سے لیا ہوا یا اس قول سے  
 لیا ہے کہ نیکی اور بدی سب خدا کی طرف سے ہے بندہ کو کچھ اپنے افعال و اقوال میں اختیار نہیں ہے جو کچھ اُس سے  
 صادر ہوتا ہے وہ اُس میں مجبور ہے یا اس سے یقین حاصل ہو کہ ان کے مذہب میں تعذر قدم کچھ ہے اور وہ یہ کہ صفات  
 کو زائد بر ذاتِ خدا نے قدیم جانتے ہیں حالِ مذکور حق تعالیٰ نے تثلیث کے قائل ہونے سے قرآن میں منع فرمایا ہے  
 حیث قال ولا تتخذوا الھیلینین اناھلہ الاحلام اور شہرستانی کے بیان سے ایک جگہ ثابت ہے کہ اُس نے کہا کہ  
 اتانیم سے صفات مثل وجود و حیات و علم یا باپ و بیٹا اور روح القدس مراد ہے اور دوسری جگہ پھر شہرستانی  
 نے کہا ہے کہ مراد روح القدس سے اقنوم حیات ہے اور جب صفت وجود و حیات یا علم کا قدیم جاننا استہائے سابقہ  
 کے لئے جائز نہیں جانتے تو اس امت والوں کے لئے بھی اس اعتقاد پر وہی قباحت لازم آئیگی ہاں شاید شاعر  
 اس کے معنی یہ سمجھے ہیں کہ نہی دو خدا جانتے سے ہوئی ہے نہ سات آٹھ قدیم کے ماننے سے اس لئے انھوں نے  
 صفات کو زائد علی الذات گزراں کر مگر قدیم میں سات قدیم اور خدا نے قدیم کے شریک کر دئے اور جب کلام  
 یہاں تک پہنچا تو مضائقہ نہیں ہے کہ کچھ اشارہ کیا جائے طرف بعض ان خیروں کے جو اُن کے اوپر وارد ہوئی  
 ہیں اعتقاد شانِ خلقِ اعمال میں پس کہا ہے فضل نعمانی نے کہ اصحاب مالک و اصحاب شافعی اور اصحاب احمد  
 حنبلی اور جو اسے موافق ہیں یہ سب اعتقاد مجتہد ہیں سب کے متفق ہیں اس بات پر کہ جو کچھ اس عالم میں ہے حیات  
 سکنا و ملک و مات و محبوبات و مستحسنا و مستکرمات وغیرہ سے یہ سب فضائل خدا سے بندہ پر ہوا و ذکر کیا ہے  
 انھوں نے کہ حق تعالیٰ نے مقہور و ممنوع اختیار سے بندوں کو کیا ہے ہر مکر وہ و مراد سے اور لاحق ہونے میں  
 اسے وہ شخص جو کہتے ہیں کہ خدا اعمال کو خلق کرتا ہے اور بندہ اُسے کسب کرتا ہے اس لئے کہ کسبِ عمل اُن کے نزدیک  
 موجب اور موجبِ عمل نہیں ہے بلکہ موجبِ موجب خدا ہے اور خدا کا بندہ کسب کا سبب ہے سو اس کے کہ مشاہد  
 مشرکین اس مذہب سے لازم آتی ہے اور خرابی یہ ہے کہ اگر ایسے پوچھا جائے کہ آیا بندہ ترک پر اس کسب کے قادر  
 یا نہیں تو اگر کہیں کہ ہاں تو اختیار کا قائل ہونا ظاہر ہے اور اگر کہیں کہ نہیں تو مساواة مجتہد کے ساتھ ضروری ہو  
 کیونکہ وہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ بندے مجبور و مقہور ہیں و جو یہ کہتے ہیں کہ بندے مجبور ہیں اُسے پوچھا جائے کہ اس  
 کے کیا معنی ہیں کیونکہ جبر کے یہ معنی ہیں کہ بندہ مختار ہے اور کوئی دوسرا زبردستی اُس کام کو جسے وہ اپنے اختیار  
 نہ کرتا کر دے اور اس کے خلاف کو اُسے منع کرے اور ہم اپنے گمان میں یہ سمجھتے ہو کہ بندہ کبھی مختار نہ تھا اور حقیقت میں  
 کوئی فعل اُس کا نہیں ہے تو جب مختار ہونا اُس کا ثابت نہوا تو مجبور ہونا کس طرح ممکن ہو گا اور اس مذہب کے ستم  
 اصحاب احمد بن حنبل نے زیادہ کیا ہے کہ خدا ایک جسم متعبر ہے اوپر عرش کے اور استقرار اس پر ساتھ اعضاء انسانی کے



اور بعضوں نے اُنکے کہا ہے کہ خدا ایک جوان کی صورت میں زمین پر نازل ہوتا ہے اور اسمیں اخبار کثیرہ انھوں  
 روایت کئے ہیں جو عقلاً و نقلاً جھوٹ ہیں اور فاضل شہرستانی وغیرہ علمائے اہل سنت نے اس حقیقت  
 بات کی نسبت طرہ بعض فرقہ شیعوہ کے جو اُنسے مشابہ ہیں کی ہر اور زمین لکھا کہ اصل اسکے اصحاب جنبل ہیں اور  
 واجب تھا کہ بیان کرنا سب میں کہ بطور تاریخ ہر امر واقعی لکھا جائے اور اگر الزام و تہمیں شیعوہ اس سے مراد ہے  
 کہ بری خبر کو انکی طرف منسوب کریں تو ہم اُنیسے شخصوں کو جو خدا کی جسمیتہ کے قائل ہوں لعنت کرتے ہیں  
 اور اُنسے نیز زمین جیسا اور مذاہب باطلہ والوں سے دوری کرتے ہیں درمئے نہ تکفیر اصحاب جنبل کی اس  
 مذہب پیغمبر میں نہ اُنسے دوری کی بلکہ فرقہ ناجیہ میں کہ تمہارے رحم میں وہ فرقہ اشاعرہ ہو دخل رکھا اور جس  
 انکی یہ بات کہ عالم میں کوئی فاعل سوائے خدا کے نہیں ہے سب کی نظر میں یقینی ہے حقیقت باطل معلوم ہے  
 یہ کہ اگر یہ مرجع ہو تو لازم آتا ہے کہ خدا نے پیغمبران کو خود اپنے نفس پر ارسال کیا اور کتابوں کو اپنا و پر نازل  
 کیا اور جتنے وعدے اور وعید کہ بطور تہدید اور پزیران ملائکہ اور انبیاء کے صادر ہوئے سب کو لازم آتا ہے کہ اسے  
 خدا نے اپنے نفس سے وعدہ کیا اور اسی طرح اپنے نفس سے تہدید و وعید کی اور کوئی اسکی طرف نہیں گیا اور جب  
 بنا بر تمہارے رحم کے جائز ہو کہ خدا بندوں کو گمراہ کرتا ہے اور فساد کرنے پر مجبور کرتا ہے اور اظہار معجزات  
 سے جھوٹوں کی تصدیق کی تو پھر کیوں اُنکے واسطے ممکن ہو گا کہ اپنے نبی کی نبوت یا اور انبیاء کی نبوت کا  
 اثبات کر سکیں اور کمان سے صحت شریعت نبی کو بچان سکتے ہیں اور اسی امر کے لازم آنے سے صاحب کشف  
 نے کہا ہے کہ لیکن جھوٹے ہمارے شیوخ نے انکی تکفیر کی ہے اور قاضی القضاۃ نے شیخ ابو علی سے حکایت کی ہے  
 کہ حیرہ کافر میں وجہ شک کرے اُنکے کفر میں وہ کافر ہے ہر بلا اس بات کے ساتھ اب بھی گمان کر سکتے ہیں کہ  
 صاحب کشف اور شیخ ابی علی اہل جنتہ اور اہل سنتہ و جماعت سے ہیں حال اُنکہ ہر ایک اُن میں سے دوسرے  
 کی تکفیر کرتا ہے لیکن ہاں شاید اس طرف سے جواب ہو گا کہ یہ ہمارے یہاں پرانی بات ہے صحابہ رسول میں بھی  
 ایسا ہوا ہے کہ بعض نے بعض کی تکفیر کی لڑائیاں آپس میں ہوئیں پھر ہم اُن سب کو حق پر جانتے ہیں اور  
 عقائد اہل بہشت سے ہونیکا سب کی نسبت رکھتے ہیں اسی طرح اگر صاحب کشف و شیخ ابی علی نے بھی  
 تکفیر کی تو کیا نقصان ہو جس نے کافر کہا وہ بھی اور جسے کافر کیا وہ بھی دونو یقینی بہشتی ہونگے آخر کفر بھی تو  
 ایک فعل ہے چہ جب فعال سب منسوب طرف خالق کے ہیں اور انسان مجبور ہو تو کافر کا کیا قصور فقط اور زیادہ  
 تعجب کی بات اس فرقہ کی یہ ہے کہ انھوں نے تصحیح کی ہے کہ خدا کے علم و حکمت میں جائز ہے کہ انبیاء و مسلمین و ملائکہ  
 و مقربین کو جمع کرے اور ہمیشہ انھیں اک میں رکھے اور کفار و ملاحد و منافقین شیطان لعین کو موعوے اسکے لشکر کے  
 ایک جگہ جمع کرے بہشت نعیم میں ہمیشہ رکھے اور کہا ہے انھوں نے کہ یہ انصاف عدل ہے خدا کا ظلم نہیں ہے اور



یہ بنا انکی اسی مذہب قاعدہ فاسد پر کہ افعال عباد فعل تاثیر خدا سے سرزد ہوتے ہیں ورنہ بری  
 ہیں ان افعال سے اس طرح کہ جو کچھ برائی اُن سے سرزد ہو وہ اُس پر لامتناہی نہیں کئے جاسکتے اور جب یہ حال ہوا  
 تو غیر بن پر واجب ہوا کہ جنہوں نے اُنکی بات نہ مانی اُسے معذور کھین اور اس سے بھی زیادہ لائق تعجب کے  
 یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم اسکے قائل ہوں افعال عباد انہیں سے ہیں تو بندے خدا کے شریک ہو جائیں گے  
 کیونکہ خدا بھی خالق اور عباد بھی خالق ہوئے پس مقتضائے تعظیم الہی یہ کہ افعال مخلوقات بھی مخلوق خدا  
 ہوں بندوں کی طرف نسبت خلاف تعظیم ہو تعظیم لائق غور ہے کہ جس سے یہ لازم آتا ہے کہ خدا سے وہ فعل صاف  
 ہو جو کہ بندگان دلیل بدکار سے بیچ ترین افعال سرزد ہوتے ہیں افعالیں یہ کہ کچھ قدر خدا کی نہ کی جوق  
 تھا اُسکی ذات پاک کے واسطے حال آنگاہ اگر شرکت اس طرح ہوتی ہو تو اب یہی ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب خلق افعال  
 میں شرکت تھی اب اختیار کسب افعال میں شرکت ہو کہ خدایا بھی مختار فعل ہو اور بندے بھی مختار کسب فعل  
 تو عبد معبود اب اختیار میں شریک ہونگے اور عجیب عقائد سے اُنکے جو ذکر کیا ہو انہوں نے یہ کہ جب ہم عقیدہ  
 کریں کہ بندے قادر ہیں اس بات پر کہ با اختیار اپنے کچھ کر سکیں تو یہ دلیل اسکی ہوگی کہ خدا عاجز ہو جبکہ وہ  
 ایسی چیز کو واقع کریں جسے خدا نہیں جانتا مثلاً لانا کہ کریں و عجز کو نسبت خدا اعتقاد کرنا نہیں چاہیے  
 و لیکن یہ نہیں جانتے کہ مالک کو عجز نہیں لاحق ہوتا جبکہ بندہ کو وہ مختار خلق فرماوے برابر ہو کہ وہ بندہ چاہے  
 وہ کام کرے جو موافق رضاے مالک ہو یا وہ عمل میں لائے جو خلاف رضاے مولیٰ ہو لیکن جب چاہے تو بندہ  
 کو مقہور کرے یا مار ڈالے تو اُس وقت میں اس مالک کو کون عاجز تصور کر سکتا ہے بلکہ بندہ اگر موافق رضاے  
 مولیٰ کرے گا تو اُسے اچھا بندہ کہیں گے اور وہ متوقع احسانات مالک آئندہ کو ہوگا اور اگر خلاف رضاے مالک  
 عمل میں لائے گا تو اُسے بُرا کہیں گے اور وہ مستحق عقوبت تصور کیا جائیگا زیادہ اسکے لئے یہ مثال کافی ہو کہ مثلاً ایک  
 بادشاہ نے ایک غلام کو کچھ ملک انتظام کے لئے سپرد کیا اور اسباب تکمیل اسکے پیراہ کئے اور کھدیا کہ اتنے فنکے لئے  
 تجھے حکومت دی جاتی ہو لیکن اگر تو انصاف پروری کرے گا ساتھ رعایا کے تو بعد اسکے بصنوف انعام اگر تم کو  
 کریں گے اور اگر طریقہ ظلم کو ساتھ رعایا کے جاری کرے گا تو بعد اسکے تجھے سزا کے عمل بد دی جائیگی اُس غلام نے  
 خلاف مرضی مالک ظلم و تعدی رعایا پر حصول اختیار جاری کی تو آیا یہ امر موجب عجز سلطان ہو اگر وہ عجز  
 اُس مدت تک اہتمام کرنے میں جہان تک کے لئے اُسے سپرد کیا تھا پھر اگر وہ بادشاہ اس امر سے عاجز نہیں تصور  
 کیا جاتا تو کیا وجہ ہو کہ بادشاہ حقیقی کو ایسا کیوں نہیں جانتے جس نے اپنے بندوں کو اس دار فانی میں جبر  
 کے لئے اُنکے ذاتی افعال کے واسطے با اختیار سپرد کیا اور اسباب تکمیل کے اور بذریعہ کتابی انہیں انکاد  
 کر دیا کہ اگر اچھا کرو گے فیض موافق و امرا الہی بجا لاؤ گے اور اس اختیار کو طاعت خدا میں صرف کرو گے تو روز قیامت



ہنر ہو گا اور اگر اس اختیار کو نافرمانی میں صرف کرو گے تو مستوجب عقوبت ہو گے پھر اگر بعد اسکے بندے  
 اس اختیار کو نافرمانی میں صرف کریں تو اسے دلیل عجز سلطان حقیقی کیوں گردانا جائے بلکہ وہ قادر و صاحب  
 و جبروت ہر شے موافق عید کے وقت پر ہوگی اور یہاں مجبر منحین معاصی سے پہلے باز نہ رکھا کہ تا انکے اختیار میں  
 فرق نہ آئے اور اختیار اسلئے دیا کہ بندہ اس کے امتحان سعادت و شقاوت ہو جائے سب دیکھ کر گاہ و گواہ  
 ہوں کہ ظالم ایسا تھا اور ظالم ایسا تھا تاکہ وقت اجرائے احکام عدل حقیقی حجت تمام ہو کر مشاب و معاقب  
 ہوں اور ابطال کو اس قول کے جو بہت وضوح سے دلیل کافی ہو وہ یہ کہ یہ سب اعتراف کرتے ہیں یہی بات  
 ہیں و کتاب سے کو بھی کہتے ہیں کہ ثابت ہو اور جب اعتراف کر چکے تو چاہئے کہ جو قول اسکا مخالف کتاب و سنت  
 ہو وہ کاذب ہو اور باطل ہو اور بالضرور کتاب اللہ سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ کفار و ظالمین خدا کے سامنے  
 عذر کرینگے کہ ہم نے اپنے نفوس پر ظلم کیا یہ نہ کہیں گے کہ خداوند اتوں نے ہم سے معصیت کرائی اور ظلم کیا اور انکے  
 امور روز قیامت بہت وضوح سے ہو گا چنانچہ حق تعالیٰ کتاب میں اس قرار مجربین کو جو روز قیامت کفر  
 فرمایا ہے کہ بعض انکے یہ عرض کرینگے کہ خداوند اتوں کو ہم پر دنیا میں پھیر دے کہ ہم وہاں جا کر اب اچھے کام کریں  
 خلاف اسلئے جو پہلے کرتے تھے یہ نہیں کہیں گے کہ تو عمل کر غیر اسلئے جو کرتا تھا جس سے معلوم ہو کہ افعال عباد حرام یا اختیار  
 خدا ہیں اور فرمایا ہے کہ جب گنہگار داخل جہنم کئے جائینگے تو کہیں گے رہنا آخر جہنم ہاں عدنانا ظالموں  
 یہ نہ کہیں گے کہ فلا عدوت اور فرمایا ہے کہ بعض انکے کہیں گے رہنا اس جہنم لعلی اعمل صالحا فدا ترکت یہ نہیں کہیں گے  
 لعلی اعمل صالحا اور فرمایا ہے کہ ان بقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فحسب اللہ یہ نہیں کہہا کہ فرطت فی جنبی اور  
 جب بندوں کا دخل کچھ نہیں ہو جو کرتا ہو وہ خدا کرتا ہے تو پھر تشرع و اقرار تفریط انکے طرف سے کیوں ہوا اور پھر  
 اہل ندامت کیوں نام ہوں گے اور رونے والے کیوں روئینگے اور بڑے تعجب کی بات یہ ہے کہ قرآن سے ثابت ہے  
 کہ شیطان نے اعتراف کیا گنہگاروں کے لئے کہ اسی نے انھیں گمراہ کیا اور خدا نے گواہی بھی دی پھر کیا ہے  
 کہ بعد اعتراف بھی شیطان کو منترہ کرتے ہیں اور خدا کی گواہی کو قبول نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اچھا یہ کام  
 سب خدا نے اپنے بندوں کو کیا اب اسکی سند کہ شیطان کا اعتراف کہ ان ثابت ہوتا ہے دیکھو قرآن میں حق تعالیٰ  
 فرماتا ہے ان اللہ وعدکم وعد الحق فالخلفکم وما کان لی علیکم من لطان الا ان دعوتکم فاستجبوا  
 اذ قلتم وذلوا فلنکون اب اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ شیطان نے دعوت کی اور بندگان نے اسے قبول کیا  
 اور خدا کی گواہی کہ شیطان نے عمل بد کرایا یہ بخوبی واضح ہوتا ہے اس سے جو قرآن میں فرمایا کہ شیطان  
 سؤل لہم واملہ لہم لیکن اس طائفہ نے اس گواہی کو رد کیا اور منترہ یہ شیطان کر کے کہا کہ خدا نے گمراہ کیا  
 حال انکہ خدا کے منترہ ہونے پر افعال بندگان سے دلالت کرتا ہے و دلالت صریح کر کے قول خدا ربنا انشأ



اطعنا ساداتنا وکبدنا فاضلنا السبیل ربنا انهم ضعیفین من العذاب والعنهم لعن البیدل پس شیخ صاحب  
 جنکایہ متوالہ نقل فرمایا ہو اگر فرقیا مت کو یہ پائے کہ جس نے انہیں گمراہ کیا وہ خدا پر تو کبھی عتقاف گناہ اپنے  
 نفس کی طرف نہ کرتے اور نہ نسبت گمراہی کو طرف اپنے سادات و کبار کے منسوب کرتے اور اس سے زیادہ  
 واضح تر یہ ہے کہ حق تعالیٰ قول مجربین کو فرماتا ہو کہ کہیں کے رہنا لایزال اللذیل ضلانا من الجحیم لای نفع لہا تحت  
 اقدامنا کیونکہ اسفلین پس اگر گمراہ کرنے والا خدا ہو تا تو یہ قول اسکا کیونکر ہو تا اور اسی طرح کیونکر کہتے ہو کہ  
 ما اضلنا الجرمون پس یہ مقالات و عبارات مجربین فرقیا مت دلیل صحیح ہیں کہ باری تعالیٰ مستر ہے اس  
 کہ بندوں سے عمل بد کرانے اور اگر خدا کا فیعل ہو تا تو وہ صاف کہتے کہ تو نے مجھے معصیت کرائی اب  
 کیونکہ مجھے معذب کرتا ہو ہمارا کیا قصوتھا علاوہ اسکے یہ بھی معلوم ہوتا ہے قرآن سے کہ بعض مکابرہ کریں گے  
 اور انکار کریں گے معصیت سے یہاں تک کہ کہیں گے واللہ ربنا ما کنا مکذبین اسوقت حق تعالیٰ فرمایا گا کہ انظر  
 کیف کذبوا علی انفسہم میں جس شخص نے یہ جرات کی اگر اسے معلوم ہوتا کہ یہ خیال ہے کیا ہو تو یہ کیونکہ کتابا بلکہ بعد  
 قدرت عذر صاف کہتا کہ خداوند تو نے کیا سمجھنے کچھ نہیں کیا اور حق تعالیٰ کا جواب انظر کیف کذبوا  
 علی انفسہم تعجب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ انہوں نے انکار کیا مشرک ہونے سے تو اگر خدا ہی فاعل فعل شرک  
 ہوتا تو تعجب کیونکر کرتا اور وہ تعجب تو اپنے نفس سے ہوتا پس آیا حکم اللہ امین ورا عدل العالین ایسا ہے  
 کہ خود ایک کام کو کرے اور پھر اس سے تعجب کرے اور دوسرے کی طرف اسے منسوب کرے تعالیٰ عن ذلک  
 علو کبیرا روایت کی گئی ہے کہ ایک ذرا جو حنیفہ نے راہ میں امام موسیٰ کاظم کو دیکھا کہ اسوقت سن شریف حضرت کا  
 بہت چھوٹا تھا مکتب میں پڑھتے تھے ابو حنیفہ نے بطور امتحان پوچھا کہ معصیت و گناہ کسکی طرف سے ہو حضرت نے  
 فرمایا کہ یا ابا حنیفہ بیشم جا کہ میں تجھے بیان کروں یہ کہ ابو حنیفہ حضرت کے پاس بیٹھ گیا حضرت نے فرمایا  
 کہ صدو معصیت تین طرح ممکن ہے یا بندے کی طرف سے ہو یا خدا کی طرف سے ہو یا دونوں کی طرف سے پس  
 اگر خدا کی طرف سے ہو تو حق تعالیٰ کے عدل انصاف سے بہت دور ہو کہ بندہ ضعیف پر اپنے ظلم کرے اور جو  
 اس سے سرزد زمین ہوا اس پر اسے مامور کرے اور اگر دونوں سے ہو تو بندہ شرک یا خدا ہو گا اور قومی اولیٰ ہو گا  
 اسکے کہ بندہ ضعیف کا اپنی انصاف کرے اور اگر بندہ سے سرزد ہو تا ہو تو اس پر حکم واقع ہوا ہو نہ ہی اسکی طرف  
 متوجہ ہوئی ہو ثواب عقاب کا حق اسکے واسطے ہو بہشت و دوزخ اسکے واسطے واجب ہوے ہیں یہ شرک  
 ابو حنیفہ نے سکوت کیا اور مقام مدح میں یہ آیا پڑا ذرئۃ بعضہا من بعض اللہ صبیح علیہ اور اٹھ گیا اب اس سے  
 کہ قدر صاف ابطال و تکذیب میں مذہب کی فضا ہو تھی پس اگر کوئی کہے کہ شاعر نے اسکی کب تصریح کی ہے  
 جو تم اس نسبت کو انکی طرف کرتے ہو تو اسکا جواب یہ ہو کہ علمائے محققین نے انکی اس مسئلہ کی تصریح کی ہے چنانچہ



عبارت رازی کی جو کتاب بعین میں اس کے ہر کلمہ جانی ہر مسئلہ الزامہ والعشرین فی بیان ان الله تعالى  
 لجميع الكائنات ومذهب المعتزلة ان الارادة توافق العلم فكما علم وقوعه فهو مراد الوقوع وكما علم عدمه فهو مراد العدم <sup>هنا</sup>  
 فقد كرهه ومذهبنا ان الارادة توافق العلم فكما علم وقوعه فهو مراد الوقوع وكما علم عدمه فهو مراد العدم  
 ايمان بجل عند الله صامی به وغیر مراد کفر منہ یعنی مراد اوہنا ہر اس کے لازم ہوا کہ اوہل غیر پر غالب آئی کیونکہ کتاب کہ تمہارا خدا تمہارے  
 سلام کو نہیں چاہتا اور تم چاہتے ہو اور تمہارے پروردگار کے ارادہ کے موافق واقع کرنا واجب تر ہے اس سے  
 کہ تمہارے ارادہ کے موافق کیا جائے تو حضرت کی حجت منقطع ہو جاتی اور جب حضرت کی حجت منقطع ہوتی  
 تو جس نے حضرت کو بھیجا اسکی بھی حجت منقطع ہوتی اور اسی طرح فاضل غزالی کہ اس طائفہ کا علم و رواج اور  
 از ہر کتاب حیاء العلوم میں کہتا ہے ولا یجوز فی الملک والملكوت طرفة عين ولا قلته خاطرا لا بقضاء الله تعالى  
 وقدره وبارادته ومشيئته منه الخير والشر والنفع والضرب والاسلام والكفر والعرفان والتكفر والفور الحسن والفساد  
 والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان اور اسی طرح کتاب منہاج العابدین میں جو آخر کتاب  
 اسکی مصنفات سے توضیح کی ہے اب ملاحظہ فرمائیے کیونکہ اس طائفہ کا یہ مذہب نہیں ہے اور کون سی بات چھوڑ  
 گئی کہ منسوب طرف خدا کے نہیں ہے کفر شر ضرر کر عوایہ عصیان شرک سب خدا کی طرف سے ہوا پھر بندہ کا  
 کیا تصور ہے اور اب فرقیاست عدالت نہ صرف حقیقی کیلئے اور کا ہے متعلق ہوگی بہت بڑی قوی دلیل  
 انکی یہ ہے کہ اگرچہ خدا سب کچھ کرتا لیکن کوئی اس سے پوچھ نہیں سکتا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہے کہ لا یسئل عما  
 فعل وہ یسئل من یسئل سے لگے مذہب کا بطلان ظاہر ہوتا ہے کیونکہ جو کچھ اس سے نکلتا ہے انتہائی امر کی یہ ہے کہ  
 کسی طاقت نہیں ہے کہ فعل خدا کو اس سے پوچھے کہ کیوں کیا لیکن یہ بھی تو اس سے پیدا ہے کہ وہ افعال عباد  
 کو پوچھتا ہے تو اگر کوئی فعل باختیار بندہ نہیں ہے خدا ہی کرتا ہے تو چاہئے تھا کہ دو نو برابر ہوتے دو نہیں ہوتے  
 واقع میں ایسی آیت سے بخوبی ثابت ہوا کہ دو نہیں فعال کی ہیں ایک وہ کہ باختیار خدا ہیں ایک وہ کہ باختیار بندہ  
 ہیں جو افعال باختیار خدا ہیں امین بندہ کی مجال نہیں کہ خدا سے سوال کر سکے اور اسی طرح خدا بھی اس سے  
 نہ پوچھ سکا اور جو باختیار بندہ فعل سرزد ہوتا ہے اس سے خدا سوال فرمایگا اور بمقابل طاعت ومعصیت ثواب  
 عقاب کرے گا اور اسی کے موافق ہے وہ روایت کہ جناب امام جعفر صادق سے پوچھا معنی قدر کو حضرت نے فرمایا  
 کہ جہاں تک بندہ لائق ملامت ہو سکتا ہے وہ اسکا فعل ہے اور جہاں لائق ملامت نہیں ہے وہ خدا کا فعل ہے  
 خدا فرمایگا بندے کو کہ تو نے معصیت و نافرمانی کیوں کی پس فعل بندہ کا ہے یہ نہ فرمایگا کہ تو بپا کیوں ہوا  
 توقیر القامت کیوں ہوا طویل القامت کیوں ہوا تو گورا کیوں ہوا تو کالا کیوں ہوا اسلئے کہ وہ فعل خدا کا  
 خدا اپنے فعل کو کیونکر پوچھے اب اس سے صاف ظاہر ہوا کہ امر بین الامرین ہے کچھ باختیار خدا افعال ہیں اور کچھ



باختیار عباد ہیں نہ یہ کہ جیسا یہ طائفہ سمجھا ہو کہ جملہ افعال منسوب طرف خدا کے ہیں یہ سب کچھ بہ نسبت ہمارے مالک اور صاحب شافی اور صاحب حمد بن جبل اور ان کے موافق مذہب کے مسئلہ جبر میں تھا اب کچھ بیان جناب کیا جاتا ہو کہ جس سے معلوم ہو کہ فرقہ اشاعرہ میں جو بزم ان کے فرقہ ناجیہ ہو کیسے کیسے ہیں پس جانتا چاہیے کہ اسمعیل ہروی نے کتاب الاعتقادات میں لکھا ہے کہ اس فرقہ کا اعتقاد یہ ہے کہ خدا کے واسطے اعضاء و جوارح مثل انسان کے ہیں اور اسے قرآن سے ثابت کرتے ہیں کیونکہ خدا نے جہان عیوب و صنایع کو ذکر فرمایا ہے وہاں کہا ہوا اَللّٰهُ اَنْزَلَ مَائِدًا مِّنَ السَّمَاءِ فَاَنزَلَ مِنْهَا نَاحْلًا فَاَخْلَقَ مِنْهُ لَاحًا اور خدائے حکایت برابہم خلیل کو جب انھوں نے اپنی قوم پر حجت واقع کی فرمایا ہو کہ کہا اهل یتیموکم اذ استذعنوک اور اپنے باپ سے ابراہیم نے کہا کہ یتیموکم اذ استذعنوک اور اپنی قوم سے کہ ان تذاعنوکم لا یتیموکم کا انھوں نے اور اپنی قوم سے کہا فاستلواہم ان کا انوا یتیموکم اور گوسالہ پرستی کے عیب میں فرمایا خدا نے اذ کفرتم فانا انزلناکم بکلمہ و لا یفیدنا یمہر سبیلہ اور فرمایا اقلنا یر ذن الا یر جمع الیمو فذلک لیس جب یہ عیوب و صنایع میں ہوئی بسبب ہونے اس صفات کے تو جانا لگیا کہ انھوں نے اپنے نہیں ممدوح ساتھ ان صفات کے فرمایا اور یہ سب حقائق ہیں خدا میں اب پوشیدہ نہ رہے کہ اس بیان و مذہب میں کیا کفر و زندہ ہو کر عقیدہ معنی قرآن کو خراب کیا ہو جسکو ادنیٰ عقل سلیم جو وہ جان سکتا ہو کہ خدا کی مراد اس ظاہر یہ ہے کہ وہ کفار و خبیث و صنایع و گوسالہ کو اپنا پروردگار قرار دیا تھا اُن سے پوچھا کہ جسے اپنا رب کہتے ہو یا کسی طرح کی بھی اُمم و ملت ہو یہاں تک کہ جنکو تم نے اپنا خالق اور پروردگار قرار دیا ہو وہ میرے مخلوقات کے برابر بھی قدرت رکھتے ہیں کہ اُس دفعہ ضرر اپنے نفس سے کریں و رفع اپنی ذات کو انکھ کان ہاتھ پاؤں سے ہو بچا سکتے ہیں اور جب اُن کے یہ اعضاء بناے ہوئے شل اعضا بندگان کے میرے نہیں ہیں تو کب لائق اسکے ہیں کہ وہ پروردگار قرار دیئے جائیں اور مقام ربو بیٹھیں شمار کئے جائیں نہ یہ کہ جو اعضاء انہیں عاجز تھے وہ خدا میں شل اسکی مخلوقات کے کامل ہونا ضرور ہو کیا سوہ توحید بھی اس طائفہ نے نہیں پڑھا جس سے جانتے کہ اسکا مثل کوئی نہیں و اگر خدا کے بھی ہاتھ پاؤں نکلے ناک کان شل انسان کے ہوئے تو پھر بہت سے مخلوقات اسکے اُس سے مشابہ ہو گئے اور کہہ لے کہ کفوا حاکماں صادق آیت اور پھر تشبیہ خالق ساتھ مخلوق کے اور کسا نام ہو اور انھیں کے فضیلت سے کہ خدا کا نام نہیں سمی ہو اور جو کہ کلمہ اسم غیبی ہو وہ ملحد ہیں بہت حیران ہوں کہ اسمی کو صاحب اعضاء و جوارح جانتے ہیں اور ان اعضاء کو حقیقت نہ لگا کہتے ہیں پھر کلمہ اسمی واحد ہو تو چاہئے کہ لفظ احد کو جو اسم ذات ہو مع اعضاء و جوارح دکھا دیں ہم تو نہیں



اور اگر الف لام ہ کو اعضا کہیں تو تین حرف ہیں فقط تشدید سے لام مکرر ہو کر چار ہونگے اس صورت  
میں بھی تو ابھی بہت کمی ہو اگر الف و ر ایک لام کی دو آنکھیں ہوں تو ایک لام اور پانچ ہوز کے دو کان ہو  
اور اعضاے وجہ کہان ہیں اور اور اعضاے جسد جس سے خدا نے اشارہ عجیب ہنسا مخرمایا اور پتہ نہیں  
اس سے مدوح کیا اپنے قول سے ام کہہ کر انجیل عیسیٰ ہوا ام لہم اید بظنون بہا کہان ہیں و جب ایک  
اعضاے وجہ کے بھی موافق اسم نہ ہوا تو عین سہمی بنا برائے کیونکہ ہوا با و صفات با تون کے پھر کیونکہ دیکھی  
کرتے ہیں کہ ہم قرعہ ناجیہ ہیں اور اس طائفہ نے روایت کی ہو مسلم بخاری میں پیغمبر سے کہ حضرت نے فرمایا  
انکم بعدی یوم القيمة وما کانت تبدلتم یا تینارینا بعدہ لک فیقول من یقول من یقولون تنظر ربنا  
فیقول انار بکم فیقولون حتی نظر الیک فیقول لہم یضام قال فیطلق ہم ویبغونہ ویعطی کل انسان منہم منافی  
اوہ من نور انہ یبغونہ و علی جسر جہنم کلاب و حسک باخذ من شاء اللہ ثم یطفی نور المنافقین ثم یغیر  
المؤمنون اباس حدیث کو دیکھنا چاہیے کہ اس سے کیا کیا کچھ خدا پر لازم نہیں آتا جسمیت تو ظاہر ہے لیکن حکم  
جو عوارض حاصل فسانی سے ہو وہ بھی ہوا اور پھر ساتھ ساتھ بندوں کے راہ چلنا اس طرح کہ آگے خدائے  
ہمکے پیچھے اسکے بندے چلینگے یہ بھی ہو گیا اب مشابہت عراض و جواہر میں نہیں ہوتی اور فاضل نعمانی نے  
اور ایک خرافات انکی لکھی ہو جو الہ انکی روایات کے کہ اس طائفہ نے ہا سائند کشیدہ لکھا ہے کہ جناب سیدنا محمد  
روز قیامت کو آئینگی اور زیر عرش کھڑی ہو کر شکایت کریں گی اسکی کہ جس نے انکے فرزندوں کو قتل کیا اور ظلم  
اسوقت خلافت بہت خطر آگئی تو حق تعالیٰ فرمایا گا کہ وفا طمہ بخشوا و درگزر کرو اسے جس نے تمہارے  
فرزند کو قتل کیا اور ظلم کیا جیسا کہ میں نے غرود کو غفلو کیا جبکہ وہ آسمان کی طرف بلند ہو کر آیا اور مجھے تیرے مارا  
اور وہ تیرے میری ساق پر لگا اور زخمی کیا اور آج تک ہر زخم اچھا نہیں ہوا بعد اسکے اپنی ساق کو کھولے گا  
تو جناب سیدہ دیکھیں گی کہ پٹی بندھی ہو اس زخم پر خدا کے اسوقت کہیں گی کہ ایسے پروردگار جب تو نے غرود کو  
بخشا جس نے تیرے ساتھ ایسا کام کیا تو میں نے بھی اپنے فرزند کے قاتل کو بخشا اسوقت سب خل بہشت  
ہونگے فقط اب محل غور ہو کہ کیا خوب مذہب ہو اور کیا اچھے اہل مذہب ہیں جو اس روایت کو مانتے ہیں اور سچا  
جانکے کتابوں میں عقائد کی نقل کرتے ہیں یوم یکشف عن ساق جو کتاب تصدین وارو ہو کیا اچھا شان نزول کا  
اس روایت سے ثابت ہوا ہو کہ جس سے خدا کی جسمیت باکمل جراثیم ہوتی اور مشابہت انسان کے اعضاے  
ظاہر ہوتی اتنا فرق ہو کہ آدمی اپنے خرم کو تدبیر و دواسے اچھا کر لیتے ہیں خدا کا اتنا بھی قادر نہیں کہ اپنے خرم  
ساق کو جو مخلوق سے ہو بچا اچھا کر لیتا ہے عین اب بہشت اندیشہ پیدا ہوا ہو کہ غرود گد پر سوار ہو کہ خدا کو زخمی  
کر آیا ہمارے زمانے میں بابل ولایت گلستان میں غبارہ کے ساتھ آدنیہ کا طریقہ شایع ہوا ہو اور کیا عجیب



کہ رفتہ رفتہ مثل ریل کے یہ بھی جاری ہو جائے تو اسوقت کوئی دوسرا غرود ایسا غالب آجائے کہ تو یہ  
 مار دے تو قصہ تمام ہو جائیگا کیونکہ آلاتِ جبرنی کا دست مخلوق سے خدائیں موثر ہونا بذریعہ اس رست  
 کے ثابت ہو چکا ہے جب تیرے اپنا کام کیا تو تو پنا کام کر لی اسوقت اس دنیا اور آخرت کا کیا حال  
 ہو گا اور پھر خدا ہم کسے بنائینگے علاوہ اسکے اب تک تو قرآن سے یہ امر ثابت تھا کہ روز قیامت روز جزا  
 و سرائے اعمال ہو نہ ظالم کو اسکا اندیشہ جائے تھا اور مظلوم کو بامید اس روز کے اپنی داد مانے کا  
 یقین تھا پھر جب پیغمبر کے بیٹی کی فریاد نہ سنی گئی تو اور کون مظلوم مثل فرزند رسول دنیا میں ہو کہ اس کے لئے  
 کچھ انصافِ خاں ظاہر ہو اور جب غرود اور سب بہشت میں گئے تو اس سال ریل و انزال کتب سب بیکار ہو  
 آیات قرآنی دلالت کرتے ہیں تعذیب کفار و ظلمہ پر اور ان کے مخلص فی النار ہونے پر یہ سب لائق طرح کرنے کے  
 ہوئے اور پھر پابندی کسی دین کی و شریعت کی ضرورت نہیں ہر جوجی چاہے وہ کریں جب دعائے ربوبیت  
 اور خدا کا زخمی کرنا اور قتل کرنا فرزند رسول کا بھی لائق عفو ان کے خدا کے آگے ہوا اور اس کے بعد بھی بہشت  
 میں داخل ہوئے تو پھر کون گناہ ایسا ہو جس کے باعث سے معذب ہونگے اور کیا عجب ہو کہ بذریعہ اسی واسطے  
 کے نیرید و ہلہولیاں نے اس کے بکمال بے دردی جو اہل فرزند رسول پر کی لیکن اس روایت کے تخصیص  
 اس بات کی نہیں نکلتی جس کا دعویٰ ہو کہ فرق اسلام میں فرقہ اشاعرہ فرقہ ناجیہ ہر ایک عموم کا ثبوت ہر معنی  
 کل انسان ناجی ہیں خواہ کافروں یا منافق یا مومن مطیع ہو یا عاصی آمین فرقہ اشاعرہ کی بھی نجات  
 نکل آئی لیکن جو ایسی نجات ہو تو کیا خوبی ہو میرا دل اس بہشت سے ناراض ہے میں غرود و نیرید میں  
 پھر اس میں ہر کہ کیا خوشی ہوگی انکا ساتھ انھیں کا خیر کرے جو انکی بخشش کے اور اس روایت کے  
 قابل ہوں اور روایت کی ہر محمد بن عمر الزاری نے اور اس طرح کہا ہر کہ اس طائفہ نے روایت کی ہر کہ حق تعالیٰ  
 ہر شب جمعہ کو ملاقات اہل بہشت کے لئے کتیب کا فوری پر سوار ہو کر آتا ہوا ہے کہ جس جہیم بھی  
 ثابت احتیاج طرف مرکب کے بھی ظاہر محتاج مکان بھی خدا کو کیا مجتہم بھی بنایا اور پھر فرقہ سب ناجی ہو  
 اور روایت کی ہر حمید بن نے صحیح جمع بین اصحیحین کے متعلق یقون سے کہ فرمایا پیغمبرؐ کے آتش جہنم میں  
 نہوگی بیان تک کہ حق تعالیٰ اپنا پاؤں اس میں نہ کرے جب خود حق تعالیٰ اپنے پاؤں کو اس میں لکھا اسوقت وہ  
 کہے گی کہ میں اس تیرے غرت کی قسم اور اب بھر جائیگی اور بعض اسکے بعض سے علیٰ ہر گوشہ گوشہ بیٹھینگے  
 اب دیکھئے اس خرافات کو خدا کو بھی جہنم میں لگئے ہاں عن ذلک علیٰ کبر اور روایت کی ہر زاری سے  
 پیغمبرؐ کے کہ جب خدا خلق کرنے سے فارغ ہوا تو پہلے اس کے اوپر دنیا جسے محاورہ اردو میں چت لیٹنا  
 کہتے ہیں بعد اسکے ایک پاؤں اپنا اٹھا کر دوسرے پر رکھ لیا پھر کہا کہ اس کو سزاوار نہیں ہر کہ ایسا کرے پتے جو



وضع خاص خدا کی تھی اُس طرح بنائے رازی کی اس خرافات سرے کو دیکھنا چاہئے کہ پابندی مذہب  
 میں عقل و علم دونوں کو کیسا کم کر دیا اور انکے خرافات مذہب سے جو ابنِ مقاتل نے کتاب لاسما میں لکھا ہے  
 کہ پیغمبر خدا کے کسی نے پوچھا کہ ذاتِ خدا کس سے ہے یعنی مادہِ خلق ذاتِ خدا کیا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ نہ اسکا  
 کے پانی سے نہ زمین کے پانی سے بلکہ اُسے ایک گھوڑا پیدا کیا اُسے دوڑایا جب اُسے پسینہ آیا تو اُس عرق  
 سے اُس نے اپنی ذات کو پیدا کیا اور اللہ ہر شب کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور خدا کی آنکھیں کھنے کو آئین تو فرشتے  
 خبر پوچھنے کو آئے اور مندرِ خدا کے منہ کا لعاب ہوا اور اُسکے سر پر بال بہت پیچا رہیں اب لائقِ ملاحظہ ہو کہ اس عقیدہ  
 کو بہ نسبت جناب باری تعالیٰ کے جو طائفہ کرے اُسے کیا کہیں گے مجسمہ بھی مشبہ بھی سب کچھ ہوا پھر انھیں فرقہ جانا  
 کس طرح جانیں کہ یہی تکذیبِ خدا و رسول کی اس سے صریح لازم آتی ہے اسی طرح جمع بین صحیحین میں مسند ابی ہریرہ  
 منقول ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ روز قیامت پہلے خلائق حاضر ہو کر حضرت آدم کی خدمت میں بامید شفاعت  
 جائیں گے وہ حضرت عذر فرمائیں گے بعد اُسکے حضرت نوح کی خدمت میں جا کر طلبِ شفاعت کریں گے وہ حضرت  
 ابراہیم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ آپ خدا کے  
 نبی ہیں اور اہل زمین سے لقب بلفظِ خلیل اللہ میں آپ ہماری سب کی شفاعت کیجئے وہ حضرت کہیں گے  
 کہ خدا تجھ سے ایسا خفا ہو کہ نہ اس سے پہلے نہ اس کے بعد کسی سے غضبناک ہوا ہے میں تین بار جھوٹ بولا تھا جسے  
 کیا ہو سکتا ہے میرے غیر کے پاس جاؤ اب دیکھئے اس سے کہ کیا کیا خوشال عقائد میں نسبتِ خدا اور انبیاء کے ہے  
 اسی اعتقاد کے ساتھ یقینِ نجات ہے اسی طرح پیغمبر خدا کے ساتھ عقیدہ کا حال ہے کہ شیخین کو نبی سے تقویٰ  
 و پرہیزگاری میں بہتر جانتے ہیں چنانچہ غزالی نے کتاب احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ ایک ن پیغمبر خدائے  
 اور کچھ گانے بجانے والیان سامنے حضرت کے گاتی بجاتی تھیں کہ عربین الخطاب آئے اور حضرت سے اجازت  
 آنے کی طلب کی حضرت نے اُن کو کیوں سے فرمایا کہ چپ ہو رہو پھر عمر آئے اور جو کام تھا وہ کر کے جب  
 چلے گئے تو حضرت نے اُن سے فرمایا کہ گانا بجانا پھر شروع کرو اسوقت انھوں نے پوچھا کہ اے پیغمبر خدا کیوں  
 شخص ہے کہ جبکہ آنے سے آپ نے ہمیں روکا اور جانے کے بعد چکر فرمایا کہ گاؤ حضرت نے فرمایا کہ یہ ایسا  
 شخص ہے جو باطل کو نہیں سنتا اب اس سے صاف ظاہر ہے کہ پیغمبر کو باطل سے پرہیز تھا اور عمر ابن الخطاب  
 کی احتیاط زیادہ تھی سبحان اللہ صاحبِ شریعت چسپ خدا نے کتاب کو نازل کیا اور اُسے غنا کو حرام کیا  
 اور حق و باطل کو جدا کیا اُسکے ارشاد سے ظاہر ہوا کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے وہ ایسا ہو کہ باطل کو سننے  
 میں نے نزدیک تو بنا بر اس روایت کے جتنا گانے والیوں کو تعجب ہوا اور پیغمبر سے پوچھا کہ یہ کون ہے غزالی  
 اس روایت کے نقل کے وقت اتنا بھی تعجب نہوا اور نہ سمجھے کہ اس ترجیح میں مرجوح کون ہو جائیگا اور کسکے



مرجوح ہونے سے کیا لازم آئیگا پھر جب عمر ابن الخطاب رشد و اہدی پیغمبر سے ہوئے تو انھیں چھوڑ کر انھیں پیغمبر کے پاس کا نقص ہوا وہ نہ لے کر گئے کوئین کیا کروں اور اسکے ساتھ پھر ناجی ہونے کا کس طرح یقین ہم ہو چکا وہی طرح جمع بین صحیحین میں حدیث سادہ متفق علیہ منہ عن زین العابدین سے منقول ہے کہ کہا اُس نے کہ پیغمبر کے ساتھ تھا کہ ایک درخت پاس ہو چنے خریفہ کہتا ہے کہ وہاں پیغمبر خدا کھڑے ہوئے اور کھڑے کھڑے پیشاب کیا اور مجھ سے کہا کہ قریب آئیں سی حالت میں پاس گیا یہاں تک کہ پیچھے آنحضرت کے کھڑے ہوئے پھر حضرت نے وضو کیا اور موزوں پہنچ کیا اب اس قوم کے حالات قابل دیکھنے کے ہیں کہ اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں کہ پیغمبر نے تمام خلافت کو علم و ادب سکھایا عموماً و خصوصاً ادب بول و غلط کے بتائے اور جمیع اُمم و نیا کو اور دین کو باحسن تعلیم کیا اسی سے کوئے مسلمان کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرتا اور وقت پیشاب و دفع غائط کے کوئے کسی کے پاس نہیں رہتا یہ پیغمبر سے کیسا عقیدہ ہو چکا ہے لئے تصدیق و حج کی جاتی ہے کہ کھڑے کھڑے پیشاب کیا اور پیشاب کے وقت خریفہ کو بلا کر اپنے پاس کھڑا کیا کہ وہ مطلع ہوئے حال میں جسے اپنی شخص کی نسبت اعتقاد نہ کرنا چاہئے وہ نبی کے لئے کتابوں میں لکھا جاتا ہے اور اگر خریفہ کی روایت سے اعتقاد ہم ہو چکا تو روایت اسی خریفہ بن بیان کی جسے علمائے شیخو فیلت نہم بیع الاولین کر لیتے ہیں سپر بھی اعتقاد کیا جائے فقط اور اسی کتاب میں حدیث متفق علیہ منہ عن عائشہ سے منقول ہے کہ نہ وجہ نبی کہتی ہیں کہ ابابکر کے پاس سو وقت آئے کہ دو لڑکیاں اُن پاس فہ بجا کر ناجی گاتی تھیں پیغمبر چادر اوڑھ لیتے تھے جب یہ حال ابوبکر نے دیکھا تو انھیں جو گاتی تھیں سختی منع کیا اُس وقت پیغمبر نے تھو کھولا اور کہا ابابکر اُن دونوں کو چھوڑ دے کہ یہ آیام عید ہیں اور آیام مستی کے ہیں سجان ابابکر کی وہ دنیا رسی اور پیغمبر خدا کی یہ بے پروائی کہ بی بی کی خوشی کے لئے ناخوشی کا کچھ لحاظ نہ کیا اس تسامح کی نسبت نبی کی طرف کچھ بات ہی نہیں ہو گئے ذہن میں فقط تفضل ابابکر پر نظر ہی اسی عقیدہ کے ساتھ ایسا شفاعت جناب رسالت اور نجات و زقیامت و حقیقت یہ ہے کہ خرافات مذہب کو کہاں تک ذکر کروں کہ محل شرم ہو لیکن مجبور ہوں کہ اول دعویٰ فرقہ ناجیہ کا منحصر شاعرہ میں ہوا تو وجہ مبطاہہ کا ذکر ضروری ہو گا وہ یہ کہ مشرک جب تک سکی ضد نہ کوز نہوا اور نہ پہچانی جائے غرض نہیں ہوتی لہذا یہ مضحکات خرافات بھی لکھنے پڑے کہ طالب بصیرت و بیکر پہچانے کہ کس کس مذہب میں فرقہ ہائے سلام کے کیا کیا امور ہیں اب حکایت یوحنا سے یہودی کی جوش ہو اور قائل نعمانی نے بھی اُسے لکھا ہو نقل کرتا ہوں کہ وہ ایسے شخص کا کلام جسے کسی سے کام نہ تھا اور اُسکے دیکھنے سے بہت مورد خج ہوتے ہیں چنانچہ ذکر کیا ہے کہ جب یہ اختلافات مذہب ادیان کو کتابوں میں دیکھا اور اختلافات اُن صحابہ کا جنکے نام پیغمبر کے ساتھ خطبوں میں پڑھے گئے



کتابوں میں پڑھتے تھے پھر سب دشوار ہوا کہ میں کس میں میں ہوں ہے بدلوں اور دین حق کو اختیار کروں آئی  
غم و فکر میں میں شہر بغداد کو کہ انہیں مجمع علمائے مسلمین کا تحاروانہ ہوا کہ تاپلے علمائے مذہب اسلام سے مناظر  
کروں بعد اسکے جسکی حقیقت ثابت ہو اسکے طور پر طریقہ اسلام کو اختیار کروں جب میں اس جگہ پہنچا کہ جہاں  
علمائے مذاہب اربعہ جمع تھے تو میں نے کہا کہ میں ایک شخص ہی ہوں خدا نے مجھے ہدایت واسطے اختیار کرنے سے  
اسلام کی فرمائی ہے اس جہت سے سلمان ہوا ہوں اور تمہارے پاس آیا ہوں کہ عالم دین اور شریع اسلام کو  
تم سے اختیار کروں سو وقت اُنکے بڑے عالم جو حنفی تھے انھوں نے کہا کہ اسی یوحنا مذہب اسلام چارہن ایک کو تو  
پہلے اختیار کر لے بعد اسکے جو کہتا ہو وہ کچھ یوحنا کی کہا کہ میں نے مخالف مذاہب کو دیکھا تو اب میں جانتا ہوں کہ حق ایک  
ہو گا تو میرے لئے تم سب جو جانتے ہو کہ حق ہے اور تمہارے پیغمبر اس طریقہ پر تھے اختیار کرو عالم مذہب  
حنفی نے کہا کہ یہ ہم نہیں جانتے کہ وہ حق جیسے تھے کون تھا بلکہ ہم یہ جانتے ہیں کہ طریقہ نبی ان فرق اسلامیہ  
خارج نہیں ہے اور ہر ایک چاروں سے کہتا ہے کہ ہم حق پر ہیں اور باقی سب باطل پر ہیں لیکن ممکن ہے کہ وہی  
باطل پر ہو اور دوسرا حق پر ہو بالجائے مذہب بی حنیفہ جملہ مذاہب سے مناسب ہے اور از روئے قیاس کے  
حق ہے اور سنت پر اطلاق ہے اور آدمیوں کے نزدیک عزت اسکی زیادہ ہو کہ اکثر امت بلکہ سلاطین کا بھی  
مختاریہ مذہب ہے پس مجھے چاہئے کہ اسے اختیار کر کے نجات حاصل کرو یوحنا کہتا ہے کہ جب کلام تمام ہوا تو امام  
مذہب شافعی چلا آیا اور یوحنا کہتا ہے کہ میرے گمان میں یہ ہے کہ شافعی اور حنفی کے درمیان میں کچھ منازعات  
ہونگے بالجائے عالم حنفی سے کہا کہ چپہ اگر تو نے قسم کھائی تو جو ٹما ہو تو اور بات بنائی ہے تو نے تو کہاں تو نہیں  
مذاہب میں درجہ تہدین کی ترجیح کہاں واسے تجھ پر تیری مان تیرے ماتم میں شکھے آیا تجھے وقوت ہے اور تجھ سکتا  
جو کچھ یوحنیفہ نے کہا ہے اور اپنی رائے سے قیاس کیا ہے پہلا جسکا نام صاحبائے ہاس سے ممکن ہے کہ نص کے  
مقابلہ میں جتنا دکرے اور دین خدا میں استحسان کرے اور اس استحسان پر عمل کرے یہاں تک کہ اسکی رائے  
اسے شئی و طاقت میں لے بیچ اس امر کے کہ لایا شخص نے علاج شرعی کیا جبکہ وہ ہندوستان میں تھا  
ایک دن بارہ کے ساتھ کہ وہ روم میں تھی اور جب چند سال کے وہ روم میں بخاندن مذکور آیا دیکھا اُسے  
اپنی منکوہ کو کہ بیٹ سے ہے اور چند اولاد اسکے آگے چلتی پھرتی میں اُسے جو رو سے اپنی پوچھا کہ کون ہیں اُسے  
کہا تیری اولاد میں ہیں جب یہ سنا اُسے تو قاضی حنفی کے پاس فراد کی تاضی نے بھی حکم کیا کہ اولاد صلب ایسی نکاح  
کرنیوالے کی ہے ظاہر و باطن اب انکا وارث ہوا وہ اسی باپ کے وارث ہیں اُسے کہا کہ یہ کہہ کر ہوا ہے تو اب تک  
مقاربت و جامع بھی اس عورت کے ساتھ نہیں کیا قاضی نے کہا محتمل ہے کہ تجھے حاجت مل ہوئی ہو اور سے  
ہوا ہے اگر کر دے تب تک پہنچا یا وہ کپڑا اس عورت تک آیا اُسے اسے اپنے بدن میں کھا اُس نے نہ جھک پہنچی



اس عورت کے اس سے یہ باردار ہوئی یہ کہ اس عالم شافعی نے کہا کہ کیونکہ حنفی آیا یہ واقع کتاب سنت پر حنفی نے کہا ہاں یہ اولاد باپ سے اسلئے لاحق ہوئی کہ وہ عورت اس مرد کی فراش پر اور پیغمبر نے فرمایا کہ الولد للفراش وللمهر المحرم اور فراش کا تحقق بقدر ہوتا ہے بوطی اسوقت شافعی نے منع کیا اور کہا کہ بدون وطی فراش نہیں ممکن پس شافعی والاحجت میں عالم حنفی پر غالب آیا بعد اسکے عالم شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر جائے اور کوئی اور اس پر عاشق ہو جائے اور قاضی اپنی حنیفہ کے پاس وفاق مدعی ہو کہ میرا عقد پیشتر اس عورت سے ہو چکا ہے اور وہ میری منکوحہ ہے بعد اسکے اس شخص کے ساتھ بعد نکاح اسکے گھر گئی ہے اور اس پر چھوٹے گواہ لاگو ابھی بھی دلاوے اور قاضی حکم کرے کہ ہاں یہ عورت اس مرد کی جسے دعویٰ کیا ہے جو روہ تو وہ ظاہر اور باطناً نزدیک ابی حنیفہ کے عاشق پر حلال ہو جائیگی اور خاوند کے جسکے گھر گئی تھی حرام ہو جائیگی ظاہر اور باطناً اور اسی طرح گواہوں پر تنجون نے عدا جھوٹی گواہی دی ہے حلال ہوگی کہ چاہیں نکاح کریں پس دیکھو سب آدمی کہ آیا ایسی بات اس شخص سے صادر ہو سکتی ہے جو قواعد اسلام کو پہچانتا ہو اسوقت حنفی نے کہا کہ تیرا اعتراض میرے نزدیک جائز نہیں اگر قاضی نے حکم کیا کیونکہ اسکے حکم سے نفاذ ظاہر اور باطناً ہوا اور یہ استیفاء ہوتا ہے اسوقت شافعی نے پھر خاصہ کیا اور کہا کہ اگر ظاہر احکام قاضی کا ناقض ہو تو ہو لیکن باطناً نہیں ہو سکتا بلیل قول خدا یتعالیٰ وَاِنْ اَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمَا اَنْزَلَ اللهُ وَلَكِنْ تَكْذِبُ اللهُ تَعَالٰی ذٰلِكَ بَعْدَ اُسْکے شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کسی عورت کا خاوند کہیں چلا جائے اور اسکی خبر آتی موقوف ہو جائے بعد اسکے کوئی شخص آئے اور کہے کہ تیرا خاوند مر گیا تو عدہ نشین ہو اور بعد عدہ کے گذرنے کے دوسرا شخص اس سے نکاح کرے اور دخول کرے اور اس سے چند اولاد پیدا ہوں بعد اسکے یہ دوسرا خاوند کہیں چلا جائے اور حیات شوہر اول ظاہر ہو اور اس عورت پاس آئے تو جتنی اولاد شوہر ثانی سے ہوئی ہیں یہ سب اولاد شوہر اول کی ہوگی اور وہ سب اسکی وارث ہوگی اور یہ نکاح وارث ہوگا پس ای صاحبان عقل آیا اس طرف جاسکتا ہے جو شخص جسے خدا نے انکھ و بصارت دی ہے اسوقت حنفی نے کہا کہ یہ تنہا ابو حنیفہ نے قول پیغمبر سے کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ اولاد کا تحقق شوہر سے ہوتا ہے اور زانی کے نصیب میں پیغمبر نے سوا بے بہرہ ہونے کے اسے فائدہ نہیں اسوقت شافعی نے کہا کہ فراش مشروط بدخول ہے اور غالباً پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی سلمان کی عورت پر عاشق ہو جائے اور پیش قاضی مدعی جھوٹے دعوے سے ہو کہ فلاں شخص نے اپنی جو رک کو طلاق دیا ہے اور وہ جھوٹا گواہوں سے گواہی دلاوے اور قاضی حکم ثبوت طلاق کر دے تو یہ عورت شوہر اول پر حرام ہو جائیگی اور اس مدعی اور گواہوں پر بھی نکاح کرنا اسکے ساتھ جائز ہو جائیگا اور ابو حنیفہ کے رحم میں حکم قاضی کا ظاہر



باطن کے لئے جائز و نافذ ہوگا اور جو اس میں قباحت ہو وہ پہلے بیان ہو چکی ہو پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابوحنیفہ  
 کہتا ہے کہ جب چار آدمی گواہی کسی شخص پر زنا کی دیں تو اگر وہ شخص ان کی تصدیق کر دے تو حد ساقط ہو جاتی ہے اور  
 اگر تکذیب کرے تو حد لازم ہو جاتی ہے فاعتدوا یا اولی الابصار اور ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لوگ کے  
 ساتھ لوٹ کرے اس طرح کہ حد ایقاب کو بغیر دخول کو نہ پہنچے تو حد عذاب کی اسپر جاری نہ کی جائیگی اور پھر بخیر  
 فرماتے ہیں کہ جو شخص عمل کرے عمل قوم لوٹ تو فاعل و مفعول دو کو قتل کر دے اور کہا ہے ابوحنیفہ نے کہ جو شخص اپنے  
 نوکر پر کڑا لپیٹ کر زنا کرے ساتھ اپنی مان اور بیٹی کے تو جائز ہے اور کہا ہے ابوحنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان  
 کے گھوٹن غصب کرے اسے پس ڈالے بغیر اسکا اثا کر ڈالے تو اسکا مالک ہو جائیگا اور اگر صاحب حفظ چاہے  
 کہ نہ دوری ذکر اسے لے تو غاصب پر واجب نہیں ہے کہ اسکی تعمیل کرے بلکہ جائز ہے کہ صاحب حفظ کو منع کرے  
 پس اگر صاحب حفظ لڑے اور قائلہ میں مارا جائے تو اسے خون کے لئے دیت و قصاص کی ضرورت نہیں ہے  
 اور اگر غاصب مارا جائے تو صاحب حفظ بمقابل اسے قتل کیا جائیگا اور اگر کوئی چور ہزار اشرفی کیسی چور ہے  
 پھر دوسرے کی ہزار اشرفی چور ہے اور دو نو کو ملا دے تو سب کا مالک ہو جائیگا اور لازم ہوگا اسے کہ ان اشرفیوں  
 کو بدل لے اور کہا ابوحنیفہ نے کہ اگر مسلمان تقی عالم کسی کافر جاہل کو مارے تو مسلمان اسے ساتھ مارا جائیگا اور  
 حق تعالیٰ کتاب حکیم میں اپنے فرمایا ہے کہ **لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا** اور کہا ہے ابوحنیفہ نے  
 کہ اگر کوئی آزاد ایک بندہ کو قیمت اسکی دس درہم ہون مار ڈالے تو آزاد اس کے عوض میں مارا جائیگا اور حق تعالیٰ  
 قصاص میں فرمایا ہے کہ **أَنْتُمْ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْأَنْثَى وَالْأَنْثَى** اور ابوحنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص لے  
 اپنی لونڈی کو اور اسکی بہن کو اور دو نو کا نکاح اپنے ساتھ کرے تو اس پر حد نہیں ہے اگرچہ وہ جانتا ہو کہ یہ اسکی بہن ہے  
 اور متعزایہ نکاح کیا ہو لیکن کچھ قباحت نہیں ہے جائز ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ**  
**سَلَكْتُمْ** اور کہا ہے ابوحنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص اپنی مان یا بہن کے ساتھ یہ جان کر کہ وہ مان یا بہن ہے نکاح کرے اور  
 دخول کرے ساتھ انکے تو اس پر حد نہ جاری نہ کی جائیگی سو اٹے عقد شہرہ ہے اور کہا ہے ابوحنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص  
 ایک حوض کے کنارے سوئے اور اس حوض میں نبیذ بغیر جنگ پڑی ہو اور اس حوض میں قبیر کے ان راکت  
 جا مارے تو جنابت رفع ہو جائیگی اور پاک ہو جائیگا اور کہا ہے ابوحنیفہ نے کہ نیت غسل میں جب ہر نہ وضو میں  
 اور نہ حیض میں ہر نماز الاغمال یا لثیما ہے اور کہا ابوحنیفہ نے کہ بسم اللہ کا کہنا فاتحہ الکتاب میں واجب  
 نہیں ہے اور سورہ بسم اللہ کو نکال ڈالا ہے باوجود اسکے کہ خلفائے بسم اللہ کو مصاحف میں تجویز قرآن کے  
 بعد پڑھنے کے ساتھ لکھا ہے اور کہا ہے کہ اگر گ مردہ کی جلد کو کھینچ کر باغت کریں تو پاک ہو جاتی ہے اور اس  
 پاک کرنے والے کو جائز ہے کہ اس میں پانی پئے اور نماز میں پئے اور یہ مخالف اس نص میں ہے کہ ہر جسکا مقتضی تحریر



انتفاع اس جلد سے ہو بلکہ اس حنفی تیرے مذہب میں جائز ہو مسلمان کو کہ جب چاہے ہنیز سے لینے بھنگ سونے  
 مسکری سے وضو کرے اور کتے کی جلد سے جو دباغت کی ہو پینے اور نماز کے لئے اپنے نیچے بچھائے اور خشک ٹٹو  
 سجدہ کرے اور ہندی زبان میں تکیہ کرے اور زبان عبری اور فارسی میں قراءت کرے اور بعد سورہ فاتحہ کے  
 دو ستر تپے یعنی ترجمہ لفظ مدھامتان کہے اور رکوع کرے اور سر نہ اٹھائے بعد اسکے سجدہ کرے اور جدائی کرے  
 دو نو سجدوں میں مثل حدیث کے او قبل سلام پھیرنے کے عذر ارجح کو دفع کر سکتا ہو اور نماز اسکی صحیح ہو ان کے  
 بھولے سے ریح کو نکالا ہو تو نماز باطل ہو جائیگی اسکی عبرت پکڑو اسکی نکھون والو آیا جائز ہو پیچیر کو کہ اپنی امت  
 ایسی نماز پڑھنے کو تعلیم اور حکم فرمائے بعد اس کلام کے امام حنفی کو غصہ آیا اور اسنے کہا کہ و شافعی چپے ہاں یا  
 بات نہ کرنا خیر تیرے منہ کو توڑے تو کمان اور ابو حنیفہ کمان اور اعتراض اسپر کرنا کیسا اور تیرے مذہب کے  
 مقابل میں اسکے مذہب کی کیا حقیقت ہو تیرا مذہب مثل مذہب جو س ہو اسلئے کہ تیرے مذہب میں جائز ہو کہ  
 مرد نکاح کرے اپنی بیٹی کے ساتھ جو زنا سے پیدا ہوئی ہو اور اسی طرح جمع بین الاختین جو زنا سے پیدا ہوئیں  
 کر سکتا ہو اور اسی طرح اپنی بھوپھی کے ساتھ اور خالہ کے ساتھ جو زنا خالہ بھوپھی ہوئیں ہون کر سکتا ہو اور  
 حق تعالیٰ نے فرمایا ہو **مَنْ مَاتَ عَلٰی کُلِّ ذٰلِکُمْ وَ بَنٰ کُلٌّ وَاَخَوَاتُکُمْ وَ عَمَّاتُکُمْ وَ خَالَاتُکُمْ  
 وَ بَنَاتُ الْاَخِ وَ بَنَاتُ الْاَخْتِ وَ اُمَّهَاتُکُمْ وَ اللّٰتِ اَسْرَضْنٰکُمْ وَ اَخَوَاتُکُمْ مِنَ الرِّضَاعِ وَ اُمَّهَاتُ  
 یَسَکُنُوْا وَ سَرَایَکُمْ اَللّٰتِ فِیْ حُجَّتِہُمْ مِنْ یَسَکُنُوْا اَللّٰتِ دَخَلُوْا مِنْہُمْ فَاِنْ کَرْتُمْ لَوْ کَدْ خَلُوْا مِنْہُمْ فَلَآ جُنَاحَ عَلَیْکُمْ وَ  
 حَلَالٌ اَبَآئُکُمْ اَلَّذِیْنَ مِنْ صُلَاحِکُمْ وَ اَنْ یَّجْمَعُوْا لَیْنِ الْاَخِیْنِ اَلْمَآفِقِ سَاقَتْ وَ رِبَ مَضَآئِقِہُمْ بَغِیْرِ خَرَاجٍ وَ اِذَا یَنْتَهٰی مِنْہُمْ**  
 اور نہ گمان کرو و شافعی او احمق کہ ان عورات کو جو زنا ازواج بنائی گئیں وارث ہونے کے منع کرنے سے صرفاً  
 ذاتیہ سے نہیں نکلتی ہیں اسی لئے مضاف طرف اس شخص کے ہوتی ہیں کہنے میں شلازید کی بیٹی زید کی بہن  
 زنا سے ہو اسکی بوجہ کہ اور اہل بینائی دیکھو آیا یہ مذہب جو س ہو یا نہیں وراے شافعی آیا تیرے امام نے  
 شرط نہ کھیلنا نہیں مباح کیا حالانکہ نبی نے فرمایا ہو کہ نہ دو شرط نہ کھیلنے والا مثل بت پرست کے ہو اور تیرے  
 امام نے ناچنا اور زہل سجانا جائز کیا ہو چنانکہ اسکی اسی طرح بہت کچھ درمیان میں ان دونوں عالموں کے  
 جلال شہاہیان تاکہ حبیبی حمایت کو شافعی کے اور امام مالکی حمایت حنفی کو اٹھے یہ دونوں تو ساکت ہوئے اب  
 مالکی اور حبیبی میں گفتگو ہونے لگی چنانچہ حبیبی نے مالکی سے کہا کہ مالک نے عتیین بن عیین بن عیین بن عیین  
 باعث سے خدا نے بہت سی امتوں کو ہلاک کیا تھا وہ اُسنے اس میں مباح کر دیا اور مباح کیا اُسنے کہ  
 حلوک کے ساتھ لواط جائز ہو حالانکہ حدیث صحیح میں پیچیر سے منقول ہو کہ فرمایا کہ **مَنْ لَاطَ یُعْلَمُ فَاُقْتُلْ** الفاعل  
 و المفعول اور مالک نے منظوم میں اپنے جو شعر کہا ہو کہ اسکا حال یہ ہو کہ جب سفر میں مرد تھا ہو عورت ہو



مرد مرد ہوں اور شہوت زیادہ ہو تو غلام مرد کے ساتھ اس حالت میں طی جائز ہو اور جنبتی نے کہا کہ میں دیکھا  
ایک مالکی کو کہ اُس نے قاضی کے پاس آکر ایک شخص پر دعویٰ کیا کہ اُس نے ایک غلام بیچا ہے اور وہ غلام اُسے اپنے ساتھ  
لواٹے سے مانع ہوتا ہے سو قاضی نے ثابت کیا کہ عیب ہے غلام میں اُسے پھینک دینا جائز ہے اور تیرے نام  
کتنے کے گوشت کا کھانا مباح کیا ہے سو قاضی مالکی غصہ میں آیا اور اُسے پکار کر کہا کہ مجھے تم ہی طولی چپے دینا ہے  
الائق ترا سیکے ہو کہ نہ مت اُسکی کجیا کے کیونکہ تیرے امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ بات ہو کہ خدایتعالیٰ جسم تو  
عرش کے اوپر بیٹھتا ہے اور عرش سے چار انگل بڑھا رہتا ہے اور ہر شب جمعہ کو آسمان دُنیا سے اترتا ہے سطوح  
مسا جہ پر آتا ہے صوت اُسکی آمد کی ہوتی ہے سر پر بال گھونگر والی غلین پاؤں میں ہوتی ہے کہ تکرہ سکاموتی کا ہے  
جو تروتازہ ہے ایک گدھے پر سوار ہوتا ہے کہ اُس گدھے کے سر پر زوائب ہوتے ہیں اور علمائے حنابلہ سئلے  
سطوح مسا جہ پر کھانس لگاتے ہیں ورنہ تو اور کھانس مسا جہ کے سطوح پر رکھ دیتے ہیں کہ اگر خدا آئے تو اسکا  
گدھا سوار کیا اُسے کھائے اور شہوت ہو کہ زہاد حنابلہ سے ایک شخص شب جمعہ کو مسجد جامع کے سطح پر چڑھا ہوا  
امیر کہ آج شب جمعہ ہے خدا ضرور مسجد پر اتر گا اتفاقات سے ایک لڑکا اُس سطح مسجد پر کہ قوم نفاط سے اور  
بال اُسکے گھونگر والے تھے چڑھا ہوا تھا شیخ جنبتی کی جو نظر اُس پر پڑی تو یہ سمجھا کہ خدا اُگیا دوڑ کر اُسکے پاؤں پر گرا  
اور بوسہ پاؤں پر دینے لگا اور کہنے لگا کہ اے آقا و سرور میرے مجھے چہرہ کر اور عذاب نکر اور مبالغہ شکایت اور  
تضرع و زاری میں کرنے لگا جب تو وہ لڑکا گھبرا یا اور گمان کیا اُسے کہ شاید یہ قصد لواط رکھتا ہے یہ سمجھا کہ اُسے شور  
وعل مچا یا کہ دیکھو شخص جاہلتا ہے کہ سطح مسجد پر سبقت کرے سیکر اُسکی قوم دوڑی اور اس زاحیہ جنبتی کو خوب مارا  
اور بعد اسکے حاکم پاس پکڑ لیکے اُسے صبح تک اسے قید کیا تاکہ اسکا حال معلوم ہو جائے تو اُسکے موافق ہنر و کما  
یہاں تک کہ علمائے حنابلہ کو معلوم ہوا اُس وقت وہ حاکم پاس آئے اور سب نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ شخص  
ایسا نہیں ہو کہ اسکے طرف یہ بگمانی کجیاے بلکہ واقعہ میں یہ ہو کہ اُسے گمان کیا تھا کہ اسکا پروردگار نہیں سئلے اُسے  
اِرادہ کیا کہ اپنے خدا کے پاؤں چوموں پس خدا تیرے مذہب کو خراب کرے اور گاڑے اسی جنبتی بعد اسکے  
چاروں عالموں نے سر اٹھائے اور آوازیں بلند کیں اور آپس میں غل مچا کر لڑنے لگے اور ایک دوسرے کے  
قبائح بیان کرنے لگے ایمان لگے جو جو اُس صحبت میں تھا سب کو انکی باتیں بُری معلوم ہوئیں اور عوام بھی انھیں  
بُرا کہنے لگے اُس وقت یہ وحنا کہتا ہے کہ نبیہ کہا کہ خدا کی قسم مجھے نفرت ہو گئی تمھارے عقائد سے اگر اسلام ایسا ہے  
تو افسوس لیکن میں تم سب کو قسم خدا کی دیتا ہوں کہ اس بحث و تکرار کو موقوف کرو اور اپنے اپنے گھر جاؤ کہ  
سب قوم تعین ہوا کہتے ہیں سیکر اُسکے صلوٰۃ متفرق ہوے اور سات روز تک پھر کوئی اپنے گھر سے نہیں نکلا اور  
اگر نکلتے تھے تو لوگ انھیں بدلتے تھے بعد اسکے انھوں نے آپس میں صلاح کی اور پھر جلسہ بمقام تنصیر جمع ہو



اور میں بھی انکے ساتھ بیٹھا اور اُسے شورو کرنے لگا اور کہا میں نے میں چاہتا ہوں کہ کوئی عالم علمائے رافضیہ  
 ہوتا کہ میں تمہارا مناظرہ اُسکے ساتھ اُسکے مذہب میں دیکھتا ہوں یا ممکن ہو کہ تم کسی کو انہیں سے لاؤ اسوقت علمائے  
 نے کہا کہ امیو بخانا رافضیہ بہت تھوڑے ہیں اور انکو مناظرہ کی استطاعت کہاں ہے مسلمانوں میں کیونکہ وہ بہت  
 تھوڑے ہیں ورحمہم اللہ انکے بہت ہیں وہ اپنے تئیں ظاہر نہیں کر سکتے یہ کہاں ممکن ہو کہ استدلال و حجت کر سکیں  
 بہت کم اور بہت بے قدر و دلیل ہیں یوحنا نے کہا کہ یہ جو تم نے کہا کہ وہ تھوڑے ہیں ورحمہم اللہ بہت  
 ہیں یہ تو تم نے انکی تعریف کی ہے اسلئے کہ خدا تعالیٰ کی مدح جابجا فرماتا ہے اور اکثر کی مذمت کرتا ہے قرآن میں دیکھو  
 فرماتا ہے وقلیل من عبادی الشکور و ما من معہ الا قلیل ولا تجد اکثرہم شاکرین و لکن اکثرہم  
 لا یعلمون علمائے کہا کہ امیو بخانا کا حال لائق بیان کے نہیں ہے اسلئے کہ ہم اگر جان لیتے ہیں کہ فلاں شخص اس میں  
 ہے تو اُسکو جب تک قتل نہیں کر لیتے باز نہیں آتے اسلئے کہ وہ ہمارے آگے کافر ہیں خون اور مال انکا ہمچرا ہے  
 یوحنا نے کہا کہ اللہ اکبر یہ تو بہت بڑی بات ہے کیس بات سے وہ اسلئے مستحق ہوئے کہ یارین جائیں کیا شہادتیں  
 سے انکار کرتے ہیں انھوں نے کہا نہیں یوحنا نے کہا کہ قبل اسلام کی طرف مٹھ نہیں کرتے کہا نہیں یوحنا نے کہا  
 کچھ احکام اسلام سے جو ضروری ہیں انکار کرتے ہیں کہا نہیں یوحنا نے کہا کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ جو قوم اقرار  
 شہادتیں کریں اور احکام اسلام سے اقرار کریں انکا مال اور خون کیونکر حلال ہوا حالانکہ پیغمبر نے فرمایا ہے کہ  
 مجھے خدا نے حکم کیا ہے کہ لڑوں آدمیوں سے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں یہ کہاں پیغمبر نے فرمایا ہے کہ مگر  
 شہادتیں کا بھی خون حلال ہو بلکہ حضرت کے سامنے تو یہ تھا کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا تو اُسکا مال اور نفس  
 محفوظ ہو جاتا تھا اب انکا حساب خراب ہے جو وہی اسکا عوض لیکر اسوقت علمائے کہا کہ امیو بخانا انھوں نے  
 بدعتیں کیں دین میں وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ افضل الناس پیغمبر کے بعد علی بن ابیطالب ہیں اور انکو خلفائے ثلاثہ  
 تفضیل دیتے ہیں اور صد اول میں امت نے اجتماع کیا تھا اس بات پر کہ فضیلت خلفاء کی موافق ترتیب ہے  
 یوحنا نے کہا کہ یا تمہارے نزدیک بات ہے کہ جو کوئی یہ کہے کہ علی بن ابیطالب بی بکر سے بہتر ہیں تو اسے کافر  
 کہو گے کہا انھوں نے کہ ہاں اسلئے کہ خلاف جماع ہے کہا یوحنا نے کہ تم کیا کہتے ہو اپنے محدث حافظ ابو نعیم کو  
 علمائے کہا کہ وہ مقبول الروایۃ صحیح القل ہے یوحنا نے کہا کہ یہ کتاب اسکی مستمبی بہ کتاب ثاقبہ روایت کی ہے  
 اسمین پیغمبر خراسے کہ آنحضرت نے فرمایا علی خیر البشر فی ابی فقد کفر یعنی علی ابن ابیطالب سب آدمیوں سے  
 بہتر ہیں اور جو کوئی اس سے انکار کرے وہ کافر ہو اور کہا ہوں علی خیر ہذا الامۃ بعد نبیہا ولا یشک فی ذلک  
 الامتاق یعنی علی ابن ابیطالب بعد پیغمبر خدا کے تمام امت سول خدا سے بہتر ہیں ورحمہم اللہ شک نہ کریگا  
 مگر متفق اور اسی کتاب میں ہے کہ حضرت نے فرمایا علی خیر من اخلفہ بعدی یعنی علی ابن ابیطالب ان



سب سے بہتر میں جن کو اپنے بعد چھوڑا ہوں اور احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں روایت کی ہے کہ پیغمبر خدا  
 فرمایا جناب سید سے کہ آیا تم رضی نہیں ہو میں کہ بیٹے تمھاری نروچ کی اس شخص کے ساتھ جو میری امت میں  
 سب سے پہلے مسلمان ہوا اور سب سے زیادہ ہر علم میں اور علم اس کا سب سے بڑھ کر ہو اور اسی کتاب میں ہے کہ حضرت  
 نے دعا کی کہ خداوند اسیرے پاس اس شخص کو اس وقت بھیج جو ساری مخلوقات سے بڑھ کر تیرے نزدیک محبوب  
 کہ وہ میرے ساتھ آن کر کھائے اس طائر مشومی کو بعد اسکے علی ابن ابیطالبؑ اور حضرت کی خدمت میں آئے  
 لیکر بوجھانے کہا کہ اے امت اسلام یہ تکفیر کلمہ اس لئے کہ جائز ہے کہ جو مدح صحابوں کی حضرت نے کی وہ زمانہ  
 حضرت میں ہو بعد اسکے بعض مرتد ہو گئے ہوں جیسا کہ تمھارا امام محارث حمیری جمع بین ابن میں روایت  
 کرتا ہے متفق علیہ کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ روز قیامت کو میرے سامنے بعض مردان آتے کو لاٹھیاں اور صحابہ  
 شمال میں انھیں اٹھ کر بیٹھے اس وقت میں کہوں گا کہ خداوند اے تو میرے صحابہ میں ارشاد ہو گا کہ تم نہیں جا  
 کہ انھوں نے بعد تمھارے کیا کیا خوبیاں کہیں میں اس وقت میں کہوں گا جو بندہ صالح عیسیٰ ابن مریم نے  
 کہا تھا فکنت شہید امد مت فیہم ولما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیء شہید  
 ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفر لہم فانک انت الغفور الذی صلی علیہ اس وقت مجھ سے کہا جائیگا کہ یہاں سے مرتد  
 جیسے تھے جدائی کی اس وقت علمائے کما کہ اے یوحنا یہ جو تو کہتا ہے یہ دلالت کرتا ہے بعض صحابہ کے ارتداد پر نہ کہ  
 وہ دلالت کرتا ہے کہ وہ بکرم اور ان کے اتباع پر کرے تو نہیں جانتا کہ روضہ کو کسے اس پر عظمت و جلالت دلائی اور  
 کہاں سے انکو یہ جائز ہوا یوحنا نے کہا کہ تمھارے علمائے اور ائمہ نے مثل بخاری و مسلم و ترمذی و ابی داؤد و ابن ماجہ  
 روایت کی کہ جب پیغمبر خدا نے انتقال فرمایا تو جناب فاطمہؑ نے اسے کسی شخص کو ابی بکرؓ پاس بھیجا اور فرار کو  
 اپنے باپ کی میراث میں اور اسی طرح جس قدر پیغمبرؐ کا حق تھا طلب کیا اس وقت ابی بکرؓ نے انکار کیا اور کچھ نہ دیا  
 پس غضبناک ہو میں جناب سید ابی بکرؓ پر اور ہجرت کی اس سے اور پھر کلام نہ کیا یہاں تک کہ انتقال فرمایا  
 حالانکہ غضبناک نہیں اس سے اور روایت کی ہے تمھارے ائمہ نے بیچ جمع بین محمدین کے کہ پیغمبر نے فرمایا  
 میرے کلیجے کا ٹکڑا ہے جو اسے اذیت دے گا اسے مجھے اذیت دی یہ دو حدیثیں افضہ نے لیکر وہ مقدمہ بنائے  
 ایک کہ ابوبکرؓ نے جناب فاطمہؑ کو اذیت دی اور دوسرا یہ کہ جس نے اذیت جناب فاطمہؑ کو دی اسے پیغمبر خدا کو اذیت  
 دی اور خدا نے فرمایا ہذا الذین یؤذون اللہ ورسولہ کلعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واولیاءہم واولیاءہم  
 شخص تمہرے حجت لائے اس جملہ سے تو کسی طرح تو کسی مقدمہ کا ان مقدمات سے منع نہیں ہو سکتا بعد اسکے  
 بہت کچھ یوحنا اور علمائے مذاہب ربیعہ سے کلام ہوتا رہا اور یوحنا نے الزامات کثیرہ ان پر عائد کئے کہ جواب  
 نہ ہو سکا جیسا کہ ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے اور ہمیشہ یوحنا میں رہے گی یہاں تک کہ انشاء اللہ زمانہ ظہور حجتہ اللہ غالب آئے



اور وہ حضرت اعانت حق کی فرمائیں اللھم تجل فرجہ و تسهل فرجہ مطلب ثانی بیج بیان حقیقت  
فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے اور یہ کہ طبقہ اسلام میں فرقہ ناجیہ یہی ہے جو شخص کہ طالب حق  
اُسے چاہئے کہ اسے اختیار کرے کہ حق اس میں ہو اور یہ برحق ہو اور یہ نہ اسلئے ہو کہ مختار مولف رسالہ ہوا اسلئے روئے  
نایب کے لئے اپنی کہا ہو جیسا کہ ہر صاحب مذہب کا طریقہ ہو کہ اپنے مذہب کو بہتر سب سے جانتے ہیں چنانچہ  
کتاب اللہ بھی سپر شاہد ہو کل حزب بما لدینہم فرحون بلکہ اس جہت سے کہ وجوہ اس کے حقیقت پر جو دلائل  
کرتے ہیں وہ عقلاً قوی ہیں اور بہت مدت تک مولف رسالہ نہ لے سیر مذہب کی اور محض امانہ بحث تکرار  
کی اور بقدر اپنی طاقت بشری کے بہت کچھ جدوجہد کی لیکن حق اس کے سوا کسی اور طریقہ میں نپا یا اسلئے استحکام  
و استقلال اسپر رہا اور چونکہ کوئی خیر انسان کے لئے بہتر مذہب حق سے نہیں ہو کہ فائدہ اس کا اس عالم میں  
ظاہر ہوتا ہو جہاں پھر اختیار نہیں ہو کہ مذہب بدل سکیں اسلئے اُن وجوہ تحقیق حقیقت مذہب و راوۃ ترجیح کو  
اس فرقہ کے اور جملہ فرق پر لکھتا ہوں کہ یہ ہر یہ میرا خواں مومنین و مسلمین کے کام آئے انشاء اللہ تعالیٰ پس  
جاننا چاہئے کہ مطلب اول سے بخوبی واضح ہوا ہوگا کہ شبہات شیطانی سے تمام دنیا میں بلیات جملہ مذہب  
سابقہ میں عموماً ایسے پڑے کہ حضرت میں ہو سکتا اور اسی طرح بعد جناب ساتماب کے طبقہ اسلام میں بھی جو  
اختلاف آرا حسب تعدد ہوا اسلئے مسلمین ایسا ہوا کہ جس سبب اصول ہفتاد و ستہ فرقہ اس امت میں ہوا اور  
اگر لحاظ اختلاف اصول نکلیا جائے اعتبار تعدد زمین تو شاید دو سو سے بھی زیادہ ہو جائینگے چنانچہ بطور  
اختصار بیان جملہ فرقوں کا اسلئے بین کیا کہ تا طالب حق کو اس سے پہلے بصیرت فی الجملہ اور اطلاع ان کے خلاف  
حاصل ہو اور وہ مرفوض الہ تمام ہوئی اگر وہ ہیں ایم و عقل مستقیم لکھتا ہو تو دیکھنے والے کو کافی ہوگا کہ اس  
اختصار میں بھی خرابیان اور مذہب کی ایسے واضح ہو چکیں جس سے شبہات فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کی  
بحسب عقل نقل اچھا نہ جائیگا لیکن جوہ مزجہ اس فرقہ کی حقیقت کے پس متعدد ہیں پہلے یہ کہ اس  
مذہب میں باطل کی انہریش نہیں ہے بخلاف اور فرقوں کے جنہوں نے زیادتی اور نقصان میں ہند  
اور حق سے تجاوز اختیار کیا ہو جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ مذکور ہوگا دوسرے تنہیہ خدا تعالیٰ  
کی اور انبیاء و حجج کی اس کے جیسی ان کے مذہب میں دوسرے فرقوں میں نہیں ہو اور اس کا حال بھی انشاء اللہ  
مباحث آئندہ سے واضح ہوگا جبکہ مقابلہ کر گا دیکھنے والا اس کا انکی تنہیہات آئندہ کا اور فرقوں کی شبہات  
سے جو طلب قل میں بیان فرق باطلہ میں مذکور ہوئیں تیسرے یہ کہ مسائل اصول فروع ان کے میں  
کتاب و سنت نبوی میں بنا انکی اوپر رائے انسانی اور قیاس شیطانی کے نہیں ہے بخلاف ان کے اور مسلمانوں کو  
دیکھو کہ جسے جد ہر شہا یا جاتا رہا کچھ لحاظ کتاب اللہ کا اور سنت نبی کا نہیں ہا دیکھو شاعرہ کو کہہ کہتے ہیں



کہ خدا کے ساتھ اور معانی قریبہ بھی خارج ہیں موجود ہیں مثل قدرت وغیرہ کے پیشانی انھوں نے باری تعالیٰ کو  
مفقور کیا عالم ہونے میں معنی علم کی طرف اور قادر ہونے میں معنی قدرت کی طرف اور سوا اسکے صفات ثمانیہ میں  
معانی ثمانیہ کی طرف اور اسے قادر لذاتہ اور عالم لذاتہ اور مدبر لذاتہ نہ گردانا جیسا کہ فرقہ امامیہ  
اثنا عشریہ کرتے ہیں بلکہ متصف ہونے میں اس کے ساتھ ان کالات کے مفقور طرف ان صفات کے کیا اور جب  
ایسا ہوا تو خدا کو محتاج و ناقص فی ذاتہ اور کامل بغیرہ کیا تعالیٰ عن ذلک علو کبیراً اور نہیں کہتے کہ  
یہ صفات خدا کے ذاتی ہیں اسلئے ان کے شیخ فخر الدین رازی نے عرض کیا ہے کہ نصاریٰ نے کفر کیا اسلئے  
کہ کہا انھوں نے کہ تین قدیم ہیں اور اشاعرہ نے تو نو قدیم کے فقط اور واقع میں ظاہر یہ ہے کہ اشاعرہ نے اپنے  
خدا کو بوجہ صحیح نہیں پہچانا بلکہ بوجہ غیر صحیح پہچانا ہے اور اس معرفت میں ان سلمانوں کے اور معرفت باقی کفار میں  
کوئی فرق نہیں معلوم ہوتا کیونکہ کوئی قوم و ملت ایسی نہیں ہے جو خدا کا انکار کریں بلکہ سب خدا کو ثابت کرتے ہیں  
اور خدا کے ساتھ عقدا رکھتے ہیں کہ موجود ہے اور خالق ہے یا شتائے فرقہ قلیل ہے یہ کہ وہ البتہ اسکے قائل ہیں  
کہ نہیں مارتا ہلکہ و ہر والا سب خالق اور میت خدا کو جانتے ہیں سب سے بدتر مشرکین و رب پرست ہیں بشریت  
میں لیکن یہ بھی اسلئے پرستش کرتے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے قرب خدا حاصل ہو جیسا کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں  
بطریق حصر اسی حکایت کو فرمایا ہے اور مولف رسالہ کو ایک بار اتفاق صحبت گفتگو ہوا ایک شخص سے کہ وہ بزرگ  
و علماء طائفہ ہندو سے ساکن و وہ خاص ہے چنانچہ میں نے اس سے پوچھا کہ تم بت پرستے ہو کیونکہ چھا جاتے ہو  
ان صورتوں سے مصنوعہ میں کیا ہے اسے مجھ سے کہا کہ بت پرستی چھی نہیں بلکہ ایک فقط اسلئے ہے کہ نفس بشری  
متوجہ طرف الحق کے یوں نہیں ہوتا جب تک بریاضت طبع و عقدا نہ کیا جائے اسلئے یہ رکھا ہے کہ ایک  
صورت بنا کر سامنے رکھیں اور خیال کریں یہ خدایہ اور انکی عبادت اطاعت یہاں تک کریں اس اعضا  
و جوارح سے کہ رقتہ رقتہ نفس مقدا ہو کر متوجہ طرف خدا کے ہو جائے اور سوا اسکے ہر چیز نظر میں ہے حقیقت  
معلوم ہوا سوقت جب اہل خدا تک قریب ہو جائیں اور مرتبہ قرب حاصل ہو جائے پھر بت پرستی بے فائدہ  
اور حرام ہے بالجملہ بت پرست بھی بت کو خدا نہیں جانتے لیکن حصول قرب الہی کا ذریعہ سمجھتے ہیں اور  
بتوں کے ذریعہ سے خدا کو پہچانتے ہیں لیکن یہ معرفت خدا کی بطور باطل ہے کہ بت خدا سے قریب کر دینے اسلئے  
ممنوع و مذموم ہوئی اسی طرح یہود نے اعتقاد کیا کہ عزیز خدا کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا کہ مسیح خدا کا بیٹا ہے  
پس ان دونوں نے خدا کو پہچانا لیکن اس طرح پہچانا کہ خدا صاحب ولادہ ہے اور یہ خلاف تنزیہ ہے اسلئے یہ معرفت  
باطل کی گئی اسی طرح جسے جیسے صورت و خطیہ کا اعتقاد کیا ہے یا اسے بھی خدا کو لیکن ان خرابیوں کے  
ساتھ پہچانا یہ معرفت باطل ہوئی اسی طرح سب نے دریاے معرفت الہی میں کہ بحر عمیق و ظلم و غوطہ زنی کی گئی



جس کا راہ بتانے والا عارف تھا وہ انھیں سید ہی راہ لیکھیا اور مقصود تک معرفت صحیح کامل ہو چکا دیا اور  
 جس جس کا راہ بتانے والا ناقص اور نابالغ و بے علم مثل انکے تھا وہ ساحل مراد تک نہ پہنچا سکا بیچ ہی میں  
 پھر پھر کے تباہ ہو کے مقتضائے کائنات کثر السیر لا بعد راہ حق سے دور پھرائے اور کوئی فائدہ غوطہ  
 زنی سے ساحل مراد تک پہنچنے کا نہ پایا بلکہ طالب مراد پر ہو کر گئے تھے اُس سیاہی بحر عمیق میں جو کنکر تھمرا  
 اُسے لے آئے اور اُس کو اپنے ذہن میں مروا کر سمجھا کے لیونکہ انھوں نے نہ مراد تک سائی پائی نہ دیکھا  
 جو پہچانتے اور تمیز کرتے کہ یہ مراد ہی یا نہیں بخلاف اُسکے جو ساحل مراد تک ہوا یا اور با مراد مراد لے آیا  
 وہ جب غیر مراد کو دیکھتا ہے تو جانتا ہے اور پہچانتا ہے کہ مراد یکساں ہوتا ہے اور غیر مراد کیا کیا چیزیں لیکن شائع  
 اور انکے متابعین نے تو نصاریٰ و یہود و مشرکین سے جو قائل صاحب ولاد و شریک ہونے کے بارے میں حق  
 حق میں ہیں ترقی زیادہ کی کیونکہ یہ اہل مذہب کوئی اسکا قائل نہیں ہو کہ حق تعالیٰ اولاد و شریک کا بیجا فعال ذاتی  
 اور باریع حکمت میں محتاج ہو اور انھوں نے تو خدا کو فعل میں محتاج طرف معافی ہشت گانہ کے پنجین حقا  
 ثبوتیہ کہتے ہیں کیا پس یقینی یہ انکی معرفت خدا کے ساتھ منجملہ اُن اسباب کے ہو جو انکے اور شرکاء کے ساتھ ہوتا  
 خلود و نار ہوا اور کلمہ اسلامیہ انکے لئے موجب حفظ النفس مال کا انکے قتل غارت سے ہو گا پس ہم فرقہ امامیہ شائع  
 اُنسے مراد بومیت میں جاہوے اس طرح کہ ہمارا خدا وہ ہے جو تنہا اور ایک ہر حقیم واری ہونے میں ورا خدا  
 وہ ہے جسکی حقیم ہونے میں اُنھ شریک ہیں والحمد لله الواحد المتفرد بالقدم علی ذلک بلکہ ہم فرقہ امامیہ  
 اثنا عشریہ جملہ اصول میں اُنسے جدا ہیں کیونکہ انکا وہ خدا ہے جو محتاج طرف معافی ثمانیہ کے ہو اور اسکا وہی ہے  
 جو معصوم خدین و خلیفہ بلا فصل اُنکے ابو بکر ہیں اور ہمارا خدا وہ ہے جو متفرد بالقدم اور ازل ہی صفات اُسکے  
 عین ذات اُسکی ہیں وہ کسی طرف محتاج نہیں ہر سب مخلوق اُسکے محتاج اُسکی طرف ہیں نبی آخر زمان اُسکے  
 محتاج صطفیہ وہ ہیں جو معصوم ہیں و خلیفہ بلا فصل بعد اُنکے علی ابن ابیطالب اور انکی اولاد طاہرین ہر عدل  
 میں انکا مذہب یہ ہے کہ حسن قبح افعال کا تابع امر و نہی ہے اگر خدای تعالیٰ کو دخل جہنم کر نہیکا حکم سے اور عاصی کو  
 بہشت میں لیجا لیکتا تو سید کا نام عدل ہو اور ہمارے یہاں حسن قبح افعال کا تابع عقل ہے معاد انکے یہاں ہے  
 جن میں خدا کی رویت ضروری ہو یا خدا بخود اگر جہنم میں پاؤں رکھیکا ہمارے یہاں معاد اسکا نام ہے کہ مخلوق  
 انھیں اجساد کثیفہ میں قبر سے اٹھائے جائینگے اور خبرینورائے اعمال پائینگے اور جس طرح خدا اس دنیا میں مشرہ و  
 برتر اس ہے کہ مشا عباد کے کسی مرید ہو جائے اور لوازمات جسمی اُسکے ساتھ پائے جائیں اسی طرح زوقیات  
 میں رہیکا جس طرح بیان اُنسے فرمایا ہے کہ لا تدركه الابصار و هو يدرك الابصار و هو اللطيف الخبير  
 اسی طرح زوقیات میں مرئی نہو کا علاوہ اس مباہت کے عقدا اس فرقہ کا یہ ہے کہ شرط دخول بہشت لا



اثناعشر حلوات علیہم جمعین ہو اور یہ فرقہ عین وجود سے متوحد ہو تمام فرقہ ہائے طبقہ اسلامی سے و  
ایک نام کماں فراق ہو کہ کسی بات میں اور فرق سے مشابہ نہ ہو و الا جملہ فرق آپس میں متشاکر اصول عقاید  
میں ہیں تھوڑے تھوڑے فرق سے فرقہ فرقہ علیحدہ ہوا ہو یہ مخصوص اس فرقہ اثناعشریہ کے لئے ہو کہ جملہ اصول  
عقاید میں مباین ہیں تمام فرقہ ہائے طبقہ سلامیہ سے تو اس سے یہ بات ظاہر ہوئے کہ پیغمبر خدا نے جو خبری تھی کہ  
مستغرق امتی علی ثلثہ وسبعین فرقة واحدة منها ناجية والباقي في النار تو اب یا واحدہ سے یہی فرقہ  
مراد لیا جائے جیسا کہ ظاہر ہو کہ یہ فرقہ فقط جملہ فرقوں سے جدا ہو یا غیر انکے مثل شاعرو وغیرہ جیسا کہ انھوں نے  
دعویٰ کیا ہو تو اگر ایسا ہو تو چاہئے جملہ فرق ناجی ہوں کیونکہ بنائے نجات صحت اصول و عقاید پر ہو اور اصول  
سوائے اثناعشریہ فرقہ کے سب متشاکر ہیں پھر کیا وجہ کہ اور نہ بخشے جائیں عقائد میں شریک ہوں نجات  
علیہ ہوں و جب مباین ہوں تو واحدہ منها ناجية والباقي في النار درست نہیں بلکہ کلہم ناجية و واحدہ في  
النار ہوتا ہو اور وہ خلاف مراد نبی ہو علاوہ اسکے حدیث متفق علیہ میں الفریقین ہو کہ حضرت نے فرمایا انی  
نارک فیکم الثقلان کتاب اللہ و عترتی مان تمسکتم بہما لن تضلوا بعد الخ اور پھر ظاہر ہو کہ بغیر نبی و ولی کے سوا  
ہر اہل اتباع و تمسک سوا اس فرقہ کے اور کسی نے فرقہ سلامیہ سے نہیں کیا بلکہ پیغمبر کے قریبی قات ہی  
حسب کتاب اللہ شروع ہوا اور وہی آج تک ہو کہ اگر نام علیہم السلام کا جو خاص عترت نبی ہیں کہ میں  
آج تانا ہو تو پھر پھر یقیناً بلکہ صحیح یہ ہو کہ تمسک انہیں و اتباع انکے قول کا تو بڑی چیز ہو اگر نام بھی انکے اور فرق  
علما سے پوچھئے تو کسی کو یا نہیں سوا اسکے خود تعین فرقہ ناجیہ و ہالکہ کی حدیث صحیح میں آنحضرت نے یہ فرمایا کہ  
مثل اهل بیتی کمثل سفینة نوح من رکبھا غمی ومن تخلف عنھا غرق و ہدی پس لب کوئی شبہ صاحب عقل سلیم کہ  
نزویا کافی نہ رہا اس میں کہ مذہب حق فرقہ اثناعشریہ کا ہو اور یہی فرقہ فرقہ ناجیہ ہو کیونکہ یہی فرقہ سب سے جدا ہو  
اصول و عقائد میں بلکہ اکثر مسائل فروع میں بھی جس سے واحدہ منها ناجية کا مصداق ہوتا ہو اور یہی فرقہ  
راکب سفینۃ ہدایت علیہم السلام ہو خاص اس فرقہ نے اطاعت کامل کی ہو کہ تاقیامت خلافت نبی کو بارہ ہدایت  
معصومین میں انکے منھر جانا اور انکی اطاعت کی ہر امر میں موافق انکی ہدایت کے خدا کو پہچانا نبی کے ارشاد کو  
مانا محبت کو انکی اپنا ذریعہ نجات جانا خوشی سے انکی خوشی کی غم سے انکے غم کیا بخلاف و فرق سلامیہ بلکہ  
انھوں نے کچھ قدر اطاعت ہدایت کی انکی اور ہمیشہ انکے حقوق کے خلاف بلکہ نفوس کے خلاف میں کوشش  
کرتے رہے اور ابی تک اس سے باز نہیں آئے اگر کوئی آج بھی کہے اُنسے کہ فلاں مجھ کو صاحب کرامات ہو تو  
منازل ہو کر کے جاتے ہیں اس پاس لیکن کہیں بھی نہ دیکھا کہ جسے خدا نے علیہ السلام خطاب یا اسکے قبر کی طرف منھ کر کے  
دوری سے زیارت کر لیں الحمد للہ حل ذلک کلہ او بخلہ وجود مرآتند سبب اثناعشری کے یہ بات ہو کہ انھوں نے



دین آن ائمہ سے اپنے لیا ہو یقینی معصوم ہیں اور دوست و دشمن کے نزدیک فضل و کم و دوع و عبادت  
انکی سلامتی انکی فضیلت میں حق تعالیٰ نے سورہ ہل انی آیہ تظہید آیہ ایجاب مودت قرنی آیہ ابتہال وغیرہ  
قرآن میں نازل فرمایا ہو اُسے موافق اور مخالف سب تسلیم کرتے ہیں کسیکو محل انکار نہیں ہو اور جب ایسا ہو  
تو یقینی یہ نہایت لے اپنے تحت دین کا اور اپنی نجات کا جو ہم یقین ایسا رکھتے ہیں جیسا انکے ائمہ کو یقین تھا  
اور سوائے اور فرق اسلام اور انکے ائمہ کوئی یقین نجات میں کر سکتا کیونکہ کسی اور کی شان میں اس طرح شہادت  
کتاب تدرکی کہیں نہیں وارد ہوئی جسے کہے کہ بعض کتاب شہادت اتنی یقینا ناجی ہیں ورتا بعض یقین  
نجات کی بہ نسبت شک کستہ کے بہتر اور انھیں جوہ سے یہ ہو کہ بلا حظه کتب معلوم ہوتا ہو کہ اس فرقہ والوں نے  
تقصیب کو غیر حق میں کہیں اختیار نہیں کیا بلکہ تابع مضامین اتنی و فرمان پیغمبر اپنے ائمہ علیہم السلام کے میں مجاہد  
انکے غیر فرق کے کہ انھوں نے یہ تسلیم کر کے کہ حق یہ ہے پیغمبر حق کو اختیار کیا ہو چنانچہ غزالی اور متوکل نے کہ دونوں  
امام نہایت شافعیہ ہیں تصدیق لکھا ہو کہ اگرچہ تطبیق قبور کے شارع علیہ السلام سے وارد ہو اور وہی مشہور ہے  
لیکن جب رافضہ نے اسے اپنا شعار کیا تو ہم نے خیر شہادت بنانے کی طرف کہ ترجیح لفظ تنیم ہو عدول کیا اور ہم نے  
نے کہ منجملہ ائمہ مذہب ابی حنیفہ ہو تقیہ نقل خدا میں ہوا لہذا یصلی علیکم وعلیٰ آئینہ لکھا ہو کہ اگرچہ تقضی اس  
کو یہ کام یہ تھا کہ ہرمان پرورد و بھیجے جائے لیکن جب اسی رافضہ نے اپنے ائمہ میں اختیار کیا تو ہم نے پیغمبر کے سوا  
سب پرورد و بھیجنے کو منع کیا اور صاحب ہدایہ نے ابو حنیفہ سے نقل کی ہو کہ اگرچہ شروع انکو بھی پہنا دست راست  
میں ہو لیکن چونکہ رافضہ نے اسے اپنا شعار کیا اندام نے دست چپ میں پہنا اختیار کیا اسی طرح بہت کچھ  
تقصیب و فریق نے کہے ہیں کہ غیر حق کو اختیار کیا ہو اب لائق غور یہ امر ہو کہ تغیر شرع اور تبیل حکم نبی  
کسکا کام ہو لیکن انھوں نے بہت کچھ عتین پیدا کیں و اعتراف بھی اسکا کرتے ہیں و یہی طریقہ انکے یہاں  
انکے صدر ائمہ اول سے چلا آتا ہو جیسا کہ قول عمر بن الخطاب صاف اُسپر دلالت کرتا ہو متعنان کا تہا  
علائین فی عہد رسول اللہ وانا ہما وانا ہما وانا ہما اور اسی طرح طلحہ و زبیر کا عائشہ کے ساتھ خروج کرنا  
جنگ جمل میں کتنا باور قبیح ہو اہو خدا جانے کس طرح پیغمبر خدا کو نہ دکھائینگے روز قیامت حالانکہ اگر کوئی شخص  
ہم میں سے کسی غیر کی عورت سے باتیں کرے اور اُسے اس کے گھر سے نکال لیجائے اور اس کے ساتھ سفر کرے  
تو تمام دنیا سے زیادہ اُس کے شوہر کے نزدیک دشمن و برا ہو گا باوجود اسکے کہ کوئی نہ برا آدمی ہے مسلمانوں  
سے ان و نوکی اطاعت اختیار کی اور کچھ بقابل علی ابن ابیطالب حق ناحق کا لحاظ نہوا اس سے زیادہ تعصب ان  
فرق کا اور کیا ہو گا و سبغہ الدین ظلموا آئی منقلب یقلبون اور انھیں جوہ مرحوم سے جہ طیف یہ ہو  
طبقہ اسلام میں پنجہ مسائل اصول سلاطنت میں اختلاف و طرح ہو ایک اسکے تابعی ہو سکا امامت با اتفاق



ہوتی ہو اور دوسرے یہ ہو کہ امامت منصب ہوتی ہو بالجملہ جیسا کہ وجود جناب ابراہیم علیہ السلام میں سب نے  
 اعتقاد تسلیم کیا ہو کہ خاتم وجود ہو اور خالق ہو مگر فرقہ دہریہ اسی طرح طبقہ اسلام میں سب نے اتفاق کیا ہو کہ  
 علی ابن ابیطالب خلیفہ رسول اور امام ہیں بعد نبی کے کیونکہ جو اتفاق است کہتے ہیں وہ بھی قائل ہیں کہ بعد  
 عثمان کے اصحاب رسول خدا نے اتفاق کیا کہ علی ابن ابیطالب کو خلیفہ بنایا اور جو قائل نص ہیں وہ تو  
 کہتے ہی ہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی میں خلافت علی ابن ابیطالب پر نص کی حتیٰ کہ بعض فرقہ خواجہ کہ اُنہیں یاد ہو کہ  
 تعلین حد اوت نہین ہو مگر یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے علی ابن ابیطالب کو اپنا خلیفہ کیا تھا عمر بن الخطاب نے  
 نہ مانا بالجملہ فرقہ اثنا عشریہ کی ترجیح اور مذاہب پر اہل مرین بہت خوب وضع ہوتی ہو کہ انکے امام کی امامت پر  
 اتفاق صحت تمام طبقہ اسلام کو ایسا ہو جیسا وجود باری پر حجاب اہل اویان متفق ہیں ورجب امام کی صحت ایسے  
 طور و وضع سے ثابت ہو چکی ہو جہاں احکام شرعی اور عقائد انکے اور انکے جانشینوں کے جو بذریعہ نص سابق و اسط  
 لاحق کے ہوئے صحیح متفق ہو گئے اور کوئی سوال انکے اور فرقہ والا اپنے دعویٰ صحت مذہب پر ایسی دلیل وضع نقل  
 کر سکتا و الابی گو اور یہی میزان ہوائے جس کا جی چاہے اور مقابل اسکے دلیل لائے اور جوہ مزجہ سے اس  
 مذہب کے یہ ہو کہ بلا خط سیرت پیش وان فرق یہ بات معلوم ہوتی ہو کہ ہمیشہ و لاحق جو کامل ہوا اُسے سابق  
 بالفرض خلاف کیا مسائل اصول فروع میں چنانچہ فرقہ اشاعرہ میں دیکھئے کہ چار امام مذہب اسمین ہیں اور چار  
 میں کس قدر خلاف اصول فروع میں ہو کہ اگر سب لکھا جائے تو ایک کتاب مستقل کہ اختلافات کی ہو خلاف فرقہ امام  
 اثنا عشریہ کہ باوجود کثرت مذہب کہ سچا ائمہ اشاعرہ میں لیکن علی ابن ابیطالب علیہ السلام صاحب العصر علیہ  
 سب تفوق القول ہیں کہین نہیں کیا گیا کسی نے کہا ہو کہ علی ابن ابیطالب نے جو فرمایا وہ غلط ہو لیکن حق یہ ہو  
 جو ہم کہتے ہیں یا ہماری رائے میں یہ آتا ہو بلکہ ہر ایک دوسرے کا مصدق و معین ہو اور سب کے سب قرآن سے  
 یا قول نبی کے موافق حکم فرماتے ہیں و اگر کسی نے پوچھا بھی کہ آپ کی رائے اس مسئلہ میں کیا ہو تو یہی فرمایا کہ تم  
 سے حکم میں کرتے بلکہ جس طرح حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہو کہتے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ علم حقیقی یہ ہو  
 جسے یہ سب جانتے ہیں کیونکہ حقیقت شو کی بدلتے نہیں و ایسا ہوتا تو انہیں بھی اختلاف ہوتا اور ہر ایک انہیں  
 سے بھی کہ علم کمال میں ایک مثل دوسرے کے ہو موافق اپنی رائے اور خیال کے مثل و پیش وان فرق کے بغیر  
 و تبدیل اصول فروع میں کرنا و ادلائق و فلسفہ الحق اور انہیں وجوہ مزجہ فرقہ سے یہ ہو کہ کتب تواریخ وغیرہ کے دیکھنے  
 سے بخوبی یہ ثابت ہوتا ہو کہ جناب امامت کے بعد سے اب تک کبھی نیانے واقفیت امامت سے اور اس فرقہ والوں  
 ایسی نہیں کی جیسی انکے مخالفین سے کی بلکہ مثل انکے ائمہ کے اس دار فناء میں مثل انبیاء سابقین کے رہے ہمیشہ  
 جاحدین و منکرین کے ہاتھ سے کیا کیا اذیتیں اٹھائیں و مارے گئے لیکن اعلان کلمہ حق سے دست بردار نہیں ہوئے



اسی طرح اس کے لئے بھی ہمیشہ ورد آفات و مبتلائے صنوف ابتلا دست ظالم مخالفین سے اس امت کے ہوتے رہے  
 لیکن کبھی اپنے طریقہ حق کو نہیں چھوڑا اور اعلان تلقین بن حق سے باز نہیں آئے اور کبھی جان اپنی عزیز نہیں کی  
 اور راحت اور وسعت دنیا کو راحت خروسی پر اختیار نہیں کیا اور یہ عمدہ دلیل پر کمال یقین و حقیقت مذہب پر  
 ان بزرگواروں کے کہ جیسا انبیاء نہیں بد سراسی طرح کبھی انہوں نے بھی انحراف نہیں کیا اس وقت مجھے معرکہ طفولت  
 یاد آیا کہ روز عاشورہ کسی کسی اوستین اور مخالفتیں غریب و انصار کی اور دین قید بندگی باقی ماندگان کے پیش نظر  
 اور کسی بلائے جوع و عطش و رات فناء گری و شکی رگستان حاطہ کے تھی اور کیا کہ آوازین العرش فغانی  
 کی گوش زد ہوتی تھیں اور کیسا کیسا صدمے گریہ عورت اطفال شدت خوف زیادتی گرسنگی اور تشنگی کے لگو  
 درمند کرتا تھا اور کیسی کثرت فواج و آلات حربی بجانب مخالف اور قلت عوان و انصار و بے سامانی ہرگز اپنی  
 طرف غلبہ ہتھیار سے یا یوں کراتی تھی اور ان شدائد کے ساتھ خوب جانتے تھے کہ اگر ہجرت کر لیں تو ابھی بچا  
 سکا رہ دنیا سے ہو جاتی ہو اور تداوم وسعت و راحت سے زندگانی بے پروا کی لیکن چونکہ خلاف حق تھا ہرگز گوارا  
 نہ کیا اور شہادت و سعادت باری کو اپنے سپاس شہداء نے اور حضرت کے ہمراہیوں نے پسند اختیار کیا اب میں  
 پوچھتا ہوں کہ کیوں ایسا جان بصیرت یا طبقہ اسلام میں بلکہ ساری دنیا میں ایسا سخت امتحان کسی و فرما  
 بھی ہوا ہو کہ وہ سپر باقی رہا ہو مجھے خوب تجربہ کیا اور دیکھا ہے کہ شخص تحمل مکروہ کا اپنی ذات خاص کے لئے  
 کسی قدر ہو سکتا ہے لیکن کبھی یہ نہیں گوارا کر سکتا کہ بیٹے بیٹے بھانجے بھائی جوان بچے قتل کئے جائیں اور قید ہوں  
 اور غیرت دار کبھی اسکو گوارا نہیں کرتا کہ عورت میں سے زواج و نثا عورت نامحرموں کے ہاتھ باختیار اپنے سر  
 و سر پر وہ ہوں لیکن ان غیر خصلیات کو شخص ہوا اور سردار و عالی خاندان و غریب و گوارا کرنا دلیل واضح مثل آفتاب  
 ساطع ہے کہ یقینی ہے حقیقت مذہب تھا اور ساتھ والوں کا انکار شدید میں عمر ہی سے باز نہ آنا اور  
 اپنی جان کو قربان کرنا اور کچھ اپنے خاندانوں کی تباہی و بربادی سے اندیشہ نہ کرنا بمقابل اعانت حق بہکائی ہو  
 یقین کر لیا کہ اس امر کے کہ مذہب اس فرقہ کا حق ہے اور اسکے لئے پیغمبر خدا نے وعدہ نجات فرمایا ہے کیونکہ مذہب  
 جانتے ہیں کہ ہم اسی حضرت کے بھی رؤسا اور علما بلکہ بعض صحابی پیغمبر خدا تھے پس اگر حق نہوتا تو کیونکر نا حق  
 تحمل ان شدائد کے ہو کہ جان دینے والا داسکے انکار و رائے کو بھی سلطنت و حکمرانی دنیا کی مثل خلفا اور  
 ائمہ جور کے حامل نہیں ہی گو کوئی یہ گمان کرے کہ اختیار و شیوع میں مذہب کا بامید جلب نفع نہایا ہوا  
 ہو گا خاص مانہ خلافت علی ابن ابیطالب علیہ السلام کا جو تھا وہ بہت محال ہے اختیار ہی سے گذر اذیت ہجرت  
 یہ کہتے جلتے تھے کہ بیعت سیرت شیخین پر کرتے ہیں اور حضرت جواب میں فرماتے جاتے تھے بل علی سیرت رسول اللہ  
 احکام شرعیہ کے بھی نفاذ کی نوبت اچھی طرح نہ آتی تھی چنانچہ منقول ہے کہ جب اپنے زمان خلافت میں حضرت



نماز تراویح کے پڑھنے کو جماعت منع فرمایا اور کہا یہ بدعت ہو تو منافقین مسجد میں جمع ہوئے اور واعظ اور واعظہ  
 کچھ کر چلائے اور روئے بلوئے کی صوت پیدا کی مجبوسی پھر ختم کیا پھر وائے علیہم السلام کے اختیاراً نیا کا  
 تو کچھ بوجھنا ہی نہیں ہو کہ کیا تھا باوجود اسکے ہمیشہ طالبان حق اسے اختیار کرتے رہے اور جانیں تیں رہے  
 ویکھتا رہا اسے اسلامی کو کس قدر شیعہ زبان بنی عباس میں اور کس قدر زبان بنی امیہ میں قتل ہوئے ولیکن کبھی  
 راہ حق سے نہیں گذرے اور اب تک کس قدر دنیا ان پر تنگ ہو اور دشمنان میں انکے درپہن کہ جہان پائے ہیں  
 اور دست رس ہوتا ہو تو اذیت رسانی اور قتل میں دریغ نہیں کرتے ولیکن ان سب کے ساتھ حق پسند رضا  
 الہی کے لئے ہمیشہ ان امور کو اکر کرتے ہیں اور سفینہ الہیت علیہم السلام پر بیٹھنے سے اپنی نجات طوفان ضلالت  
 سے جانکر ہمیشہ ٹھہرتے جاتے ہیں وریا و جود اسکے کہ اکثر علماء انکے شہید کئے گئے لیکن کچھ ایسا لطف حق میں ہو کہ پھر  
 باز نہیں آتے اور نہ انکے انشاء اللہ تعالیٰ کا کاما مکان تنبیہ صحیح بیان فرقہ صوفیہ و دیگر فقہ و نواصب کے جانتا چکا  
 کہ لفظ تصوف قبل اسلام متعل فرقہ حکما میں تھا کہ جنہوں نے حق سے میلان کیا تھا اور بعد اسکے ایک جماعت  
 نے اذوقہ میں متعل ہا جب اسلام شائع ہوا اور جناب سالتاب صلی اللہ علیہ الہ کے بعد اختلافات میں میں واقع ہو چکے اور  
 فرق کثیر اس طبقہ میں بھی ہو چکے تو ایک جماعت مخالفین فرقہ امامیہ سے مثل حسن بصری اور سفیان ثوری اور  
 ابو ہاشم کوفی اور انکے اتباع ملقب ساتھ اس لقب کے ہوئے اور واضح رہے کہ یہ تمام جماعت ائمہ ہدی علیہم السلام  
 دشمن و مخالف تھی اور انہوں نے ائمہ علیہم السلام سے انکے زمانے میں معارضات مباحثات کئے ہیں اور سہ تین اس  
 جماعت کی فکر و ہمت پیشتر تھی کہ نور خدا کو بجا دیں لیکن خدا نے اپنے نور کو تمام کیا اور تمام کر گیا اولی کراہ کا قانون  
 اور فرق باطلہ نے خلاف اصول مذاہب میں کر کے اپنے پیشروان کے موافق ایک ایک اختیار کی دوسرے سے  
 کانٹہ نہیں کھا لیکن اس فرقہ کی اصل غرض یہ تھی کہ ائمہ ہدی کو مشا دین و خود بمقابل انکے امام طریقت بنیں اور اسکے  
 ذریعہ کے سب نیا کریں اور جو باتیں شیعہ اپنے ائمہ میں دکر کرتے ہیں وہ اپنے میں ظاہر کریں اور سفہا کو دکھا کر وہ  
 تزویر میں اپنے چمنسائیں چنانچہ سیکڑے اسطے بت کچھ ریاضتیں و انواع نیر نجات و طاسات اعمال کہ حکماء سابقین اور  
 ملاحدہ و کفر و کاجہنمیں و بابائی سابقین میں کرتے تھے اسے حاصل کیا تاکہ بذریعہ اسکے افعال جو خلاف عادت  
 اکثر خلق ہیں و عاتین انکی سب پر ظاہر نہیں ہو سکتیں عمل میں لائیں و اس میں دعائے کرامات کریں چنانچہ ایسا بھی  
 کر پیلے عارف بنے اور کہا کہ ہم خدا ہیں یا خدا رسیدہ بعد اسکے دعویٰ کشف ہو کر بذریعہ اعمال مذکورہ کرامات ظاہر  
 کرنے لگے اور سفہا کو مردینا لے لگے بعض خدا بن گئے اور بعض دعویٰ کشف ہو کر بنی ائمہ ہدی سے و اتباع و شریعت  
 سے مستغنی ہوئے چونکہ شیعہ کہتے تھے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کو جمیع علوم سے تکمیل فرمائی اسی طرح بذریعہ ان  
 حضرت کے علم کن و ما یکن ائمہ ہدی کو بھی پہونچا اور بروقت حاجت وہ مطلع ہوتے ہیں و ہر چیز کی حقیقت



انہی ظاہر ہو اور حمله امور میں انہیں حق تعالیٰ نے قدرت تاثیر کی عطا فرمائی ہے تو انہوں نے بھی ہوس کی کیا کہ  
 خدا ہم میں حلول کئے ہو اور ہر جگہ ہر تہہ کشف کلمات حاصل ہو تاکہ انہی ترقی کر جائیں یا جملہ بہت بڑھو تو ہر اور ہمیشہ  
 علمائے مذہب یا امامیہ شنا عشر ائمہ موافق ہدایت ائمہ ہدی علیہم السلام نبی بنیاری ظاہر کرتے آئے ہیں  
 اور کتابیں انکی مذمت میں لکھیں ہیں چنانچہ شیخ مفید علیہ الرحمہ نے بھی انکے کابر سے ہمیشہ انکے روضہ میں  
 طول دیا خصوصاً در بارہ حسین بن منصور حلاج کہ اسکے حکایات و قصص کتب علمائے امامیہ مثل غنیۃ فقہاء  
 شیخ طوسی علیہ الرحمہ میں مذکور ہیں و مخالفین دعائے الہیہ آمین کرتے تھے و شیخ مفید علیہ الرحمہ تکفیر کرتے تھے  
 یہاں تک کہ اس باب میں فرمان جناب صاحب العصر علیہ السلام وار ہوا جس میں حضرت نے حکم لے کر پھر صادر فرمایا  
 اور وہ شخص ہو کہ جو کہتا تھا لیس فی جہنمی سیق یا اللہ اور اپنے صحاب کو کہ مشرفہ کے جانے سے حج کے واسطے  
 منع کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میرے گرد طواف کرو کہ خدا کا گھر ہو اور میں خود خدا ہوں یا جملہ ایسی ترقیان باطل  
 ستیری میں اس طائفہ کی ہیں و چونکہ انکی کتابوں میں تجاوز و تشامح و یاد ہو کہ جس سے سہولت اہل دنیا کو  
 ہوتی ہو مثلاً غنا کے بارے میں انکے بیان یہ کہ حرام غناوہ ہو جو مجلس فساق اور جلسہ شراب میں ہو الا طلال  
 تو اب کیسا طالبان عیش دنیا کو لطف سہولت اس سے متصور ہو اور اسکی تصریح غزالی اور انکے اتباع نے کی ہے پس  
 بالضرور بعض افراد غنا کو انہوں نے طلال کیا اپنے شاہجین کے لئے اور چونکہ اہل علم سے تھے اسلئے جو جو سہولت  
 پسند فرمے وہ اُدھر پیل ہوئے کہ التذلل نفس بھی حاصل رہا اور خلافت میں بھی ظاہر میں نہیں ہوا بلکہ ایک عالم کے  
 قول کے موافق ہوا یا ترک تزویج اور توجہ طرف مردان سادہ رو کی جائزگی انہوں نے پھر اس کیسی سبک دی  
 لازم آئی اسی سے زیادہ ترمیلان اکثر ناس کا طرف میں تہ کے ہوا اور چونکہ ظاہر میں تہ کا یہ ہو کہ تارک دنیا ہیں  
 بجز فقر و زہد کے کام نہیں ہو اور اسی طرح بجز معرفت الہی اور تعلق بجد اور کسی بات سے مطلب نہیں ہو کسی بحث  
 و تکرار نہیں کرتے کسی مذہب کے کوبرا نہیں جانتے اتحاد خالق و مخلوق کے قابل ہیں کسی سے دشمنی نہیں ظاہر  
 کرتے اور ایسا مذہب وسیع اختیار کیا ہو کہ جس میں علم کا فرد و منافق و فاجر و غنی و فقیر سب کو رضا مند کر دیتے ہیں  
 اسلئے زیادہ تر انکی طرف اہل دنیا کی رجوع ہوئی اور بہت رونق انہیں شیطان نے دی موافق و مخالف سب  
 انہوں نے اتفاق کیا سلاطین ملک میں سے کچھ مخالفت ائمہ ہدی علیہم السلام اور کچھ بخواہش سہولت عیش  
 انکی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے تئیں انکامر ظاہر کیا اور جب ملک و سلاطین کو ایسا دیکھا تو رعایا بھی مریض ہو گئے  
 اور اسی سے انہیں منافع کثیرہ قیسم کے اور ترقی دنیا کی بہت جلد حاصل ہوئی یا جملہ عقائد اس طائفہ کا یہ ہے  
 حق تعالیٰ کل مخلوقات میں اپنے حلول کئے ہو بیان تک کہ قاذورات میں بھی تعالیٰ اللہ قال قولہ انکے فرد و خلق  
 کبیرا اور اس حلول کی تمثیل میں وہ کہتے ہیں کہ جس طرح دریا کا پانی اور موج و تہ اضطراب دریا سے معلوم ہوتا ہے



کہ دیکھنے میں لاکھوں سوچیں ہیں لیکن واقع میں وہ سب ایک یا کاپانی کر کے متوجع نے اسے کثیر کر دیا تو یہ مروج  
 متقد و اعتباری ہیں الا حقیقت سب کی ایک ہر اسی طرح تمام مخلوقات الہی عین خدا ہیں و تقد دان میں  
 بسبب عوارض خارجیہ اور شخصات کے جو مادہ کو ان مخلوقات کے عارض ہوا چنانچہ برگ طائفہ انکا شیخ  
 عطار جب اسکے اخبار کفر و اضلال سہلین کے بادشاہ زمان کو پہونچے تو بحسب فتوائے علمائے وقت اس  
 بادشاہ نے جلاؤ کو حکم دیا کہ اسکا سر کاٹ لائے جب وہ آیا تو اسنے کہا تو میرا پروردگار جس صحت میں تو چاہتے ہو  
 اگر میرا مارنا منظور ہے تو میں یہ ہوں بعد اسکے اس جلاؤ نے اسے قتل کیا اور مخلوق کو پروردگار بنانا اسکے کچھ کام  
 نہ آیا و ختم رہے کہ یہ مذہب عقائد نسبت مخلوق و خالق کے فقط مخالف کتاب اللہ و سنت نبی اخبار ایمہ  
 صادقین علیہم السلام پر بلکہ ہل دیات میں سے ہی ایسا نہیں کہتے ہاں مشرکین ہل آرا مثل بعض حکماء  
 مشرکین برائے ہل ہند کا یہ مذہب تھا اور ہر انھیں سے انھوں نے اس مذہب باطل کو لیکر اپنا نام کیا اور  
 عاشق خدا اور عارف اور سالک و رولی اللہ ہونے کا دوا کیا چنانچہ مولف رسالہ کو اکثر اکابرین برائے ہند سے محبت  
 اور گفتگو کا موقع ملا اور نجوی تحقیق ہوا کہ یہ مذہب اسکے قدم کا ہر پس کیا بحال ہر اس فرقہ کا جسکے پیشرو ان  
 طبقہ اسلام سے ہو کر خلافت خدا اور حج اعتقاد است کفار و مشرکین کو اختیار کریں اور بزرگوار اسکے پھر یہ طریقت  
 اپنے تئیں قرار دیں ورنہ اعتقادات سے یہ ہر کہ سالک جب عبادت خدا کرتا ہو تو ایسے مرتبہ یقین کو پہنچ جائے  
 کہ ہر بعد اسکے محتاج طرف عبادت خدا کے نہیں ہوتا سوفاق قول خدا کے ذابڈی ربك حتی یا نیک الیقین  
 بالجلہ انھوں نے یقین کے معنی علم و معرفت اللہ کے کھین ہیں وراہبیت علیہم السلام کے اخبار میں سن جگہ  
 یقین سے مراد موت ہر بغیر عبادت خدا کہ جب تاک اس واکلیف میں موت آئے اور اس معنی سے تو یہ آیت  
 وافی ہدایہ دستور العمل پیغمبر خدا اور علی مرتضیٰ اور جلالہ ثانی علیہ السلام اور جمیع علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم  
 اور معنی اول مستعمل فقط اسی فرقہ کا ہر اور مجھے بہت تعجب تا ہونے پر ان طریقت و مریدان بے حقیقت پر  
 کہ اسے کیونکر کہتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں حق تعالیٰ نے تکمیل علم و معرفت اپنے نبی آخر الزمان کی جمیع مخلوقات سے  
 اپنے زیادہ فرمائی سب مدعیان معرفت حق شناسی اپنی سلسلہ سلوک کو الیہ المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام  
 کی طرف منتہی کرتے ہیں پھر یہ کہو خوب ثابت ہو کہ یہ دونوں بر گوار علاوہ فرائض واجبہ کے ہمیشہ مشغول عبادت و  
 طاعت متعلق بظاہر عضاے جسدانیہ بھی رہتے تھے چنانچہ حال ان دونوں بر گواروں کا جو کہ تب تواریخ میں بھی  
 مسطور ہے کہ یہ پیغمبر خدا ہر شب کو ہقدر نمازین بکثرت پڑھتے تھے کہ پائے مبارک متوہم ہو جاتے تھے علی بن  
 ہزار رکعت نماز کی ہر شب میں پڑھا کرتے تھے اور سب اللہ علیہم السلام کی مجلسی ہی سیرت تھی کہ ہمیشہ محل ریاضات  
 شاہ جسدانیہ عبادت الہ میں ہوتے رہے جناب امام حسن نے حج مکرر زیادہ فرمائے سید الشہداء علیہ السلام کو رؤیا



کسوقت آخر میں مبتلا بکمال شدائد و صعوبات ہو کر نماز ظہر کو بجا عبت محاب پڑھنا بنا بر روایات متعددہ  
اور عصر کو تنہا پڑھنا اور امام زین العابدین کا کثیر الصوم و کثیر الصلوات و کثیر المناجات ہونا مشہور و متواتر ہے پھر  
یہ مدعیان حصول یقین معنی معرفتہ القدر تہ علم معرفت میں ان بزرگواروں سے بھی زیادہ ہو گئے کہ مستغنی عبادت  
سے زندگی میں ہو گئے یا پیغمبر و امام اتے بھی نہ تھے تو پھر خدا نے کا ہے سے انھیں یہ مناصب جلیلہ و عظام  
فرمائے تھے بالجملہ عقل سلیم کھتا ہو گا وہ یقینی سمجھ گا کہ ایسے تاویل آیات و ایسے اعتقادات فاسدہ کا سبب  
کوئی نہیں بجز احداث بدعت اور اضلال عباد اور در حقیقت ابطال وحدانیت باری تعالیٰ اور رسالت انبیا  
علیہم السلام و ترکذیب شریعہ پر اور ان کے عقائد باطلہ و اعمال فاسدہ سے یہ کہ جو جو عبادات ائمہ علیہم السلام  
سے علمائے شیعہ نے کتب میں اپنی نقل کئے ہیں اسے انھوں نے بالکل ترک کیا ہو اور خود بمقابل اس کے عبادات  
اور اذکار جو کتب شریعہ میں مذکور نہیں اختراع کئے ہیں اور ظاہر ہو کہ یہ محض اسلئے ہو کہ تاخلاف علمائے اہلبیت  
ظاہر ہو اور کوئی یہ نہ کہے کہ یہ کیسے مقلد ہیں و بسبب اس کے عوم کی نظر میں عباد ظاہر ہو اور رونق و منفعت حاصل  
اور یہ نہ سمجھے کہ حق تعالیٰ عبادات سے نہیں قبول کرتا مگر اسے کہ جس کے لئے بذریعہ اپنے جمیع کے بصوت خاص امر  
فرمایا ہو نہ یہ کہ کوئی اپنی مرضی کے موافق عبادت کرے پھر وہ عبادت کا ہیکل و شیطان نے کیا ترک عبادت  
کی تھوڑی درخواست کی تھی اتنا کہا تھا کہ آدم کے لئے سجدہ کرو گا تو چونکہ یہ ترک موافق تھا اسلئے اور عبادت میں  
آئے اور مردود ہوا فاضل نعمانی نے اپنے زمانے کی ایک حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص علمائے صوفیہ سے تھا کہ وہ  
علمائے شیعہ سے بھی اپنے تئیں جانتا تھا ایک وزیر پر خطبہ کرتا تھا اپنے صحاب سے اسی اثنائیں کہنے لگا کہ میں نے  
اصول اربعہ یعنی کتاب کلینی و تہذیب و تبصیر و من لا یخضرہ الفقہ کو اپنے ہاتھ سے لکھا اور پڑھا اور حج کی  
لیکن جب اسے بیفائدہ دیکھا تو چاروں کتابوں کو قیمت ایک دم کے فروخت کیا اور اس دم کو پانی میں  
پھینک دیا اب اس کے ایمان کو دیکھنا چاہئے فی الاُسپر لعنت کرے جب یہ کتب مفیدہ اصول و فروع شیعہ عشر  
ہیں بیفائدہ ہوئیں تو اب اصول و فروع کے لئے اسکی سوائے شیطان کون مفید ہو گا صاحب کشف نے  
تفسیر میں یہ وافی ہدایہ کے قال کہتم تحبون اللہ فایعقبنی الخ بہت کچھ تشبیہ و رد صوفیہ کی ہو اور انکار  
انکی حقیقت سے کیا ہو چنانچہ محصل اسکا یہ ہو کہ جب لکھو کیسکو کہ محبت خدا کا ذکر تارہا اور تالیان بجا تارہا ذکر  
محبت کر کے اور آواز لگاتا تارہا تو کوئی شک نہیں ہو کہ اسنے خدا کو نہیں پہچانا اور محبت خدا کو نہیں جانا  
اور گانا اور چلانا اور تالیان بجانا اسکا نہیں ہو مگر یہ کہ اسنے اپنے نفس خبیث میں ایک جنوت کو جو جالبہ و مستغنی  
تصو کی ہو اور اسکا نام جہالت سے خدا رکھ دیا ہو اور اسکو طلب کر کے تالیان بجا تارہا اور گانا اور نغمے  
لگاتا ہو اور سب اسکو دیکھا ہو مگر یہ کہ اسی حال میں کہ تالیان بجا تارہا اسکی سوائے خدا نہیں اس کے کل آئی اور جو



اجمق عوام الناس سے گرد اسکے بیٹھے تھے وہ رونے لگے بسبب اسکے کہ انھیں مشاہدہ سے اس حال کے  
 رقت قلب طاری ہوئی تھی اور واقعہ میں کچھ بات نہ تھی اُس بیہوش کا سبب بخود ہی یا جنون یا اسکی جعلی  
 تھی اور دیکھنے والوں کی یا حماقت تھی یا پیر کے اڑانے کو بتاتے تھے فقط اور اسی اعتقاد فاسد سے ہو جو کہ غزالی  
 اپنی کتاب جلاء العلوم میں ادعا کیا ہے کہ میں اہل کشف ہوں اور یہ کہ زیادتی ابو بکر کی امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب  
 پر مرتبہ میں اسکے اوپر نکشف ہوئی اور بھی اُسپر اسی حالت میں یہ نیکشف ہوا کہ نیرید بریعت کہ ناجائز نہیں ہو کہ  
 مسلمان تھا اگرچہ اُسے فرزند رسول الثقلین امام حسین کو شہید کیا کیونکہ انتہا اسکی یہ ہو کہ اُسے گناہ کیسے کیا اور اتیان  
 کیسے موجب لعن نہیں ہوتا اور بھی اُسپر اسی حالت میں ظاہر و نیکشف ہوا کہ مذہب مامیہ باطل ہو بعد اسکے ترک  
 تدریس اُسے کی اور قریب پیش برس کے شہر مشوق اور مکہ مشرفہ میں ملازم خلاوت ہو کر آخر عمر تک رہا اور ایک  
 کتاب تصنیف کی جسکا نام المتقدمین الضلال لکھا کہ وہ کتاب تمل ہو اور پرورد اور ابطل مذہب قہ امانیہ اثناعشر  
 جو مدعی عصمت انبیاء و ائمہ میں اور اہل تعلیم کا نام رکھا ہو اور یہ جو فرقہ امانیہ کہتے ہیں کہ علم ہر کام میں معصوم  
 سے لیا ہو اسکی تمثیل میں کہا ہو کہ یہ وہ شخص ہو کہ جمیع نجاسات سے ملوث ہو اور بعد اسکے ایسا پانی طلب کیا  
 کہ جس سے انھیں ظاہر کرے و اس پانی کی طلب میں سعی کی پس ایسا پانی نپایا کہ وہ اُسے پاک کرتا اور نجاسا  
 کو اُس سے زائل کرتا پس وہ تمام عمر اودہ نجاسات میں رہ گیا اور کتاب جلاء العلوم میں وغیرہ اسکے اپنی اور تین  
 اُسے مکرر یہ کلمہ لکھا ہو اور کہا ہو قالت الودافض خدا ہم اللہ اور اسی کتاب میں کہا ہو کہ اگر میرے پاس رافضی آئے  
 اور کہے کہ مجھے کسی کے اوپر طالعہ خون کا ہو تو میں کہوں گا کہ تیرا خون لائق مطالبہ نہیں ہو کیونکہ ستیفاسکا  
 مشیر ہو ساتھ اسکے کہ حقو تیرے امام کا ہو پس تو اپنے امام کو الا کہ وہ ستیفاسکا کے فقط واضح ہو کہ یہ غرضت  
 غیبت امام انکا قدیمی ہو اور جواب اسکا انشاء اللہ تعالیٰ باب ماست میں جہاں جو غیبت لکھے جائیں گے یا جائیں گے  
 انشاء اللہ تعالیٰ اور کتاب تنقیح میں بھی لکھا ہو کہ وہ جب چاہا تھا ملائکہ اور انبیاء سے استفادہ کرتا تھا اور انکا قی  
 کہ جتنا تھا اور شیخ محمد الدین عربی کہ اس فرقہ جو تیرے کا برا ہو اپنی کتاب فتوحات میں حکایت کشف کی اپنے لکھی ہو کہ  
 میں مکرر آسمان پر گیا اور ظاہر انو مرتبہ تک کی تصریح کی ہو اور جب تریب عرش کے پہونچا تو ایک شخص کو کہہ  
 ابکر صدیق تھے انھیں لکھا اور جانے کے وقت ہر ہر آسمان پر ایک ایک بنی اویو الغرم دیکھتے گئے تھے ولکن قریب  
 عرش پہونچکر جو دیکھا تو ابکر تھے اور یہ تھے پس انکا درجہ اور ابی بکر کا درجہ انبیاء اولو الغرم سے بھی زیادہ تھا  
 اور اپنی کتاب فصوص الحکم میں ادعا کیا ہو کہ جو کچھ میں نے اس میں لکھا ہو وہ سب موافق الما و ام حباب پیغمبر خدا ہو اور  
 اپنا نام اُسے خاتم الولائیہ رکھا ہو بسبب ایک خواب کے جو اُسے خود دیکھا تھا اور سوا اسکے اور کاشفات میں  
 اُسے ظاہر ہوئے فقط ان امور صاحبان بصیرت و ترا چشم حق بین کہو لو اور گوش دل سے تقریر بر رقم رسالہ کو سنو



اور انصاف سے جواب دوسنا مننے جو اکابرین نے اس فرقہ کے اپنی کتب میں تصدیح کی یعنی ابی بکر کا علی بن ابی طالب سے مرتبہ میں افضل ہونیکو دیکھنا اور زید پر لعنت کرنا نہ جائز ہونا گواہ امام حسینؑ لبند رسولؐ ثقلین کو قتل کیا اور مذہب امامیہ کا باطل ہونا اور فرقہ امامیہ کا ہمیشہ نجس ہونا اور انبیاء اور ائمہ ہدی کا معصوم ہونا اور چون شیعہ اثنا عشری کا حلال ہونا اس طرح کہ مطلقاً لائق مطالبہ نہیں اور غرالی کا استفادہ کرنے میں انبیاء و ملائکہ سے طلق العنان ہونا کہ جب چاہے یقینی انجین دیکھ لے اور پوچھ لے اور اس کا فرقہ امامیہ کو مکمل زانی کتب میں بلفظ خدا لہو اللہ یاد کرنا اور محی الدین کا نو بار آسمان پر جانا اور قریب عرش ہو چکر اپنے تئیں اور ابابکر کو رتبہ انبیاء کے اولوالعزم سے برتر پانا اور جو کچھ کتاب مخصوص میں اُس نے لکھا ہو اُس سب کا موافق اُملائے رسولؐ ہونا اور خود محی الدین کا موسوم باسم خاتم الوالیۃ ہونا فقط آیا یہ سب موافق کتاب اللہ بھی ہو یا نہیں بھلا جسکی شان میں سورہ صافات اور آیہ احباب مودۃ قریبے اور آیہ ابتھال اور غیر اُسکے باتفاق امت اسلام وارد ہوا اور ایک ضرب اُسکے ہاتھ کی فضل عبادت ثقلین سے قرار دی گئی اُسکا یقینی مفضول ہونا موافق کتاب اللہ کیونکر تجویز ہو سکتا ہو اور زید پر لعنت جائز ہونا اُسکے معنی کیا ہیں صاف یہ ہو کہ اہل بہشت سے ہو مسلمان ہو ایک کبیروہ کے ارتکاب سے لائق لعن دخول نار میں ہو سکتا اب یہ بات موافق کتاب اللہ ہے آیا نہیں فرمایا خدا نے کہ من قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤہ جہنم خالد فیہا آیا زید نے جاننا قتل نہیں کیا بلکہ ہرن کے شکار کو تیر چھینکا تھا بیچ میں امام حسینؑ آگئے لاک گیا شہید ہو گئے تھے یہ سواروں کے دستہ ہائے شامی روی و افواج پیادہ گان مصری اور رعایا جمیع ممالک کی کہ اُس میں ترکی و فارسی و حبشی و کوفی و گورجی و سلم نصرانی و یودی ساتھ حرب ہائے قہر کے ہمراہ افسران و اولاد مقتولین بدر کہ جو کمال سید روی انتقام خون بزرگان کا اپنے لہین منجانب زید کر بلا میں نہیں بھجوائے گئے کیا کتب تواریخ کو بھی کشف میں تبصرۃ لایب باطن انکا امام غرالی دھو گیا ابن زیاد پر ہر روز تا کی تعمیل قتل فرزند رسولؐ ثقلین منجانب زید لکھ کر نہاتے تھے اور وہ بجنہ اُسی حکمنامہ کو عمر سعد پاس خبر دیا کہ سرعت انتشار مکے لئے دیکھو اتنا تھا یہ عذاب کچھ ہوا یا نہ ہو اور جب عذاب ہوا تو پھر مخلص فی النار ہونے میں اُس ملعون کے موافق کتاب اللہ کیا شبہ رہ گیا اور جب اہل نار یقینی ہو تو لعنت کے ناجائز ہونے کی کون سی وجہ کشف میں خلاف کتاب اللہ دیکھی اُنہا قتل اُس فرزند رسولؐ کا جسکو پیغمبر نے زبان اپنی چوسا کر پرورش کیا اور سار بدن اُسکا خون پیغمبر سے بڑھا اور نشوونما ہوا اور اُسکی شان میں مکر فرمایا کہ الحسین منی فانما من الحسین کیا چھوٹی سی بات ہو کہ اُسے غرالی کہتا ہو کہ ایک گناہ کبیروہ کیا جس سے مستوجب لعن نہیں ہو سکتا انشاء اللہ روز قیامت اُس شہید کا نانا اور باپ اور ان اُس مظلوم کے اور بھائی اُنکے اور اولاد اُنکی اور میں اور سب شہید جہان داد خواہ قتل ہو گئے ہاں غرالی سے بھی



اس توہین کا جواب لینگے انشاء اللہ اور اس کشف کا اسے حال اسوقت منکشف ہوگا کہ صحیح تھا یا فاسد  
جب انشاء اللہ نیرید کے ساتھ جسکی محبت اسے ہر محذور ہوگا اور یہ مجملہ لکھا ہے فصل جواب جس سے حال نیرید  
لعین کا اور اسکا استحقاق لعن کے لئے ثابت ہو کتاب مامت میں بیان احوال ائمہ دوازده کا نہ حضرت اہل سنت  
میں لکھو انشاء اللہ تعالیٰ صبر و فضل حتی یاتیک الیقین اسی طرح مذہب مائتہ اثنا عشریہ کا بر سر حق ہونا ایسا ہے  
کہ پوشیدہ رہے ہم دعا کرتے ہیں کہ تمام اعتقادات ہمارے موافق کتاب مذہب میں جسے شہہ ہو وہ ہم سے دلیل حقیقت  
پر کتاب سند اور حدیث کو لے لے ہمارا دعویٰ بدیل کشف بے اصل نہیں ہو شل غزالی کے بلکہ بدیل قرآن ہو جائے  
روح غزالی خواب میں یا اتباع غزالی ظاہر یہی اسی میں پوچھ لین کیجئے ہم کیسا قرآن حدیث سے بیان کرینگے انشاء  
اللہ اسی طرح طہارت ہماری ماخوذ ہو انکی طہارت سے جنکو ایہ تطہیر نے قرآن میں ظاہر کیا ہے اور شہادت اہل ہرین  
غزالی کے نجس کرنے سے کہ جو مکذّب قرآن ہے اور مشرکین کو بھی ظاہر جانتا ہے جنکی نجاست بنص قرآن کما المشکون  
نجس ثابت ہے کیا اندیشہ ہے اسکی تمثیل و گواہی اس قبیل سے ہو کہ لا تاؤذ شربما فیہ الحمد للہ جسے قائل فرزند رسول  
کو پاک و مسلمان ہونے کی گواہی دی اور لعنت کو اس پر منع کیا اسنے ہمارے لئے اقرار نجاست کیا قرآن اور چودہ  
معصوم علیہم السلام کے اقرار سے ہم ظاہر ہیں اور یہ کافی ہے ہمین یقین طہارت کو ظاہر و باطن انشاء اللہ تعالیٰ  
اور انبیاء و ائمہ کی عصمت سے انکار انکا قدیمی ہوا سنے کہ انکے ائمہ دین معصوم نہ تھے لیکن جب عصمت نبی کی نہ ہو  
تو پھر اثبات نبوت کو قوت نہیں ہو سکتی اور اجرائے خرق عادت غیر معصوم پر بہت قبیح و خلاف عقل ہے جیسا  
کہ انشاء اللہ مفصل باب نبوت میں مذکور ہوگا اور جو اسنے خون کو ہمارے ہر کیا ہے اگرچہ جواب اسکا بھی یہ ہے کہ  
یہ خلاف کتاب سند ہے لیکن میں اسکے جواب میں طول دینا پسند نہیں کرتا بلکہ اسوقت کو اپنے ائمہ ہدیٰ کی بہتر  
جانتا ہوں جنھوں نے اس خون کو جسکا ایک قطرہ دونوں عالم سے بہتر تھا اور خاص خون رسول تھا بہانا جائز  
جانا انھوں نے ہمارے بھی خون کو ہر کیا اب مقام شرم ہے کہ اسکی رد میں بیان کروں جہاں عدل و داد  
استقام ان خون ہائے ناحق کا ہوگا جو اولاد اطہار حضرت سید المرسلین کے دنیا میں بہاے گئے وہاں ہمارا  
خون ہائے ہرہ پیش غزالی کی بھی تحقیق ہو جائیگی اور اواد ملجائیگی اسوقت تصدیق اس کشف کی غزالی کو پہنچی  
اور جو اسنے اپنی کتاب جلاء العلوم وغیرہ میں مکرر کہا ہے قالت الروافض خذ لہم اللہ میں اسکا شکر گزار ہوں  
کیونکہ میں اسنے خلاف اپنے صوفی ہونے کے کیا ہوا الا انما مذہب حلول کا ہے کہ خدا ہر شیء میں حلول کئے ہے  
اور وجود واحد ہے لیکن شیعوں کو حلول سے بچا یا جب تو خذ لہم اللہ کہا والا اگر تھا و عبد معبود کا انہیں بھی  
قابل ہوتا تو یہ نہ کہتا کہ معنی اسکے بنا برا اسکے مذہب کے یہ ہوتے ہیں کہ خدا کو محذول کرے اور یہ ناشیعی ہمارا  
مذہب حق کی کہ ہم اپنے دشمن کے منہ سے بھی رافض اپنے مذہب کے غیر خدا اور مخلوق اور بندہ اپنے خالق



محبوب حقیقی کے رہے اور اس سے زیادہ محل فخر ہوگا اور کچھ نہیں ہو کہ محل یا شریک یا شبیہ خدا یا بندہ خدا نہیں  
ہیں بلکہ خاص بندہ خدائے بے ہمتا ہیں جیسا کہ آقا ہمارے سلطان العارفین امیر المؤمنین علی بن ابیطالب  
فرماتے ہیں کہانی فخر ان تکون لی رباً و کفلاً نے عزاء ان اکون لك عبداً اور اسکا مطلق العنان ہونا ملاقات  
انبیاء و ملائکہ سے اور مشاہدہ یقینی کرنا اور اُن سے ہر وقت استفادہ کرنا اور محی الدین عربی کا نوبار آسمان پر جانا  
اسپر کیا دلیل ہو یا قرآن سے اسکا اثبات ہو سکتا ہو واقع میں تو یہ ہے کہ اس ادعا میں شیخین سے بھی ترقی کر گئے  
وہ حضرت ابی بکر حبیبی فضیلت کو محی الدین کہتا ہے کہ انھیں میں انبیاء کے اولی الغرم سے قریب عرش الہی کا شرف  
میں فضل پایا کہ بھی اسکا دعویٰ نہیں کرتا ہے کہ میں انبیاء و ملائکہ سے ہر وقت ملاقات و استفادہ کر سکتا ہوں بلکہ  
دو باتیں البتہ کہیں ایک کہ پیغمبر کے سامنے حسب کتاب اللہ کہا اور منبر پر اسکا اقرار کیا کہ ان لی شیطاناً یعزیزنی  
یہ نہیں کہا کہ انبیاء و ملائکہ میرے پاس آتے ہیں یا میں اُن تک پہنچتا ہوں اب محی الدین کو ایسے بھی بُرا جانتا  
ضرور ہوا بالجملة یہ قول اسکا کہ فضل اولو الغرم سے ابابکر میں آیا خلاف قرآن ہے یا موافق قرآن کیونکہ خدائے  
انبیاء و رسل کے مراتب میں آپس میں تفضیل ایک کو دوسرے پر دی ہے جیسا کہ فرمایا ہے تلك الزيل فضلت  
بعضہم علی بعض اب یہ کہ نبی اولو الغرم سے کوئی فرد افراد امت سے جو نبی و امام نہیں اہل ہو جائے کیونکہ مرقی  
کتاب اللہ ہوا اب یہ دعویٰ کہ جو کچھ قصود میں ہے سب موافق املائے رسول ہے اور یہ خود خاتم الولاہ ہیں اسکا  
اثبات بجز ادعا کے کشف اور کیا ہو سکتا ہے اور انکو شرفیہ کی مخالفت قرآن سے ظاہر ہے پھر یا قرآن کو غلط کہا جا  
توقصد تمام ہو جائے بہت فارغ البالی حاصل ہوگی اور یا دعویٰ کشف باطل سمجھا جائے سو اسکے اگر کوئی  
اور توجیہ ہو تو اہل انصاف و رشاد و فراوین علاوہ اسکے یہ مذہب ساوک صوفیہ کا ایسا ہے کہ جو مختار ہو و  
ملاحظہ بھی ہے بعض بعض شیعیان نے بھی اسکا ادعا کیا ہے بالجملة کشفی ہونے میں بہت سے اہل مذہب کو میں  
شریک مدعی کشف پایا ہے پھر یہ حق ہے تو کیسی بات ہے اس تعجب کو جو تصدیق صحت کشف میں ہے میں کیونکہ  
دفع کروں کہ اگر دعویٰ مکاشفات صحیح ہو تو مدعیان کشف جتنے ہیں سب مذہب صحیح ہوگا اور جب سب مذہب صحیح ہوئے  
تو ناجی ہونگے اور جب سب نامی ہونگے تو واحد منہاجیہ کیونکہ صحیح ہوگا اور وہ حدیث صحیح یقینی ہے مگر  
کہ انکی طرف سے شاید یہ غدر ہوگا کہ ہمارا فرقہ جامع جمیع مذاہب و عقائدات ہے الحاد و کفر و زندقہ و شرک و مجسم و ملائم  
سب کچھ ہمارا معتقد ہے جیسا کہ انکے بزرگ اسی محی الدین نے کہا ہے عقداً لخلق فی الالہ عقائد + واعتقد  
جمیع ما اعتقد + لیکن تصدیق جمیع عقائد کی اور اذعان جمیع ضدین کا شاید اسی خاتم الولاہ کی کرات  
سے ممکن ہوگا والا صاحب فہم سلیم کے نزدیک تو سوا جنونی سقاہت کے اور کسی پر محمول نہیں ہو سکتا  
یہ حال انکے عقائد باطلہ کا تھا لیکن عبادات فخر و اعمال انکے پس بعض کا بیان سابق میں ہو چکا ہے مثل



شرک ترویج اور باقی ہوتا ہو پس اسی سے ہن ذکار مختصر اور اقسام صیام مبتدعہ مثلاً تین روز کاروزہ اور پانچ روز کاروزہ اور سات روز کاروزہ مخصوص ساتھ غذائے معین مقدار اور آب مقدار الوزن کے اور اسی سے ہر چلہ بیٹھنا یعنی چالیس روز مکان تاریک میں بیٹھنا اور ریش ت میں نکھانا لکڑی بہت قلیل اور ریش ت میں بہت ریاضت کرنا معین کیا ہو اور ریش ت میں محلات شرعیہ کو اپنے اوپر حرام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کافرا یہ ہو کہ اس سے صفائی قلب حاصل ہوتی ہے جس سے کشف امور ہوتا ہو اور اسی سے گمان کرتے ہیں کہ لقمہ صوفی ہن کہ مشتق ہو صفاء قلب سے لیکن اس شہقاق میں غلطی پر ہن واقع میں ہر جو اول بیان ہوا کہ پہلے یہ لقمہ کج تھا اور بعد اسکے جو پیشروان انکے سلام میں ہوئے وہ اس لقب سے لقب ہوئے بسبب اسکے کہ وہ صوف کے گھر سے پھرتے تھے پس مشتق صوف سے ہو جیسا کہ ان اخبار سے جو ائمہ معصومین سے تفسیر و تشریح انکے ہن واضح ہو گیا بالجامہ انکے اتباع اس چلہ کشی کو بڑا امر جانتے ہن اور عمدہ ذریعہ عقیدہ ہونیکا جمال کے گردانتے ہن کیونکہ وہ کہتے ہن کہ چالیس روز تک صبر کرنا غذائے قلیل پر بدون تائید غیبی اور کرامات ممکن نہیں ہوا الا یون انسان سے ممکن نہیں ہو کہ تین چار روز کے بعد غذائے قلیل کھا کر صبر کر سکے ایک وزہ میں چار پر کے کیا حال ہو جاتا ہو اور اس تقریر پر نادان دھوکھا کھاتے ہن اپنے مجھے اسکے لم بتانے یہاں ضرور ہو اور وہ ہو کہ بعض غدیہ و ادویہ طب میں ایسے ہن کہ جنکے کھانے سے بھوک نہیں لگتی اور وہ بہت دیر میں ہضم ہوتی ہن اتنا اُسے جہاں منظور ہوتا ہو کہ بیمار کو بھوک زیادہ ہو اور ساتھ اسکے مادہ کثیر ہو محتاج طرف تحلیل کے ہو تو ان ادویہ و غدیہ کا استعمال کرتے ہن تاکہ بھوک سے بچیں اور ضعیف نہون اور مادہ تحلیل ہوتا جائے اور زیادہ پیدا ہونے پائے جیسا کہ برگ کو کا کہ دخت مشہور فوہ چین میں ہوا اسکے پتے کو حلالان کو ہستان وقت ضرورت کھاتے ہن اُس سے ایک ایک پتہ بھوک نہیں لگتی لیکن قوت محرکہ بڑھتی جاتی ہو اور کمی قوت میں نہیں ہونے پاتی چونکہ اس فرقہ نے ہر جگہ سے کچھ لیکر اپنی کرامتیں ظاہر کیں یہ یہاں سے لیکر غدیہ ہستہ مال کے کچھ بذریعہ اسکے قادر قلیل خدا پر ہوئے اور مردیوں کو کرامات کھائی چنانچہ ہرن کے گلیجے کا کباب سکی چربی میں پکا کر بھونکر کھلاتے ہن اور اس سے ایک ایک ہفتہ غذا کی طرف محتاج نہیں ہوتے جب کاجی چاہے کھا کر امتحان کر لے کہ کس قدر دیر میں ہضم ہوتی ہو اور بعض صوفیہ فہر بھی اپنی کتاب میں اسکا اقرار کیا ہو یہ عامہ تفسیل غذا ہر باقی نہ تائید ہو نہ کرامات ہو اور اسی سے یہ ہو کہ یہ تقریر والے تحصیل علم کو ترک کرتے ہن اور ریاضات مبتدعہ کی طرف توجہ کرتے ہن اسلئے کہ انکے بڑے کہتے ہن کہ معرفت خدا کی بذریعہ علم کے کسی ہو اور بذریعہ ریاضت کے الہامی ہوتی ہو اور اسی جہت سے عوام الناس نے مذہب تصوف کو بہت جلد اختیار کیا اور کرتے ہن کہ عوام کو یہ ریاضت بمقابل ریاضت تحصیل علوم سہل ہوتی ہو انہیں سہولت کا فائدہ ہو اور اکابر کو انکے جاہل رہنے سے یہ فائدہ ہو کہ مرید عیوب سے اس مذہب فرقہ کے آگاہ



نہونکے سبب جاہل ہونے کے اسلئے ہمیشہ ارادت انکی کامل رہی باقی فی الحقیقت انکے بزرگ نہ چھوٹوں کو  
 اس ریاضت سے معرفت و علم حاصل ہوا نہ پڑے سے پڑے جو انکے صدر اول میں تھے وہ بھی کچھ نہ جانتے تھے  
 تو چھوٹوں کا کیا ذکر ہو تو بعد تصوف کے بھی معرفت انکے بزرگوں کو نہ تھی جیسا کہ دیکھنے سے اس روایت کے جو  
 کلینی علیہ الرحمہ نے کافی میں لکھی ہے واضح ہو گا حاصل معنی اسکے یہ ہیں کہ راوی کہتا ہے کہ ایک ن سفیان ثوری  
 خدمت میں جناب امام جعفر صادقؑ کی دخل ہوا دیکھا کہ حضرت بہت نفیس سفید قبا پوشت بنفیکہ زیب  
 فرمائے ہیں اسوقت سفیان نے کہا کہ یہ لباس تمہارا نہیں ہے غیہ لائق اہل دولت اور اہل دنیا پر زایدوں کی  
 پوشاک نہیں ہے حضرت نے فرمایا کہ او سفیان جو میں کہوں اسے بگوش ل سن اور اسی کو اختیار کر کہ وہ ترے مال  
 مال کے لئے بہتر ہو گا اگر تو حق اور سنت نبیؐ پر مرکب اور نہ مرگیا اور پر بدعت کے خبر دی مجھ کو میرے الہ بزرگوار نے  
 کہ یہ پیغمبر خدا اس مانہ میں تھے کہ جب فقیر زیادہ تھا لیکن جب نیا متوجہ ہوا تو اسکے اہل سے حق وہ ہیں جو برابر ہوں  
 نہ تجار اور مومن نسبت منافق زیادہ حق دار ہیں و مسلم نسبت کافر زیادہ لائق اسکے ہیں کہ اس سے بہرہ مند ہوں  
 پس یثوری تو نے کیوں نکار کیا قسم یہ خدا کی میں ساتھ اس حالت کے جسمیں تو مجھے دیکھتا ہے جسے  
 حق تعالیٰ نے مجھے صاحب عقل تمیز کیا ہو صبح شام ہمیشہ جو جو حقوق خدا نے میرے مال میں واجب کئے ہیں  
 اسی موافق اسکے حکم کے صرف کرتا ہوں اب اس سے صاف علوم ہوتا ہے کہ شخص کس قدر جاہل حکام شرعیہ سے تھا بجز  
 صوف پوشی اور بند ریغہ زہد صوری کہ خلاق کو پس صوت میں فریب سے کچھ نہ جانتا تھا والا یہ عمر اض کرتا اور اگر  
 اعتراض حق تھا تو جو حضرت نے فرمایا جواب میں اسی قرآن سے یا حدیث سے دفع کرتا یہاں تک کہ غالب آتا  
 اور وہ قصہ بھی بہت مشہور اور کتب تاریخ میں مسطور ہوتا اور ایک دوسری حدیث میں وارد ہے کہ یہ سفیان ثوری  
 حضرت صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بہت لباس خشن پہنے تھا اور پوشاک جناب امام جعفر صادقؑ کی بات  
 اور نازک تھی سفیان نے کہا کہ آپکے دادا امیر المومنین علی ابن ابیطالب بہت لباس خشن پہنتے تھے آپ کیوں  
 نہیں انکا اقتدا فرماتے حضرت نے فرمایا کہ امیر المومنین علی ابن ابیطالب بہت زمانہ جنگ میں تھے کہ مسلمانوں کے  
 ساتھ دنیا اسوقت اس سعت کے ساتھ نہ تھی جیسی آج ہوا و ہم وہ قوم ہیں کہ جب خدا ہمیں سعت دیتا ہے تو  
 اپنے نفس کو سعت پہنچاتے ہیں و جب بقی و عسرت پہنچتا ہے تو اپنے نفس کو اسی طرح رکھتے ہیں حق تعالیٰ نے جو کچھ  
 دنیا میں خلق فرمایا ہے وہ مومن کے لئے ہی نہ کافر کے لئے کیونکہ کافر کی قدر خدا کے نزدیک نہیں ہوا اگر علی ابن ابیطالب  
 اسوقت میں ہوتے تو کب جائز ہوتا کہ خلافت اہل زمانہ راہ اختیار فرماتے تاکہ کوئی کتا کہہ ریا کرتے ہیں یا اپنے تئیں  
 لباس خاص و غذائے خاص میں مشغول کرتے ہیں علاوہ اسکے امیر المومنین والی ملک تھے اور والی مسلمین کو ضرور رہی  
 کہ مثل ایک فقیر و مسکین سے معاش اپنی رکھی چنانچہ بعض نے زمان خلافت ظاہری میں انحضرت سے



عرض کی کہ آپ بادشاہ ہیں پھر کیوں رات کو بھوکے آرام فرماتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ میں دوتا ہوں گرن  
 سیر ہوں اور کوئی جو کارہ جائے اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب فقر والی ملک کو تنگی سے بسر کرتے دیکھیں تو انہیں  
 فقر سہل ہو جائے اور ہم تو والی ملک نہیں ہیں ہمارا ملک تو غضب کیا گیا ہے پھر ہر کو اس صفت میں اقتدار الہیوں کے  
 کی ضرورت نہیں ہے والا ضرور اقتدار کرتے یہ فرما کر سفیان ثوری سے ارشاد فرمایا کہ میرے قریب جب وقت آیا  
 تو دست مبارک بڑھا کر اس کے لباس خشن کے نیچے دیکھا تو اس لباس گندہ کے نیچے سفیان پارچہ حریر نازک  
 پہنے تھا تاکہ بدن کو راحت رہے اور لوگوں کے قریب نہ کو اور لباس صوف خشن پہنے تھا بعد اس کے  
 سفیان ثوری کا ہاتھ لیکر اپنے لباس نازک رقیق کے نیچے دکھایا اور فرمایا کہ سفیان کچھ تو اس کے نیچے کیا ہے جب  
 اسے دیکھا تو جانا کہ اس لباس قیق کے نیچے لباس گندہ پہنے ہوئے تھے اسوقت فرمایا کہ یہ سفیان یہ لباس  
 گندہ شکی نفس کے لئے خدا کے سامنے ہے اور وہ لباس قیق جیسے تو معترض تھا اظہار نعمت و شکر گزار می جنت  
 باری کے اسطے ہر اسی طرح یہ اہل فرقہ ہمدی سے ہمیشہ معارضات کرتے آئے ہیں چنانچہ سب سے بڑا انکا  
 حسن بصری جو ہر اسکے حال میں مروی ہے کہ ایک وراثتے کنار دریا نے فرات جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب  
 سے معارضہ کیا اس طرح کہ حضرت کے ساتھ تھا ایک قحج پانی کا دریا سے بھرا اور تھوڑا سا آسمین سے پیا اور پانی  
 دریا کے باہر پھینک یا اسوقت حضرت نے فرمایا کہ احسن حق نے اسراف کیا اسلئے کہ پانی کو دریا کے پانی پر کیوں گرایا  
 اسوقت حسن نے بطور معارضہ حضرت سے کہا کہ تم نے اتنے خون مسلمانوں کے گرائے مگر آسمین اسراف نکلیا اور زمین پانی  
 گر کر اسراف کیا اسوقت حضرت نے فرمایا کہ جب تو یہ جانتا تھا کہ میں خون مسلمین کے گرنے میں مسرف ہوں تو پھر  
 مدد گاری اہل بصرہ میں کیوں نہ خروج کیا انکے ساتھ اسوقت بصری نے عرض کی کہ میں کپڑے پہنے سلح حربی  
 بدن پر آراستہ کئے اور گھر سے نکلا کہ چل کر ام المومنین کی اعانت کروں آسمین ایک وراثی کہ القاتل والمقتول کلاهما  
 ظالم جب اس واز کو سنا تو پھر کیا حضرت نے فرمایا کہ سچ کہا یہ آواز دینے والا تیرا بھائی شیطان بعین تھا واضح ہو  
 کہ مراد قاتل مقتول کے ناری ہونے سے یہ ہے کہ شکر یا ام المومنین سے قاتل مقتول و نو جہنمی ہیں اب اس وقت  
 سے کس قدر صاف صاف حال بد اس طائفہ کا واضح ہوتا ہے کہ امیر المومنین علی بن ابیطالب کا یہ سبب پانی کے  
 اسراف کا تخطیہ فرمانا اور اسکا منافقانہ بطور معارضہ جواب دینا اور حضرت کا اسکا ناب تفسار فرمانا اور اسکا صاف  
 اقرار خروج سے کرنا امام پر اور پھر حضرت کا اسے برا و شیطان معین فرمانا اب کون صاحب عقل سلیم اس فرقہ کو اچھا یا  
 حق پہنچے گا جب انکے اعظم اکابر کو علی بن ابیطالب برا و شیطان فرماویں و انکے اعمال فاسد سے انکا ذکر ہو جو  
 مشتمل ہے پر محرمات کثیرہ کے اور اس کے بیان کو فاضل نعمانی نے ایک کالم سے عبارت لطیف میں کر کیا ہے اسلئے  
 بحسنیہ سے خیال لطافت بیان ذکر کرتا ہوں و منہرقم یسمو باہل الذکر والتصوف یدعون الی الہامۃ



من التضع والتکلف یلبسون خرقة ویجاسون حلقاً یخترعون لادکار و یقننون بالاشعار یعلنون بالتسلیل  
ولیس لهم الی العلم والمعرفة سبیل ابتدعوا شیعاً ونبیاً و اخذوا رقصاً و تصفیفاً قد خاضوا فی الفتن  
واخذوا بالبدع دون السنن رفعوا اصواتاً بالنداء وصاحوا صیحة الشقاء ام من الضرب یتالمون  
ام من الطعن یتظلمون ام مع الکفائهم یتکبرون ان الله لا یسمع بالصمخ فاقصروا من الصرخ  
اتنادون باعداً ام توقدون راقداً تعالی الله لا تأخذ السنة ولا تحیط به الا لسنه وسجوه  
تسیح الحیطان فی البحر وادعوا ربکم تضرعاً وخیفه دون الجهر انہ لیس منکم یبید بل هو اقرب الیکم  
من جبل الودید فقط بالجملة اول میں بھی ذکر ہو چکا ہے اور پھر میں کہتا ہوں کہ سبب فتن و شہرت اس مذہب کے  
چند امور ہوئے گا اول جو منقول و مشہور ہے کہ خلفائے نبی امیہ و بنی عباس لعنہم اللہ ہمیشہ یہ چاہتے تھے کہ جیسا  
ائمہ مدعی علیہم السلام کی خلافت کو لیکر ٹھٹھیں و نیامیں بے اختیار ظاہری کر دیا اسی طرح علوم و عبادت میں بھی  
انکی مرجعیت کو معدوم کر دیں تاکہ کوئی انکی طرف رجوع نہ کرے اسلیے ہمیشہ چاہتے تھے کہ ایسے شخص جو اہل عبادت  
وزہد سے اخبار غیب دیتے ہوں خواہ وہ حقیقت میں مطابق واقع ہوں یا نہ ہوں انکی حاصل کرین و رونق دیں  
تاکہ وہ معارضہ مقابلہ ائمہ طایرین علیہم السلام کا کریں جس سے انکی شان مرتبہ میں فرق آئے پس کیسکو انھوں نے  
سوا اس فرقہ خنامہ کے نپایا کہ ایسے عظیم پروردگار کے واسطیے وہ سلاطین جو لعنہم اللہ انکے طرف متوجہ ہوئے  
اور انکے لیے مکانات عظیمہ بنائے اور مالہائے بسیار بھجوائے کہ سبب انکی رونق بازار کا ہوا ورنہ طالب نیامیں ان  
مستدعی ما حصول مرام کے لیے ہوئے اور برابر سی اہلیت علیہم السلام کی کراے لیکن کسکا ہاتھ تریا کیا پہنچ  
سکتا ہے اس سے جلد اور بہت انکی رونق ہوئی دوسرے سہولت اس مسلک کی اور دشواری حاصل کی کیونکہ جاہل  
نادان جو مکان تاریک و تنگ میں چالیس روز شیخا خصوصاً اگر اس تنہائی میں اپنے انخوان شیاطین و جنوں کی  
کبھی کبھی یا تو کاملاً ہو کر نکلا اور پھر اس فرقہ کا رئیس ہو گیا اور اس عالم سے بھی کہ جسنے پچاس برس تک صیقل کیا ہو عتبار و مرتبہ  
اسکا عوام الناس میں زیادہ ہو گیا تیسرے یہ کہ اس مذہب کے ذریعہ سے جیسا فائدہ مال و عیش حاصل ہوتا ہے دوسرے  
میں نہیں ہے کیونکہ مرید اپنے پیر سے مال و جان اولاد و ازواج کسی چیز کو غرض نہیں کرتے جملہ خانہ باسعدیان خانہ ہے  
پیران میں جہان چاہا شب کو رہے جہان منظور ہوا دلوں میں کیا انکی جو روٹ کے لڑکیاں خدمت میں پیر کی بانواع راجست  
رسائی حاضر ہوتی ہیں سب سے عمدہ کھانا کھلاتی ہیں ہر منفعت سے پیر کا حصہ نکال کر انھیں پہنچاتی ہیں جملہ  
علماء اور بزرگے تابعین کے کہ انھیں یہ بات نہیں ہے پس انھیں جوہ سے شیوع و طغوس کا ہوا و شیطان نے اسے رونق و  
قوت دی اور سبب اسکے بے اصل خلافت ہونے کے ائمہ عصویین علیہم السلام ہمیشہ انسے بیزار رہے کو حکم فرمائے آئے اور  
لعن و تشنیع و لعن کرتے رہے اور اخبار واردہ انکے مذمت میں بہت ہیں چنانچہ بزرگی نے بیسیج جناب امام رضا سے



روایت کی ہو کہ فرمایا انحضرت نے کہ جسکے سامنے صوفیہ کا ذکر کیا جائے اور وہ سکرش سے انکار زبانی یا گویا  
انکار زبانی کا نہ تو دل سے انکار کرے وہ ہمارے شیعوں سے نہیں ہو اور جو اسے انکار کرے تو گویا  
اسے پیغمبر خدا کے سامنے کفار سے ہماؤ کیا اور کتاب قرآن و احادیث و کتب معتبرہ منقول و معقولہ میں بنی  
سے کہہ اسے کہ تھا میں سائے ہادی علی بن محمد کجیح مسیح نبی کے کہ ایک جماعت حضرت کے صحابیوں کی آئی  
آئیں بواشتم جعفر بھی تھا اور یہ ایک شخص بہت خوش کلام و صاحب منزل بزرگ تھا بعد اسکے ایک عجمت  
صوفیہ کی دخل مسجد ہوئی اور ایک طرف مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھے اور ذکر تہلیل شروع کیا چونکہ صحابہ حضرت  
ادھر دیکھنے لگے تو حضرت نے فرمایا کہ ان سکاروں کی طرف التفات توجہ نہ کرو کہ یہ خلفائے شیطانی و خراب کردار  
قواعدین کے بن ترک کرنا ان کا ظاہر دین دنیا کو بدنون کی راحت پہچانے کو ہوا اور حجب بیداری انکی جاہلون  
سکار کرنے کو ہوا اور کلمہ لا الہ الا اللہ انکا کہنا دھوکا دینے کو ہوا اور کم کھانا پکانا پلے ہو کہ بڑے بڑے کا منہ بھر  
اور جلد حقون کے ل کو اپنے اختیار پر لائیں کلام کرتے ہیں دمیون سے اس طرح کہ بہت دوستی ظاہر کرتے ہیں  
لیکن آخر کو انھیں گڑبے میں ڈالتے ہیں ورا د انکی ناچا اور چلا نا ہوا ذکر انکے گانا اور گنگری لینا ہوتا ہے نہیں ہوتا  
انکے گرد نادان اور معتقد نہیں ہوتے انکے مگر حق ہیں جو شخص کہ انکے زندہ یا مردہ کے دیکھنی کو جائے تو ہوا  
کہ جیسا کوئی زیارت شیطان یا بت پرستان کے لیے جائے اور جو نہیں کسی ایک کی اعانت کرے تو ایسا ہو  
کہ جیسے زید و عویہ و ابی سفیان کی اعانت کی آئین ایک شخص نے از حجاب حضرت کے عرض کی کہ اگرچہ  
آپ کے حقوق کا پہچانتے والا ہو یہ سکر حضرت نے انکی طرف بنظر شتم اودہ دیکھا اور فرمایا کہ اس بات کو اپنے دل سے  
نکال ڈال جو ہمارے حقوق کو پہچانے گا وہ کیونکر طرف کو جائیگا جس میں ہماری مخالفت و ائتلاف حقوق  
و احسان ہمارا لازم آئے آیا تو نے نہیں پہچانا کہ اسنے کیا جانا طوائف صوفیہ کو اور یہ طائفہ سب کے سب ہمارے  
مخالفین ہیں و طریقہ انکا مغائر ہمارے طریقہ سے اور نہیں ہیں مگر نصاریٰ و مجوس ہیں مت کے اور یہ دونوں  
جنھوں نے کہ اپنے خدا کے نور کے پہچانتے میں بہت کوشش کی ہوا ہے اس سے زیادہ کیا تصریح انکی تہذیب  
ہو سکتی ہو پس لازم ہو شیعہ اثنا عشری کو جب اس مذہب والے کو دیکھے اگر وہ اپنے تئیں شیعہ ظاہر کرے اور  
عالم بیان کرے لیکن اس سے بیزار سی اختیار کرے اور یہ نہ خیال کرے کہ وہ شخص عالم ہو کچھ سمجھ کر یہ مذہب اختیار  
کیا ہو گا یا شائد حق پر ہو گا کیونکہ ہمارے افراد انسانی میں ایک کو دوسرے پر زیادتی علوم میں ملن ہو لیکن کلمہ ہر  
کسی عالم کو کیا نسبت ہو پس کیسا ہی مدعی علم ہو خواہ شیعہ یا غیر اسکے مگر جب اس سے مخالفت قولیہ علیہم السلام  
ظاہر ہو تو لائق بیزار سی ہو چنانچہ بعض علمائے معاصرین شیعہ مذہب کہ اس طرف میلان کھتے تھے ہمیشہ یہی  
سہالہ اسے بیزار رہا اور اپنے علمائے عصر کو بھی جو صاحبان منزلت عظیمہ تھے ہی بنیاد پر اسے بیزار سی کرتے دیکھا



لائق اطاعت وہ ہیں کہ جنگی طاعت کو حق تعالیٰ نے اپنی طاعت قرار دیا نہ یہ کہ ہر عالم خواہ مرشد ہو یا مفضل واجب اطاعت تصور کیا جائے والا شیطان کا عالم بھی اکثر نوع انسانی سے بہت زیادہ نکلے گا لیکن اس کی طاعت حرام نہیں ہے جب الطاف خدا و رسول و ائمہ علیہم السلام ہیں اور جو ان کے خلاف عمل میں لائے خواہ شیعوں یا سنیوں ظاہر کر کے یا اور مذہب پر مذاہب باطلہ سے ہو وہ لائق تیرا ہی ہے بقشنا اللہ و جمیع المؤمنین علی القول الثابت اب اگر کوئی شخص کہے کہ دلیل حقیقت کی اس فرقہ کی یہ ہے کہ جو لوگ ان کی طرف رجوع کرتے ہیں مہمات و نیوہ میں اور ان سے استعانت امور میں کرتے ہیں ان کے مطالب حاصل ہوتے ہیں اور جو وہ کہتے ہیں بطو اخبار شیعین ان کا ظہور ہوتا ہے پھر کس طرح کہے کہ وہ حق پر ہیں ہیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ موافق آنا اخبار کا اور نہ موافق آنا ان کا مطابق واقع کے امور اتفاق سے ہو علاوہ اسکے اس سے صحت مذہب فرقہ کا ثبوت کیونکر ہو سکتا ہے مگر اگر دیکھا کہ اکثر یہ ہیں اور رجال اور بھار اور شانہ ہیں و دوست ہیں و شکوئے اشخاص مذہب مختلفہ اس قسم کے اخبار کہتے ہیں اور اذکار کرتے ہیں کہ ہمارے پاس فلان عمل یا منتر ایسا ہے جو فلان جہم کو اور مقصود کو حاصل کر دیتا ہے اور ان کے معقد خاص اس کی تاثیر کی تصدیق بھی کرتے ہیں خصوصاً طلب ولاد یا ازالہ امراض فزنیہ میں اکثر عوام رجوع طرف فقرائے کفار کی کرتے ہیں اور اتفاقات سے جو کامیاب ہو گئے تو اسے جانتے ہیں کہ اس فقیر کی تاثیر و تصرف سے یہ ہوا پس اس صورت میں اگر یہ دلیل حقیقت مذہب فرقہ بھی ہو تو اکثر مذاہب باطلہ بھی حق پر ہونگے لیکن ہم خوب جانتے ہیں کہ حق پر وہ ہے جسے رسول خدا و ائمہ ہدیٰ نے ناجی و حق پر فرمایا ہے اور جو اسکے خلاف پر ہیں وہ سب برسر باطل ہیں و اس فرقہ کے برسر باطل ہونے کو مکرر و مصرح فرمایا ہے کسی طرح یہ حق پر نہیں ہو سکتے چاہے کلام ان کا کبھی اتفاقاً مطابق واقع ہو یا نہ فقط اور اسی کے قریب فرقہ قلندر یہ ہے اور ان کا حال یہ ہے کہ اکثر پوست حیوانات کو پہنتے ہیں اور کوئی کسب اور طلب معیشت بطو یا موریہ شرعی نہیں کرتے اکثر تازہ توانا بہت ہوتے ہیں لیکن ضعیفون سے بے مشقت لیکر کھاتے ہیں و عمرانی ترک نماز و روزہ بلکہ ترک جملہ عبادات شرعیہ میں بسر کرتے ہیں بہت شراب پیتے ہیں اور ان کے مرید کہتے ہیں کہ پانی پیئیں لو اطزنا کسی معصیت پر بن نہیں عبادت کیا ہے کہ راہ میں یاد و ازون پر کھڑے ہو کر یا کسی جگہ بیٹھ کر کلمات مجنونانہ کہنے لوگون کو جو عوام کا لالہ نام ہیں دھوکا دیدیتے ہیں اور بہت شاق و دشوار تکالیف لوگون کو دیتے ہیں مثلاً بندہ می پر چڑھ گئے یا میدان میں دھوپ اور باران و شبنم میں ٹھہر گئے اور کہا کہ استقر رویہ یا سونا چاندی یا دوشالہ رومال ہمیں دو تو آئین والے اپنے تئیں ہم تمہارے اوپر ہلاک کرینگے اور سبب اس کے کہ قوی ہوتے ہیں تحمل اس مشقت کے مہینوں اور برسوں ہوتے ہیں آخر عوام بچارے در کے مارے جس طرح ممکن ہوتا ہے ان کے مطلوب کا سر انجام کر دیتے ہیں اس یہ فرقہ بھی مثل صوفیہ ہے بلکہ اقباع اعمال میں ان کے حال میں



بہت درست ہے جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا ہے فابدانہم ووجوہہم مسودۃ وقلوبہم اشدا سوادا اور سوائے  
 کہ فرقہ طبعہ سلام میں فقر کے ہندوستان میں ہیں مثلاً مدرسی ہیں سلاسی ہیں آزاد ہیں شتر شاہی ہیں تیک  
 کہ بعض رسائل میں لکھے چودہ فرقہ فقرا کا ذکر ہے لیکن کسی فرقہ کو انہیں سے عقائد و اعمال میں موافق شرع نہیں پایا  
 سب جاہل اور اکثر تارک عبادات شرعیہ ہوتے ہیں اور واقع میں یہ ہے کہ یہ سب فروع صوفیہ ہیں ان سب سے  
 بیزاری ضروری ہے لیکن فرقہ نواصب پس اس کے معنی میں اختلاف شہور ہے کہ ایک معنی سے ناصبی وہ ہے جو اعلان بغض  
 و عداوت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے اور انکی اولاد طاہرین سے کہ جو آل محمد صلوات اللہ علیہ والہ  
 ہیں کرے جنگی محبت کو خا نے بذریعہ آیہ ایجاب مودت قرینی واجب کیا جیسا کہ یہ معنی خوارج اور بعض اہل  
 ماوراء النہرین موجود و طاہرین اور انکے لیے حدیث میں یقینی وارد ہے کہ یہ نجس ہیں کفار سے بدتر ہیں اور اسی طرح  
 باجماع فرقہ امامیہ انکا کفر برب مخالفت قرآن کے ثابت ہے نجاست انکی یقینی ہے اور دوسرے ناصبی کے معنی  
 وہ ہیں کہ جو شیعہ ثانی نے لکھے ہیں اور فاضل نعمانی نے بھی اسے نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ناصبی وہ ہے جو اعلان  
 عداوت شیعہ سے کرے چنانچہ دلالت کرتا ہے یہ قول جناب امام جعفر صادق جو صدوق علیہ الرحمہ سے کتاب  
 علل الشرائع میں منقول ہے کہ فرمایا ان حضرت نے لیس الناصب من نصب لنا اهل البيت لا اقل لا یجد حلا  
 یقول انا ابن فضال محمد اوال محمد لکن الناصب من نصب لکم وهو یعلم انکم تتولون انا انکم من شیعتنا  
 اور اس معنی کے ساتھ اخبار کثیرہ وارد ہوئے ہیں لیکن یہ معنی اکثر افراد کو ہمارے مخالفین سے عام ہو گئے ہیں  
 مستضعفین و مقلدین و سفہاء و مشوان انکے بالجمہ اگرچہ جملہ اہل مذاہب باطلہ سے دوری ضروری ہے لیکن چونکہ بعض  
 کی نسبت انکے امام ہدی علیہم السلام سے نصوص واقع ہوئے تھے اور دوسرے یہ کہ شریعت میں فرقہ شیعہ ہونے کا  
 دھوکا دیکر عوام شیعہ کو بہکاتے ہیں اس لیے تصریح اسکی ضروری ہوئی کہ تمام شیعہ کو اطلاع اس حکم سے حاصل  
 اور دوری ان مذاہب سے کرتے ہیں فقط واللہ الہادی الی سبیل الرشاد اللهم تقبل منا انک انت السميع العليم

### باب پہلا متعلق بہ بیان توحید و صفات شہوتیہ و ملیہ کے

اور شہوتیہ ہے اور پر چند فصلوں کے فصل اول بیچ بیان وجوب معرفت کے ہر کلف کو جانتا چاہئے کہ پہچانتا  
 خدا کا جو پیدا کرنے والا جملہ مخلوقات کا ہے ہر صاحب عقل تمیز پر واجب ہے جیسا کہ امیر المومنین علی بن ابیطالب  
 علیہ السلام نے فرمایا ہے اول الذین معرفتہ فیضا تبادین کی خدا کا پہچانتا ہے لیکن اس طرح کہ اسکی کثرت ذات کو  
 پہچانیں کیونکہ یہ تکلیف بالاحمال ہی ممکن نہیں ہے کہ اوہام و عقول بشریہ یا حاطذات مقہیں کا اور کیفیت صفات کا  
 اسکی کرسکین بلکہ ہر گونہ اسکی دریافت کرنے میں عاجز و قاصر ہیں و صادقین علیہم السلام نے بھی اسی طرح حکم دیا ہے  
 فرمایا ہے ناہت الا وہام و حارت العقول ولا حلام فی ادراک کثرتہ و کبیئہ صفاتہ بلکہ جو معرفت واجب ہے وہ یہ ہے



کہ ہر مخلوق کو ضرور ہو کہ بقدر اپنے عقل و طاقت کے پہلے پہچانے کہ پیدا کرنے والا اس عالم کا جو ایک حال سے  
 دوسری حالت پر ہمیشہ متغیر ہوتا رہتا ہو ضرور ہو اور چونکہ علم حقیقت ذات اور کیفیت صفات کا اسکی ممکن ہو  
 نہیں ہو سکتا چاہئے کہ باثبات کمالات و سلب نقائص اسے پہچانے اور یہ اس طرح ممکن ہو کہ مثلاً جس چیز سے  
 اپنا متصف ہونا کمال جانتا ہو اس میں اسے اکمل تصور کرے کیونکہ وہ سب پیدا کرنے والا ہو تو چاہئے کہ جنہیں  
 پیدا کیا اسے ہر امر میں اہل اور اکمل ہو اور جس بات کی نسبت اپنی طرف عیب نقص سمجھتا ہو اسے اسکی ذات  
 اقدس سے بھی سلب نفی کرے اور جب بالا جمال اس طرح پہچان چکے تو اسکا یقین ہم ہو چکے کہ جسے جتنے  
 پہچانا ہو وہ موجود ہو اور زندہ ہو اور ہمیشہ زندہ و موجود رہے گا کیونکہ حیات کو بھی اپنا کمال جانتے ہیں و موت کو  
 نقص سمجھتے ہیں تو جو سب کا پیدا کرنے والا ہو اسے ہمیشہ زندہ رہنا ضرور ہو والا کون سب کو پیدا کرے اور جب بھی  
 یقین کر چکے تو اسکی صفات کمالیہ کو پہچانے جس سے اسکی ذات اعلیٰ متصف ہوتی ہو اور اسی طرح صفات سلبیہ  
 پہچانے جس سے اسکی ذات کو منہرہ و برتر جانا ضرور ہو پس بقدر معرفت لازم و واجب ہو اور علمائے امامیہ  
 رضوان اللہ علیہم اس وجوب کو عقلی جانتے ہیں کیونکہ جب طالب معرفت قبل حصول معرفت یقین اسکا مظہر  
 اگر صاحب عقل ہو تو ضرور کہتا ہو کہ اس عالم میں جو آثار انواع حکمت لطافت و اقسام الطاف و نعمات و لذائذ  
 ہیں اسکے لئے کوئی پیدا کرنے والا ایسا کہ جو قادر و عالم ہو گا اور بالفرض وہ صاحب ضا و غضب بھی ہو گا پس  
 اگر تغافل کریں اور ایسے منہ مخمس کو جسکے نعمات احسانات بے حساب ہیں نہ جانیں کہ کیا خیر سے خبی ہو گا  
 اور کس عمل سے ناراض ہو گا تو البتہ ہکا و بکا کہ عالم حاکم جسکی شفیقتیں نعمتیں ہیں کوئی ایسی بات جو خلاف  
 طریقہ رضامت ہی اسکے ہو جسے صادر نہ ہو جائے کہ اس ناشکری اور کفران نعمت سے ہر عذاب عذاب میں  
 اپنے مبتلا کرے اور ہر گاہ اس معنی کا دلون میں ان اشخاص کے جو کمال معرفت کو نہیں پہونچے اور مفصل نہیں پہچانے  
 جا کر بن ہو نا بدی ہو اور دفع خوف بر تقدیر حصول قدرت اس دفع پر نظر عقلا میں لازم ہوتا تو پہچاننا اس معنی  
 اور مداخلت دریافت اسباب ضا و غضب میں اسکی بنا بر دفع خوف مذکور لازم و واجب ہوئی اور تغافل سے  
 نا بجا نہ ہو البتہ اہل سنت کا اعتقاد اس وجوب معرفت میں یہ ہو کہ یہ وجوب عقلی نہیں ہو بلکہ سمعی ہو  
 خدا و رسول کے فرمانے سے واجب ہوئی اور وہ اسے دلیل سمعی ثابت کرتے ہیں اور اگرچہ وجوب معرفت  
 جیسا کہ دلیل عقلی قطعی الثبوت ہو اسی طرح اولہ بمعنی عقلی ثبات قرآنی اور اقوال نبی و ائمہ ہدیٰ جی بکثرت اشہر  
 دلالت کرتے ہیں لیکن اکتفا قطعی دلیل سمعی پر اثبات وجوب معرفت سند میں کرنا واقع میں ناممکن ہو انکی کیونکہ جو  
 شخص ہی مرتبہ معرفت کامل کو خدا کے نہیں پہونچا اور تصدیق انبیاء کی اور کتب سماوی کی اسے نہیں کی  
 اور یہ نہیں جانتا کہ صانع و مدبر عالم ہر انہیں اور وہ پیغمبر کہتا ہوا نہیں ہر قول پیغمبر سے احتجاج نہیں ہو سکتا



کیونکہ یہی صدق و کذب نبی کو نہیں جانتا بلکہ اس پر حجت خدا کی طرف سے نور عقل ہو کہ وہ بھی خدا کی طرف سے  
ایک حجت بزرگ ہو اور موافق اسکے جناب امام موسی بن جعفر علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ یہ ہشام خانی انسان ہو  
دو جہتیں ہیں ایک حجت ظاہر و روہ انبیاء و ائمہ بدیع علیہم السلام ہیں اور ایک حجت باطن و روہ عقل ہو علاوہ  
اسکے صاحب کتاب اصطلاحات الفنون نے تصریح کی کہ دلیل نقلی اشاعرہ کے نزدیک منہیقین نہیں حجت قال  
ثم اعلم انهم اختلفوا في افادة النقلية اليقين فقول لا يفيد وهو مذهب المعتزلة وجمهور الاشاعرة  
پس اس صورت میں جب دلیل عقلی سے اشاعرہ نے انکار کیا اور نقل ان کے نزدیک منہیقین نہیں حال اسکا یہ ہوا کہ  
وجوب معرفت کے لئے کوئی دلیل نہیں واجب دلیل نہیں اسکا وجوب کیونکہ ثابت ہوا بالجملة اول دین جو ہو وہی  
مب واجب ہوا تو ائیدہ کیا ہو گا اور وضع ہو کہ اصول دین میں تقلید و غیر کے قول کو قبول کر لینا جن اسکے  
کہ اس میں تحقیق و تیز حق و باطل میں کی ہو جائز نہیں ہو اور کچھ فائدہ اس سے حاصل ہو گا جب تک مکلف دلیل  
وہر مان سے حقیقت کسی مذہب کی مذہب مختلفہ سے قرار دیکر اختیار نہ کرے کیونکہ اگر ایسا کرے تو ہکا ڈر ہو کہ  
میسے اختیار کیا ہو وہی قول باطل ہو کہ اسے بصوت حق اسے پایا ہو اور جب ایسا احتمال ہو تو روز قیامت حکام  
کے آگے اپنے سین کیونکہ غراب سے معذور رکھ سکتا ہو اور اگر ایسے عقائد سے جو قول غیر سے ہونجات و معذوری  
مکمل ہوتی تو مذہب باطلہ کے مقلدین نے روز قیامت کیا فصحو کیا تھا جو معذب با انواع عذاب ہوتے  
پس چاہئے کہ ہر مکلف اس سے غافل نہ ہوئے اور اپنے انجام کار کو سمجھ کر بہت استحکام و مظلومی سے ایمان و معتز  
خدا کو حاصل کرے کہ وہی زاد آخرت ہو ایسا نہ کہ جس روز تابعین اپنے پیشواؤں سے بیاری و دوری کر لیں  
اپنے عقائد و اعمال بد کے ہاتھ سے نام و شہان ہوں و روہ شیمانی بخرا بدی نقصان حسرت کی مفید اس طرح  
ان کو قلد بلا تحقیق تیرجی حال ہو اور یہی وجہ ہو کہ علمائے حق میں ہمیشہ پر تحقیق و حصول یقین سائل اصول دین  
رہے اور خلفا عن سلف نبی ہتھوں کو اسی میں مصروف کرتے آئے پس تجھے بھی ضرور ہو کہ مسائل اصول دین  
میں جو محتاج طرف دلیل عقلی کے ہوں یقین ان اولہ سے اور جو محتاج دلیل معنی ہیں انھیں اولہ سمیعہ کے ذریعہ سے  
تحقیق کر کے اپنے موافق مرتبہ یقین کا حاصل جائے چونکہ دلیل آیا ہو تو کچھ تھوڑا سا بیان اسکا ضرور ہو تاکہ طالب حق  
جانیں کہ مراد دلیل سے بیان کیا ہو پس جانتا چاہئے کہ دلیل کے معنی لغت میں مرشد کے ہیں اور وہ شخص  
جو نصب کر کے اور جو یاد دلائے اور جسکے باعث سے ارشاد ہو پس کہا جاتا ہو کہ دلیل صانع تعالیٰ پر وہ خود  
صانع ہو لئے کہ اسے عالم کو نصب کیا ہو لکھو اسکی ذات پر دلیل ہو یا دلیل صانع عالم کہیں لام ہو کیونکہ وہ ان  
لوگوں کو جو چاہتے ہیں کہ دلیل جو صانع جانیں بتا دلا دلا تا ہو کہ یہ عالم جو صانع پر دلیل ہی عالم  
بفتح لام ہو لئے کہ اس سے ارشاد ہوتا ہو اور تصریح عصری میں ہو اور دلیل کے معنی لغت میں ہدایت کہندہ



کے بھی ہیں اور اصولیین کے نزدیک دلیل کے دو معنی ہیں ایک علم اور وہ یہ ہے کہ ممکن ہو صحیح نظر کو تو حصول ممکن  
 شرط مطلوب خبری کے اور وہ اس معنی قطعاً و قطعی کو مشتمل ہوگی اور اکثر کے آگے یہ معنی مقبض ہیں اور دوسرے  
 معنی خاص ہیں اور وہ یہ کہ ممکن ہو تو حصول صحیح نظر کو نہیں طرف علم کے ساتھ مطلوب خبری کے اور یہ خاص  
 ہو گئے ساتھ دلیل قطعی کے جسے برہان کہتے ہیں جو صلاح تکمیل و حصول میں علم یعنی یقین ہے اور اصطلاح  
 میں یقین یعنی متیقین میں بھی دلیل کے دو معنی ہیں ایک علم اور وہ یہ کہ جو حصول ہو طرف تصدیق کے وہ دلیل ہے  
 خواہ قیاس ہو یا تمثیل ہو یا استقراء اور دوسرے معنی خاص ہیں اور وہ قیاس برہانی ہے فقط اور کبھی  
 کہتے ہیں کہ دلیل وہ ہے جس کے جاننے سے دوسری خبر کا علم حاصل ہو یہ بیان تھا معانی لفظ دلیل کا اب ہے  
 متکلمین نے جو تقسیم کیا ہے حسب استلزام مطلوب اسی طرح وہ دو قسم پر کر کیونکہ اگر مستلزم مطلوب حکم عقلی ہے  
 عقلی ہو اور نقلی ہو اور بعض نے باعتبار تقسیم مقدمات یقین میں کی ہیں یعنی یا مقدمات اسکے عقلی محض ہیں یا عقلی  
 و نقلی دونوں یا نقلی محض ہیں پہلا عقلی محض در دوسرے نقلی مرکب ہے اور تیسری نقلی محض ہے اور نقلی کے یہ یقین  
 ہونے میں بھی اختلاف کیا ہے چنانچہ معتزلہ اور جمہور اشاعہ کا یہ مذہب ہے کہ اس یقین میں حاصل ہوتا اور بعض نے  
 کہا ہے کہ جب قرائن مشاہدہ منقول عنہ سے دلالت کریں یا مرتبہ تو اثر کو ایسے پہنچیں کہ حتمال و دلالت باقی رہے  
 اس وقت یقین ہوتی ہے و لیکن دلیل عقلی البتہ یقین ہوتی ہے مگر واضح ہو کہ جو واروہو ہوا کہ تحصیل معرفت  
 خدا اور ایمان کی دلیل ہوا اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ دلیل عقلی منطقی جسے برہان کہتے ہیں اور وہ قیاس ہے مرکب  
 مقدمات سے جو متوجع ہوتے ہیں ایک تیسرے قول کے پچانین اگرچہ اسکی قوت اسکے قدر دانوں کی نظر میں بہت ہے  
 و لیکن ہمیں خرابیاں بھی ہیں اول کہ اس سے دلالت کا عالم ہے اور معرفت سب پر واجب ہے دوسرے  
 اسکے مقدمات میں ہمیشہ گنجائش بحث و نظر کی رہتی ہے اور اسی سے خرابیاں مذہب کی پیدا ہوئیں و اسی سے  
 رازی نے لکھا ہے کہ یہ اشیا جکا نام برہانین کھا ہے اگر فی الواقع برہان ہوتے تو جو شخص سے سنا قبول کرتا اور گنہ  
 انکار کرتا اور حیکہ تو دیکھتا ہے کہ دو خصم میں سے ایک دوسرے پر اپنے برہان وارد کرتا ہے اور دوسرا اسے سنتا ہے اور  
 سمجھتا ہے اور پھر اسے گمان بھی نہیں ہوتا یقین کا حصول کیسا تو جانتا چاہئے کہ یہ اشیا فی نفسہ ما برہان نہیں  
 بلکہ مقدمات ضعیفہ ہیں کہ انکے ساتھ ہر ایک کی محبت و عصبیت مل گئی ہے کہ اسکے باعث سے بعض نے اسے برہان  
 جانا ہے اور وہ فی الواقع برہان نہیں ہے و الا پھر دوسرے کو سوا قبول کرنے کے چارہ ہوتا علاوہ اسکے یہ اولہ  
 مبتنی ہے جو کبھی تمام نہیں ہوتا کیونکہ مراتب عقول ہمیشہ مختلف اور مندرج الی الکمال ہیں و اسی سے  
 یہ بات ہے کہ لاحق سابق کی تنقیص کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلان حکیم نے فلان مسئلہ میں غلطی کی بسبب اس مقدمہ  
 غلط کے جو اسکی حجت میں تھا اور اسی لئے مناقشہ فیما بین حکما اثبات صانع اور اثبات وحدت میں آسکتی



ہوا ہر بیان تک کہ بعض نے کہا ہر کوئی دلیل ان اولہ عقلیہ حکمیہ سے جو اثبات صانع اور وحدت پر اسکی  
دلائل کرتی ہیں مثالی اعتراض سے نہیں ہیں کیونکہ وہ سب متنبی ہیں اور پر ابطال و دور و توسل کے اور اسکی  
ابطال میں بہت کلام ہو چر جب یہ حال ہو تو کیا ضرور ہو کہ ایسے اولہ کی طرف پابندی کی جائے و لیکن اگر کوئی  
شخص جو صاحب علم ہو اپنی اثبات مقصود میں کہ معرفت خدا میں براہین منطقیہ کو بھی معین کر دے  
تو کوئی مانع نہیں ہو کیونکہ غرض حصول یقین سے جس طرح ممکن ہو اپنا استحکام کرے و لیکن او شائع  
علیہ السلام کی اس مقام پر دلیل سے وہ ہو کہ جس نے منطقیہ میں جو جانے خواہ یہ الفاظ معانی مرتب بہ ترتیب یقین  
ہوں یا نہ ہوں وریہ اولہ اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ انکا حضرت میں ہو سکتا جیسا کہ شاعر نے کیا خوب کہا ہو  
و فی کل غنی لہ ایدۃ تدل علی اندہ واحد اور معصوم علیہ السلام عا میں کہتے ہیں یا یحییٰ من فرط الظہور و رورہ  
و یلین بہ بستان اولہ حکمیہ کے بہت صاف و روشانی و کافی اطمینان قلب کے لئے ہیں جیسا کہ شخص حاصل  
کرے نظم قرآن میں جو فرمایا ہوا فی اللہ شک فاطر السموات والارض تو بخوبی جانیکا کہ کیا خوب دلیل ہو جس نے وجود  
مردول کو اپنے بدیہی کر دیا یا دلیل اعرابی کو دیکھئے جب اس سے وجود صانع کی دلیل پوچھی گئی تو اسنے کہا تھا  
البعث تدل علی البعد و آثارہ اقدام تدل علی المسیر اقماء ذات ابراج و ارض ذات فجاج کیف کاندل  
علی وجود اللطیف الخبیر اب اس سے زیادہ کیا خیر صاف صاف وجود مطلوب ہے لالت کرتی ہو گو ترتیب  
اسکے خلاف ترتیب مان منطقی ہو لیکن یا ثبات ان اولہ سے شخص کمان کر سکتا ہو بالجملہ اب یہ جانتا ضرور ہو کہ  
مسائل اصول دین میں دلیل عقلی محض کی ضرورت کسکے اثبات کو چاہئے پس کہتا ہوں میں کہ وہ معرفت جو  
صانع تعالیٰ اور قدرت عداالت و جو جو کہ صفات ثبوتیہ و سلبیہ اسکی ہیں ہو اور اسی طرح وہ خبر کہ ثبوت نبوت  
انبیا علیہم السلام پر موقوف ہو سکے لئے بھی اولہ عقلیہ ضرور ہیں اس سے اثبات کیا جائے اور جب نبوت ثابت ہو عقل  
ہو چکی تو پھر ضرور نہیں ہو کہ حجت باطن سے کام لین بلکہ اباب باع قول نبی و ائمہ بدی علیہم السلام کہ یہ حجت  
ظاہر ہیں درکار ہو کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے یقین ہماری ہدایت چھوایا ہو اور اس کام کے لئے انکی تکمیل  
فرمائی ہو پھر کیا ضرور ہو کہ کامل کے ہوتے پھر بھی ناقص کی طرف رجوع کریں بلکہ اب انکا جو کچھ ارشاد ہو سکے موافق ہیں  
یقین کرنا ضرور ہو اور یہ بھی موافق عقل ہو کچھ عقل کی بات نہیں ہو لیکن جانتا بھی ضرور ہو کہ دلیل سمعی حجت  
آیات قرآنی اور روایات اقوال نبی و ائمہ ہدی میں مگر جو کہ اصول دینیہ اور اعتقادات یقینیہ میں دلیل قطعی  
درکار ہو سکے بنا اصول اعتقاد کی اخبار احاد نہیں کہنی چاہئے ایسا نہیں ہو کہ جب کوئی خبر ہو چکے کہ وہ منسوب  
طرف امام کے ہو فوراً اعتقاد کر لیا بلکہ جانتا چاہئے کہ فرد حق ثنائی عشریہ کے اجماعیات سے یہ بات ہو کہ خبر واحد  
اصول میں حجت نہیں ہو بلکہ آیات و روایات مشابہات کو آیات کمال اور روایات متواترہ و ضروریات دینیہ



کی طرف تاویل و تنزیل کرنا ضرور ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ یعنی خدا نے تجھے ایسی کتاب اتاری ہے کہ ایک پارہ اسکا آیات محکمہ ہیں وہ اصل مرجع کتاب ہے اور دوسرا کثرت اسکا تشابہات ہیں کہ معنی مقصود اس کے ظاہر نہیں یا ظاہر اسکا مقصود نہیں پس جس کے دل میں راہ حق سے انحراف ہو وہ بقصد فتنہ پیروی تشابہات کرتے ہیں اور اپنی خواہش کے موافق تاویل کرتے ہیں و تاویل اسکی نہیں جانتا مگر خدا یا جو رسوخ علم میں ہیں چنانچہ فرمایا جناب صادقؑ نے کہ ہم مباحثہ فی العلم ہیں و رحمہم تاویل جانتے ہیں و چونکہ اختیار مذہب میں ترجیح کسی مذہب کی مذہب مختلفہ سے ضرور ہے اسلئے بعد شناخت خدا و رسول طبقہ سلام میں بھی کسی مذہب کو مذہب مختلفہ سلامیتہ سے ترجیح دیکر اختیار کرنا چاہئے اور اسے میں مجد اللہ مقدمہ میں اس کتاب کے اپنے مذہب مختار کی ترجیح جلد مذہب سلامیتہ سے باکمل وجوہ کر آیا ہوں اسلئے طالب حق کو چاہئے کہ اس ضرورت کے لئے اس مقام کو بخوبی دیکھے اور سمجھے کہ وعدہ کافی ہونگے انشاء اللہ اور اب میں انشاء اللہ وعدہ عقیدہ وجود صانع عالم پر اور اسکی صفات پر دلالت کرتے ہیں لکھوں گا لیکن کوئی یہ نہ بھولے کہ وعدہ اولہ عقیدہ کیا تھا اور نقلی اکثر لکھے کیونکہ میں نقلیات کو اسلئے لکھوں گا کہ وہ دلائل موافق اور مؤید دلائل عقلیہ ہیں فصل دوسری بح بیان ثواب موحدین و عارفین کے کہا ہے ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب توحید میں بذریعہ اپنی سند کے ابو سعید خدری سے کہہا اُس نے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں نے اور جو مجھ سے پہلے کہنے والے تھے کسی نے کوئی کلمہ بترا لا الہ الا اللہ سے نہیں کہا اور اُسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے بذریعہ اپنے آبا کے طاہرین کے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ بہترین عبادت کہنا لا الہ الا اللہ کا ہے اور اُسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام ابو جعفر علیہ السلام نے کہ کوئی خیر ثواب میں زیادہ اس سے نہیں ہے کہ گواہی دے ساتھ اس بات کے کہ کوئی معبود حق نہیں ہو مگر خدا کے بزرگ برتر کہ لفظ عربی اُسکا یہ ہے لا الہ الا اللہ عن رجل کیونکہ خدا کے برابر کوئی نہیں ہے اور نہ اُسکا امر میں کوئی اُسکا شریک ہے اسی لئے یہ گواہی ثواب میں سب سے زیادہ ہوئی اور اُسی کتاب میں ہے بفضل ابن عمر سے کہ کہا اُس نے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے کہ حق تعالیٰ نے مومن کے لئے ضمانت فرمائی ہے بفضل کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا وہ ضمانت کیا ہے فرمایا کہ خدا ضمانت ہو اور مومن کا کہ اگر مومن اقرار خدا کے رب بنے گا اور صحیح طاعتی کے بنی ہوئے گا اور علی بن ابیطالبؑ کی امامت کا کرے اور جو اپنے فرض و واجبات میں اُسے بجالائے تو اُسے اپنے جوار رحمت میں ساکن فرمایا گا بفضل کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ خدا ایسی کرامت پر جس سے آدمیوں کی کرامت مشابہ نہیں ہو سکتی یہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ تمہارا سا عمل کرو اور عیش و راحت نعمات آسمی سے بہت کم و اب اس جگہ سے بعد غور صاف واضح ہوتا ہے کہ اصل علت دخول بہشت عقدا



صحیح اور بجای لا تا فرایض کا ہر جسے حضرت نے بلفظ اصل و نقل فرمایا ہو اور ملو عمل طویل زمانہ حیات دنیا ہو کہ بمقابل دوام خلو و جنت بہت تمہور ہو اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ میں اپنے ابا سے طاہرین سے سنا کہ نقل فرمایا انھوں نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو شخص کہ مر جائے اس حالت پر کہ خدا کے لئے شرک اُس نے کیا ہو یعنی موحدا ہو وہ یقینی دخل بہشت ہو گا خواہ اُس سے گناہ ہوئے ہوں یا نیکیاں عمل میں آئی ہوں اور اسی کتاب میں ابو بصیر سے روایت کی ہے کہ جناب امام جعفر صادق سے اس قول خدا کے معنی پوچھے **فَوَاقِلُ الشَّقَوٰی وَاقِلُ الْمُغْفِرَةِ** تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں اہل ہوں گا اگر میرا بندہ پر ہیبرگاری کرے اور میرے ساتھ شرک کرے اور میں اہل ہوں گا اگر بندہ میرا میرے ساتھ کسی کو شرک کرے تو اُسے بہشت میں داخل کروں گا اور فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ قسم کھائی ہے اپنے عزت و جلال کی کہ اپنے اہل توحید کی بھی عذاب آتش نہ کرے گا اور اسی کتاب میں ابو بصیر سے مروی ہے کہ جناب صادق نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حرام کیا ہر جسد موحدا کو آتش جنم ہر اور اسی کتاب میں جناب پیغمبر خدا سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ دو چیزیں موجب ہوتی ہیں شخص کو کہ مر جائے گواہی دیکر ساتھ لا الہ الا اللہ کے یہ دخل بہشت ہو گا اور جو مر جائے شرک کر کے ساتھ خدا کے وہ دخل جنم ہو گا پہلا موجب قبول جنت ہو اور دوسرا موجب قبول جنم ہو اور اسی کتاب میں منقول پیغمبر خدا سے ہے کہ جبار عنیدہ شخص ہے کہ جو انکار کرے اقرار کلمہ لا الہ الا اللہ سے اور اسی کتاب میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جبریل پیغمبر خدا کی خدمت میں آئے اور کہا کہ اسی محمد خورشاحال اس شخص کا جو آپ کی امت سے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ وحدہ اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ درمیان صفا و مروہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا کہ محمد خورشاحال اس شخص کا جو آپ کی امت سے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لیکن یہ کہنا باخلاص قلب ہونہ زبانی فقط اور اسی کتاب میں جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ کوئی بندہ مسلمان نہیں کہے لا الہ الا اللہ مگر یہ کہ یہ کلمہ بلند ہوتا ہو اور بچاڑتا ہو چھت کو اور زمین گذرتا ہو کسی چیز یا پس اس کے گناہوں کے مگر یہ کہ اسے محو کرنا ہو یہاں تک کہ جب تہی ہوتا ہو مثل اپنے حند کے اس وقت ٹھٹھو اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق نے کہ لا الہ الا اللہ کا کتنا قیمت ہو بہشت کی اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ کوئی کلام خدا کے آگے کہے لا الہ الا اللہ سے زیادہ محبوب نہیں ہو اور کوئی بندہ نہیں ہو کہ وہ کہے لا الہ الا اللہ اور اس کے کہنے میں آواز کو بڑھائے مگر یہ کہ جب کہ مکر فارغ ہوتا ہو تو اس کے گناہ اس کے پاؤں کے نیچے طسح کر جاتے ہیں کہ جیسا دخت کے پتے اس کے نیچے کر جاتے ہیں اور اسی کتاب میں زید بن خالد سے منقول ہے کہ کہا



اُسے کہ مجھے پیغمبر خدا نے ایک جگہ بھیجا اور فرمایا کہ بشارت دے آدمیوں کو کہ جو کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اُسکے لئے بہشت واجب ہو اور اُسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جو شخص ختم کرے اپنی روزے کو ساتھ قول صالح یا عمل صالح کے تو حق تعالیٰ اُسکی روزے کو قبول فرمائے گا کوگون نے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ قول صالح کیا ہے فرمایا کہ گواہی دینا اس بات کی کہ معصوم کوئی نہیں مگر اللہ اور عمل صالح فطرہ کا نانا ہے اور اُسی کتاب میں مروی ہے کہ جناب پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کیا خبر ہے اس شخص کی جیسر حق تعالیٰ نے توحید سے انعام فرمایا ہو مگر بہشت و اسی طرح فرمایا آنحضرت نے کہ لا الہ الا اللہ حق تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا کلمہ ہے جو شخص اس کلمہ کو بصدق دل کہے گا وہ مستوجب بہشت ہوگا اور جو اسے جھوٹ کہے گا یا غیثہ فقط بطور اقرار زبانی کہے گا تو اس کے بہشت سے مال و خون اُسکا دنیا میں محفوظ رہے گا لیکن آخرت میں گھر اُسکا آتش جہنم ہوگا اور اُسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ جو شخص رات کی گھڑیوں میں سے کسی گھڑی میں لا الہ الا اللہ کہے تو جو اس کے نامہ عمل میں گناہ ہوں وہ محو ہو جاتے ہیں و اُسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے ایک عمو یا قوت سرخ کا خلق فرمایا ہے کہ سر اُسکا زیر عرش ہے اور سفل اُسکا ساتویں زمین کے نیچے مچھلی کے پیٹھ پر جس وقت بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو عرش اُسی تھرتھاتا ہے اور عمو اور مچھلی دونوں حرکت میں آتے ہیں سو وقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس عرش ساکن ہو وہ عرض کرتا ہے کہ خداوندانہ کیونکہ ساکن ہوں کہ ابھی تو نے لا الہ الا اللہ کے کہنے والے کو بخشا نہیں سو وقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسی ساکن سموات گواہ رہو کہ میں نے بخشا اُس کلمہ کے کہنے والے کو اور اُسی کتاب میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ جل جلالہ فرماتا ہے کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے جس شخص اُمید میں خل ہو وہ میرے عذاب سے مامون ہو اور اُسی کتاب میں ہے کہ جناب امام رضا نے جو الہ سند اپنے آبا سے طاہرین علیہم السلام کے فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تحقیق میں ہوں اللہ اور کوئی اور لائق پرستش میرے سوا نہیں پس چاہئے کہ میری عبادت کرو اور جو شخص کہے اُنیکا تم میں سے اس طرح کہ بصدق دل گواہی دی ہوگی اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وہ میرا قلعہ میں خل ہوگا اور جو میرے قلعہ میں خل ہوگا وہ میرے عذاب سے مامون ہو اور اُسی کتاب میں اسحق بن راہویہ سے منقول ہے کہ کما اُسنے کہ جب جناب امام رضا کو مامون شید ملعون نے بلایا اور حضرت نیشاپور میں قسطنطین لائے جب نیشاپور سے بھی ارادہ تشریف لیجا نیکا مامون پاس فرمایا تو صحاب حدیث حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یہ فرزند رسول آپ سفر فرماتے ہیں و کوئی بات ایسی فرمائی کہ جسکے ذریعہ سے ہم آپ سے استفادہ کرتے ہو وقت باوجود اسکے کہ حضرت عماری میں بیٹھ چکے تھے لیکن مرقس باہر نکلا فرمایا کہ میں نے اپنے والد بزرگوار موسیٰ بن جعفر سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے اپنے پدر بزرگوار جعفر بن محمد سے سنا اور انھوں نے اپنے با



محمد بن علی سے سنا کہ انھوں نے فرمایا کہ میں اپنے پدر بزرگوار علی ابن حسین سے کہ انھوں نے حسین بن علی سے  
اور انھوں نے علی بن ابیطالب سے اور کہا انھوں نے کہ میں پیغمبر خدا سے اور کہا انھوں نے کہ میں جبریل سے سنا  
کہ انھوں نے کہ میں خدا سے جل جلالہ سے سنا کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے اور جو میرا قلعہ میں داخل ہوا اسے میرے  
غدا سے مان پائی جب یہ فرما چکے تو حضرت کا اونٹ بڑا زمین پر حضرت نے ہم سب کو پکار کر فرمایا کہ لکن  
بشرطہا و نہ طہا و انام نہ طہا یعنی لا الہ الا اللہ کا کہنا بشرط اس کے چاہئے اور میں بعض ان شرط سے ہوں اور  
مرا و اس ارشاد سے یہ ہوگی کہ حضرت نے فرمایا کہ توحید بلا اقرار نبوت و امامت مفید نہیں و امامت میں بھی توحید  
تکمیل کے لئے و زودہ عشر ضروری ہر امام کا اقرار امامت چاہئے اور یہ شرط ہیں منجملہ بعض شرط سے اسکے میں ہوں  
یعنی میری امامت کا اقرار بھی ایک شرط ان شرط سے ہے اور ضرورت اس تخصیص کی عجب نہیں یہ ہو کہ چونکہ بعض  
صحابی امام موسی کاظم نے بطمع مال جناب ہم رضائے امامت سے اور انتقال جناب ہم موسی کاظم سے انکار  
کیا تھا اسلئے حضرت نے کہ حجت خدا تھے اعلان فرمایا کہ ہر امام وقت کا اقرار شرط ہے میرا بھی اقرار امامت شرط ہے  
بدون اسکے توحید ناقص ہے اور اسی کتاب میں جناب بی زرقہ ائمہ سے مروی ہے کہ کہا انھوں نے کہ میں ایک  
گھر سے نکلا دیکھا میں نے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھا تشریف لئے جاتے ہیں کوئی آپ کے ساتھ نہیں ہی میں نے  
گمان کیا کہ شاید حضرت کو منظور میں ہے کہ کوئی ساتھ آئے یہ خیال کر کے میں چاندنی میں دو روز راہ چلنے لگا  
اسمیں حضرت نے پھر مجھے ملاحظہ فرمایا اور پوچھا کہ یہ کون ہو میں عرض کی کہ ابو زہرہ خدا مجھے تمپر سے قربان کر  
فرمایا کہ باز قریب حسب ارشاد میں ایک ساعت تک حضرت کے ہمراہ راہ چلا بعد اسکے فرمایا کہ تو یہاں بیٹھ جا اور  
ایک مہینہ پر کہ برابر بھی اور گرد اسکے پتھر جمع تھے مجھے بٹھایا اور فرمایا کہ بیٹھا رہ جب تک کہ میں پھر کر تیرے پاس آؤں  
اور خود زمین پر کہ پتھر سیاہ آئین زیادہ تھے تشریف لیچکے تھوڑی دیر میں ہنقد رو و تشریف لیگئے کہ میری آنکھ  
سے غائب ہو گئے بہت دیر تک میں بیٹھا رہا ناگاہ سنا میں نے حضرت کی آواز کو اور دیکھا کہ تشریف لاتے ہیں  
یہ فرماتے آتے ہیں کہ دان نہا و ان سرق یعنی اگر چیز نہا کرے اور اگر چہ چوری کرے جناب ابو زہرہ فرماتے ہیں جب  
تشریف لائے تو مجھے صبر نہ آیا میں نے عرض کیا کہ پیغمبر خدا مجھے خلا آپ پر سے قربان کرے فرمائی کہ جانب چہ  
آپ کہیں سے کلام فرماتے تھے کیونکہ میں سنا ایک شخص کی آواز کو کہ اچا کچھ جواب دیتا تھا حضرت نے فرمایا کہ اچھا  
جبریل زمین حرہ کی طرف سے میرے پاس آئے اور کہا کہ انبی امت کو بشارت دو کہ جو مر جائے اس طرح کہ  
حق تعالیٰ کا سیکو سر یک نکر دالے وہ داخل بہشت ہو گا فرمایا کہ میں نے کہا کہ ای جبریل اگر چہ زنا کرے اور اگر چہ  
چوری کرے اس کے جواب میں جبریل نے کہا کہ ہاں اگر چہ سراب کیون نہ پئے واضح ہوا کہ ایسے الفاظ جواب  
احادیث میں و بعضی واقع ہوئے ہیں و وہ مخالف قرآن و احادیث کے ہیں جنہیں ان معاصی کے عذاب



تصحیح ہو لیکن بہتر معلوم ہوتا ہو کہ اسکی توفیق اس طرح کیجائے کہ مراد توحید کے ساتھ ان معاصی کے مقرر ہونے  
یہ نہیں ہو کہ پھر یہ معاصی نہیں تھے یا انکا ضرر آخرت کے لئے بسبب توحید کے موثر نہیں ہوتا بلکہ مراد  
یہ ہو کہ حق تعالیٰ موحدین کو اگرچہ اُن سے یہ معاصی بھی ہو جائیں لیکن انھیں بیکرت توحید توبہ کی ان معاصی سے  
توفیق قبل موت عطا فرماتا ہو جسکے باعث سے وہ رستگار اور دخل بہشت ہوتے ہیں اسی طرح جہان جہان سے  
الفاظ وارد ہوتے ہیں کہ فی ضرور ہو اور اسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب مہم جعفر صادق نے کہ جو شخص باخلاص  
لا الہ الا اللہ کہے دخل بہشت ہوگا اور اخلاص یہ ہو کہ کلمہ لا الہ الا اللہ باز رکھتے اپنے کہنے والے کو ان چیزوں سے  
جنکو خدا نے حرام فرمایا ہو اور اسی کتاب میں یہ ابن ارقم سے مروی ہو کہ کہا اُس نے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کو باخلاص قلب کہے بہشت میں داخل ہوگا اور اخلاص یہ ہو کہ لا الہ الا اللہ اُسے جائز و مانع ہو  
ان چیزوں سے جسے خدا نے حرام کیا ہو اور اسی کتاب میں ہو کہ جناب میر نے فرمایا کہ سنا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
وآلہ سے کہ فرماتے تھے تفسیر قل جزاء الا حسن الا حسن میں کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ نہیں خبر اُس شخص کی  
جس پر اللہ انعام توحید فرمایا ہو مگر جنت و اسی کتاب میں ہو کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو شخص مر جائے اور وہ جانتا ہو  
کہ خدا حق ہو وہ بہشت میں داخل ہوگا اور اسی کتاب میں ابن عباس سے مروی ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
وآلہ نے کہ قسم ہو اسکی جس نے مجھے بشارت حق دینے کو بھیجا ہو یہ کہ حق تعالیٰ موعود پر آگ سے کبھی عذاب نہ کرے گا  
اور اہل توحید شفاعت کریں گے اور شفاعت کئے جائیں گے بعد اُسکے فرمایا آنحضرت نے کہ جب روز قیامت ہوگا  
تو حق تعالیٰ ایک قوم کو انکے اعمال و نیامیں بیٹھو گے حکم فرمایا گا کہ انھیں جنہم میں داخل کرو وقت وہ عرض کریں گے  
کہ اسی پروردگار ہمارے تو کیونکر ہو گا کہ میں بھجوا ہوں ہم تو دنیا میں تھے بیگانگی یاد کرتے تھے اور کس طرح تو آگ  
زبانیں ہمارے جلائیگا حالانکہ وہ ہمیشہ تیرے اقرار توحید کے ساتھ گویا رہتی تھیں و کس طرح دون کو ہمارے  
جلائیگا حالانکہ ہمیشہ لا الہ الا اللہ کا عقائد رہتا تھا اور کیونکر ہمارے منہ کو جلائیگا حالانکہ ہم اُسے خاک پر پڑے  
سجدے کے لئے رکھ چکے ہیں و کیونکر ہمارے ہاتھوں کو جلائیگا حالانکہ انھیں تیری دعا کے لئے اٹھایا کرتے تھے  
ہو وقت حق تعالیٰ ارشاد فرمایا گا کہ اے نبی میرے تمہارے اعمال نیامیں بد تھے اسلئے خبر تمہاری جنہم ہو وقت وہ  
عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہمارے تیرا عفو زیادہ ہو یا گناہ ہمارے زیادہ ہیں حق تعالیٰ فرمایا گا کہ عفو میرا زیادہ ہو  
پھر وہ عرض کریں گے کہ تیری رحمت وسیع تر ہو یا گناہ ہمارے حق تعالیٰ فرمایا گا کہ بلکہ رحمت میری وسیع ہو بعد اُسکے وہ  
عرض کریں گے کہ ہمارا اقرار تیری توحید کا بڑا ہو یا گناہ ہمارے بڑے ہیں حق تعالیٰ فرمایا گا کہ تمہارا میری توحید کے لئے  
مقرر ہا ہے ہو وقت عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہمارے اب چاہئے کہ تیری عفو رحمت ایسی رحمت جو ہر شے کے  
واسطے وسیع ہو ہمارے واسطے بھی وسعت دے ہو وقت حق تعالیٰ فرمایا گا کہ اے ملائکہ قسم ہو اپنے عزت و جلال کی کہ



مینے کسی خلق کو پیدا نہیں کیا جو میرے نزدیک محبوب تر اُن سے ہو جو میری توحید کے قرار کرنے والے ہیں اور کوئی  
 لائق پرستش میرے سوا نہیں ہو اور میرے اوپر یہ حق ہو کہ اپنے اہل توحید کو اگستین بھیج دوں اور میرے بندوں کو  
 بہشت میں اور اُنسی کتاب میں ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو مر جائے اور شریک خدا کسی چیز کو  
 کیا ہو تو وہ اُن سے نیکی کی ہو یا بدی دخل بہشت ہوگا اور اسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب مام جعفر صادقؑ نے کہ جو  
 شخص تومرتبہ لا الہ الا اللہ کہے وہ اُس روز اپنے عمل میں سب سے افضل ہوگا مگر اُس شخص سے جس نے اس سے  
 زیادہ کہا ہو اور اسی کتاب میں جناب مام جعفر صادقؑ سے منقول ہو کہ جو دیکھو کہ اس شہدان کا الہ الا اللہ  
 وحده لا شریک لہ الہا واحد احد اصبداً لم یخذ صاحبہ ولا ولداً اتوق تعالیٰ چل پنج ہزار ہزار نیکی کے  
 لئے لکھتا ہو اور چل پنج ہزار ہزار بدی اُس سے محو کرتا ہو اور بلند کرے گا بہشت میں چل پنج ہزار ہزار درجہ نیکی کے  
 اور ہوگا مثل اُس کے جو قرآن شریف کو دس بار پڑھے اور بنا کرے گا خدا گھر واسطے اُس کے بیچ بہشت کے فصل  
 سوم بیچ بیان اُن دلیلون کے جو خدا کے وجود پر دلالت کرتی ہیں اور یہ استدلال کے  
 طریق سے ہو سکتا ہو پہلا طریق استدلال کا وجود صانع پر وہ ہو کہ وجود آثار سے یقین اور علم جو دموث کا حاصل  
 کرتے ہیں و یہ بت سہل اور صاف و رہنمائی علم بدیہی کے ہو اور اُس کا حال یہ ہو کہ آدمی بہر وجود کو دو طرح جان  
 سکتا ہو ایک یہ کہ وہ موجود لائق اسکے ہو کہ جو اس ظاہرہ انسانی اُسے ادراک کر سکیں ایسے موجود کا  
 علم یقین اسکے دیکھنے اور سُننے اور سونگھنے اور چکھنے اور چھونے سے حاصل ہوتا ہو اور ایسے جاننے کو بدیہی  
 کہتے ہیں و جو ایسا نہ تو ہو سکے جو دما علم یقین اسکے آثار و علامات کے جاننے سے جو اسکے وجود پر دلالت دیتے  
 ہوں و لائق احساس و ادراک کے ہوں حاصل ہوتا ہو مثلاً بدن انسان کو دیکھ کر اور چھو کر جانتے اور پہچانتے  
 ہیں اور وجود روح پر استدلال حیات بدن سے کرتے ہیں و جب تک انسان نہ ہو تو بالیقین جانتے ہیں  
 کہ روح حیوانی زمین پر اسی طرح چونکہ صانع عالم کہ واحد بلا شریک متقوس سے ہو کہ مثل انہی مخلوقات کے  
 محسوس بجو اس ظاہرہ انسانیہ یا کہ ذات اسکی معقول مد رک با دراکات عقول بشریہ ہو سکے اسلئے اسکے جاننے  
 اور پہچاننے کو اس بہترین ہو کہ طالب معرفت غور و فکر اسکی مخلوقات و انواع بدائع حکمت و اصناف  
 و قائق صنعت میں اسکے کرے اور اُسے جاننے اور پہچاننے کہ یہ مخلوقات کثیر مشتمل اور انتظام و منافع و حکمت کے  
 کبھی بدون پیدا کرنے والے کے کہ عالم حکیم قادر ہو خود بخود موجود نہیں ہو سکتی جالینوس نے ایک کتاب  
 منافع الاعضاء میں فقط اعضائے انسانی کی چار ہزار صنعت لکھی ہے یہ ایک مخلوق نے اپنے علم کے موافق  
 ایک مخلوق کے اعضا کا حال لکھا ہو اسی طرح قیاس کرنا چاہیے کہ جملہ مخلوقات کی خلقت میں کس قدر حکمت و  
 مصالح و منافع ہو گئے کہ عقل انسانی اسکے ادراک میں بھی عاجز ہو خلقت آسمان زمین و آفتاب و ماہتاب ستارہ



بیشمار و بادیائے مختلف و ابرہائے گوناگون و باران و بگرد کو ہزار و اقسام حیوانات و انواع معادن و نباتات و قلمون و خلقت بدن و روح و فادہ حیات و غالب کرنا سب پر موت کا کیا کم آثار وجود حکمت و قدرت ہیں کہ اس سے یقین جو صانع قادر حکیم حاصل کیا جائے جو شخص صاحب عقل ہو کر ادنیٰ غور کرے وہ بخوبی جانے لگے کہ یہ خود بخود نہیں ہوئے بلکہ کسی نے انھیں پیدا کیا ہو اور جس نے انھیں پیدا کیا ہو وہ مثل انکے نہیں ہو بلکہ کامل بالذات ہو اور کوئی نقص اسکی ذات صفات میں نہیں ہو اور یہ طریق عام ہو کہ سب مخلوقات کو شامل ہو اب استدلال آثار خاصہ سے کہ جو مذکور ہیں کتابوں میں اور صادقین علیہم السلام نے انھیں بمقام ہدایت و دلہ خدا شناسی طالبین کو تعلیم فرمایا ہو جو وہ چند مذکور ہوتے ہیں و جہ اول اور وہ کیسی جیہ و ظاہر ہو جو خدا نے فرمایا ہو ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار و الفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ما ازل الله من السماء من ماء فاجعل به الارض بعد موتها و ثبت فيها من كل دابة و تصرف الرياح و السحاب المسخر بين السماء و الارض و الا ان يقوم بخلق حال معنی اس یہ وافی ہدایہ کے یہ کہ تحقیق کہ پیدا کرنے میں آسمانوں کے اور طبقات میں کے اس طرح سے کہ نہ ستون ہو جو سکے بوجھ کو اٹھائے و نہ کوئی علاقہ ہو جس سے ٹٹک کر رہے اور کرنے سے بچے بلکہ محض اپنی قدرت کاملہ سے اسے قائم کیا ہو اور اپنے نوٹ دی غلاموں کو آئین جگہ دی ہو پس یہ آئین ہر کسکی دست قدرت میں منبر لہ گرفتاروں کے ہیں میں پاؤں کے نیچے انکے فرش بچھایا ہوا ہو اور آسمان انکے سروں پر پس طرح گھیرے ہو کہ میں اس سے چارہ و گریز نہیں ہو جس طرف جائیں وہ موجود ہو مثل قول شاعر  
 ۱۔ ہر گاہ کہ گذشتیم آسمان سپیدست \* ہر طرح اختیار خدا کو ہو جب چاہے آسمان کو گرا کر اور زمین کو شق کر کے اپنے گرفتاروں کو ہلاک کر دے اور بعض آسمانوں میں آفتاب خشان کو پیدا کیا اور قرار دیا اور روشنی کو اسکی سیارہ پر غالب کیا تاکہ اسکی روشنی میں بندے اسکے راہ چلین و تحصیل حاجات دنیا و آخرت میں سعی کریں و بعض آسمانوں میں ماہ تابان کو خلق کیا کہ وہ شب و رات میں روشنی کا فائدہ بخشا ہو اور رات کو خلق کیا اسلئے کہ جو بارے و نگو سنج و تعب بسبب کثرت کار و مشقت گھنٹے میں اسکے عوض میں رات کو آرام کریں و رات دن ہمیشہ مختلف ہوتے رہیں اس طرح کہ کبھی دن چھوٹا ہو تا ہر رات بڑھتی ہو کبھی رات چھوٹی ہوتی ہو دن بڑھتا ہو اسی طرح اسکی عجائب صنعت سے ہر کہ سال میں کثر مقام پر تو وہ زمین کی چار فصلیں ہوتی ہیں نہربیع صیف و شتا اور کسی جگہ ایک سال میں ہوتی ہیں نیچے فصل دو بار ہوتی ہو جیسا کہ حال ان معنوں کا ہو جو خط استوا سے قریب ہیں و فصل میں نئے آثار اور اشجار و اثمار و فواکہ و ارباب مخصوص ساتھ اس فصل کے پیدا ہوتی ہیں و ایک فصل دوسری فصل کے پس دفع کرتی ہو جس سے کیا کیا حکمتیں و قدرتیں اسکی ظاہر ہوتی ہیں و عجائب صنعت سے اسکی شتیان و جہاز ہیں کہ پانی پر چلتی ہیں و پانی کھانا کچھ غذا اپنے لئے نہیں چاہتیں فقط بذریعہ ہوا کے تھوڑے زمانے میں بڑھتی



راہین طی کرتی ہیں اور اگر ہوا چاہے سے رہ جائے یا مخالف ہو تو قوت شہری سے دریائے ذخائر میں ہرگز گہر نہیں کر سکتیں اور غرائب صفت سے خدا کے یہ ہر کہ آسمان سے پانی کو قطر و قطرہ کر کے برساتا ہے تاکہ فائدہ عام ہو کیونکہ اگر ایسا کر دیتا تو اسباب معیشت کی بربادی ہو جاتی یا اگر برگر نہ برستا تو کس قدر اذیت ہوتی اب کیا خوبہ کا انتظام فرمایا ہے کہ پہلے گرمی ہوتی ہے بعد اُسکے ابر آتا ہے جس سے سب خبردار ہوتے ہیں و جن جن خیر و ن کو پانی مفید و نضر اسے محفوظ کرتے ہیں بعد اُسکے برستا ہوا زمین پر ان کو آباد کرتا ہے نباتات و اشجار و کشتزار کو سرسبز و شاداب کرتا ہے اور اسی طرح جنات و حیوانات کو کہ ہر ایک میں فوائد و منافع جدا جدا ہیں میں میں خلق فرمایا اور ہوا کو آسمان زمین کے درمیان میں ہر جہت سے حرکت سی ہوا و تاثیرات مختلفہ ٹھہرین عطا فرمائی ہیں کہ جس تربیت قہرسم کے دانہ کی اور پختگی پھلون کی اور منافع بیشمار اس سے حاصل ہوتے ہیں اور ان سب سے جو جو کہ غور و فکر کریں انہی عقول سے کس قدر واضح و بلیغ جو دصانع کی اور اُسکے علم قدرت کی حامل ہوتی ہیں جو وہ یہ کہ تفسیر جناب احسن سکر میں منقول ہے کہ ایک شخص نے جناب صادق سے پوچھا کہ یا ابن رسول اللہ مجھے رہنمائی فرمائے کہ خدا کون ہے کیونکہ مجھے اہل جہل کی باتوں نے بہت متحیر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ اے بندہ خدا تو کبھی کبھی پرہیزوار ہوا ہے اسے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ کبھی ترستی ایسے مقام پر ٹوٹی ہو کہ جہاں نہ دوسری تری ہو کہ تو سپر سوار ہو کر نجات پائے نہ کوئی پیر نے والا ہو کہ تجھے اپنے ساتھ دریا سے نکال لیجائے نہ کوئی تختہ ہو کہ اسی پر چڑھ کر جان بچائے عرض کیا اُس نے کہ ہاں فرمایا کہ آیا ایسے حال میں ترا دل کسی کی طرف رجوع کرتا تھا کہ کوئی قادر ہو کہ اس درطہ ہلاکت سے تجھے چھوڑا دے اُس نے کہا ہاں فرمایا کہ بس ہی خدا جو ہر سبکی طرف دل ایسے حال میں تیر رجوع فرماتا تھا اور وہ قادر ہے نجات دینے پر اس وقت کہ جب کوئی نجات دینے والا ہو و وہی فریاد رسی پر قادر ہے اس وقت جب کوئی فریاد کو پہونچنے والا ہو اب اس سے اثبات جو دصانع اور قدرت اسکی دونوں باکمل جہت ثابت ہوتی ہیں اور اسی کی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اپنے قول میں اَمَّا يَتُخَيَّبُ الْمُظْطَرِّ لَآ اَدَاةَ وَ يَكْشِفُ السُّقْمَ وَ جِبَ سَوْمٍ وَ یہ کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام نے بعض خطبوں میں فرمایا ہے اور چونکہ المبلغ کا کہ ہو کہ المبلغ مشکلم سے صادر ہوا ہے لہذا پہلے اسے نقل کر کے بعد اُسکے ہر کاترجمہ کو نکالوں گا و لوں کرا فی عظیم القدرہ و جسم النعمۃ لنجعلوا لی الطريق و نأفوا عذاب الحریق و لکن القلوب علیلة و الا بصار مدخولة الا انظر ان اصغیر ما خلق کیف احکم خلقه و اتقن ترکیبه و فلق له السمع و البصر و سقوی له العظم و البشرانظر فی الی الاملة فی صغر حبشہا و لطافة حیاتہا لاکاد تنال بلخط البصر ولا بمستدرک الفکر کیف دبت علی رضہا و صبت علی رخفہا تنقل الحبة الی حجرہا و تعد ما فی مسقرہا تجمع فی حرہا لبدنہا و فی ورمہا لصدرہا مکفولة مزدوقة و فقہا لا یغفلہا المنان ولا یحرمہا الدیان و لو فی الصناء الیاس و الحجر الجاس



ولو فكرت في مجاري اكلها وفي علوها وسفلها وما في الجوف من شر اسيف بطنها وما في اللس من عينها واذا  
لقضيت من خلقها عجبا ولقيت من وصفها تعبا فتعالى الذى اقامها على قوائمها وبنائها على دعائمها  
لم يشركه في فطرها فاطر لم يعينه على خلقها قاصر حاصل معنى اس كلامه عز نظام كى يمين كذا كذا كذا  
مدبر اور كافران خالق مقدر خدا كى قدرت كامله مین فاكركين تور اور راست پرايين و جزم كى انگ سے جو جلالے  
والى ہر ذریعہ لیکن ان کے بیماری جہالت و نادانی سے بیمار ہیں و دنیاوی انکے آنکھوں کی نافرمانی سے معیوب و ضائع  
اتنی مین بل کیوں نہیں کرتے اور بہت چھوٹی مخلوق اسکی جو مورچہ ہر مہین فکر کیوں نہیں کرتے کہ خدا نے  
اسکی خلقت کو کیسا محکم فرمایا ہر آنکھ کان اسکو بھی دئے ہیں و رپوست کو اسکے بھی بالائے استخوان نازک کھینچا انکے  
سے دیکھو کہ اسکا بدن کتنا چھوٹا ہر اور مہیت نازک اسکی کتنی لطیف و صغیر و کہ بند و پیوند اسکے دیکھنے والے کو  
دکھائی نہیں دیتے یہ کیوں نکر زمین پر راہ چلتے ہر اور روزی کے حامل کرنے کو ہر طرف و ہر جہاں کے پانی کے  
سے اپنے سوراخ مین لیجاتی ہر اور جو مقام لائق ہر مہین کھتی ہر جاڑے کا تو شہ گرمی مین جھینا کرتی ہر اور سامان  
تنگی کا فراخی مین کرتی ہر اور حق تعالی اسکی روزی کا بھی کفیل ہر اسکے موافق اُسے بھی روزی پہونچاتا ہر اور اپنے  
انعام عام سے اُسے بھی محروم نہیں کھتا اور اپنے لطف بے دریغ سے اُسے بھی بے نصیب نہیں چھوٹا اگر سخت نظر  
مین بسر کرے یا زمین سنگ لای مین طن پکڑے اگر اسکے مجاری آب طعام مین فکر کرے اور سر پائے وجود کو اسکے  
جہان جہان سستی بلندی ہر بتامل دیکھو و اطراف استخوان پلو کو اسکے جو پیٹ پر اسکے آئے مین نظر کرے اور اسکے  
آنکھ کان کو جو اسکے سر مین مین ملاحظہ کرے تو یقینا خلقت بدیع سے اسکے تعجب ہوگا اور اسکے ضعف غرائبیات  
بیان سے عاجز آوے پس بزرگ ہر وہ خدا جسے اسکو اسکے پاور قایم کیا اور اسکے قوم جتہ کے لئے ستون نق اسکے  
اٹھانے کے بنائے اور ان غرائب کے ساتھ پیدا کرنے مین کوئی شریک نہیں کھتا ہر اور اس کیب عضوا و ترتیب  
اشکال مین سنے کسی سے مدد نہیں چاہی و نصرت فی مذاہب فکرک لیبلہ غایاۃ ما دلتک الذلالۃ  
الاحل ان فاطر النخلۃ هو فاطر النخلۃ لدقیق تفصیل کل شیء و غامض اختلاف کل شیء و ما الجلیل  
واللطیف و الثقیل و الخفیف و القوی و الضعیف فی خلقہ الاسواء و کذلک السماء و الهواء  
و الریاح و الماء فانظر الی الشمس و القمر و النیاب و الشجر و الماء و الحجر و اختلاف هذا الیل و النهار  
و تفرج هذه البحار و کثرة هذه الجبال و طول هذه القلال و تفرق هذه اللغات و الالسن المختلفة  
فالویل لمن انکر المقدس و محمد المذہب زعموا انهم کالنبات ما لهم زراع و لا اختلاف صولہم صاع  
لم یجہا الی حجة فیما ادعوا و لا تحقیق لما دعوا و هل یکون بناء من عینہا ان اوجبت ایتہ  
من غیر جان اور حقیقتہ ملک و کوشش بدیع و ہم عقل کیجائے اسل مریدین کہ نہایت بدیع صنع اتنی تک پہونچین



کوئی رہنما بخیر راہ نہ دکھائیگا مگر اسی کی کہ خالق مورچہ کا جس چھوٹے ہونے کے ساتھ اسکے اور خالق درخت شربہ کا اس بزرگی کے ساتھ اسکے ایک ہی اور پیدا کرنے والا سب چیزوں کا کہ رنگ و شکل اور اعراض احوال میں مختلف تفاوت ہیں سو ایک کے اور نہیں ہو اور اسکی قدرت کے آگے پیدا کرنا دشوار چیزوں کا آسان ہو اور قویٰ ضعیف و خفیف و گران یک سان ہو آسمان زمین اسکے قبضہ قدرت شہیت میں ہیں و رخصا و موالید اسکے ارادہ و تقدیر کے حکم میں چشم بصیرت کو اپنے نگہ فرادیکھ طرف آفتاب کے اور ماہتاب کے اور گھانسی کے اور درخت کے اور پانی کے اور پتھر کے اور نظر کر طرف رات کے اور دن کے اور جاری ہونے کو دریاؤں کے اور کثرت پہاڑوں کی اور بلندی انکی چوٹیوں کی اور دیکھ کہ مسقدر لغات کے صنف ہیں و زبانیں مختلف ہیں کیونکہ آفتاب ماہتاب اس معنائی اور روشنی کے ساتھ جو ٹھہیں عطا فرمائی ہو گواہی دیتے ہیں کمال قدرت پر اس قدر قریب کے اور اشجار و نباتات اس تروتازگی سے جو انھیں بخشی ہو دلالت کرتے ہیں جو دو وحدت پر اس صانع حکیم کے اسی طرح پتھر کا ساکن ہونا اور پانی کا مضطرب ہونا اور زمین کا آرام اور دواب کی حرکت و تحلیل لیل و نہار و ظاہر و باطن کا اور دریاؤں کا اور کثرت پہاڑوں کی اور بڑا ہونا انکی چوٹیوں کا اور اختلاف لغات و تفاوت طبائع اور عادات لائل ظاہرہ ہیں جو دو صانع اور قدرت کاملہ پر اسکے اور بڑا ہونے باہرہ اور وحدت موجود و حکمت شاملہ اسکے پس وائے تہر ہو جو ایسے قادر و مقدر کے ہونے سے انکار کرے اور ایسے حکیم مدبر کا اعتراف کرے زنا و قہر گمان کرتے ہیں کہ یہ سب موجودات حکم نباتات میں ہیں کہ بدون کاشت و تخم زیری زمین سے پیدا ہوتے ہیں انکے اختلاف صورت و اشکال کو کوئی صانع درکار نہیں ہو اور تبدیل اعراض احوال کو انکے کوئی فاعل ضرور نہیں ہو حال انکے اس عوے میں کسی حجت عقلی اور دلیل نقلی سے متسک نہیں کرتے اور بے تامل اس کلمہ قیج کو زبان پر لاتے ہیں یا جائز ہو کہ کوئی مکان عمارت بدون بنائے والے کے بن جائے اور کوئی کام بے اسکے کرنے والے کے ہو جائے پوشیدہ رہے کہ یہ دلیل مثبتین الہ کے بہت عمدہ و مضبوط و صحیح ہو کہ کوئی معلول بدون علت و اسی طرح کوئی موجود بدون موجود ممکن نہیں ہو کہ حاصل ہو اور اسی سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ عالم کبیر کہ جس میں مخلوقات کثیرہ مختلف تصوف و مختلف اطباء و مختلف الاشکال موجود ہیں بالضرور اسکے لئے بھی کوئی پیدا کرنے والا چاہئے اور وہی خدا ہو اور اس دلیل کو جامہ مثبتین الہ نے اختیار کیا ہو اور سب اسکی صحت پر تفرق ہیں بلکہ اس مسئلہ سے جو علم حاصل ہوتا ہو سب کو قریب بدیہی کے جانتے ہیں کیونکہ بدیہی وہ ہے جو بجواس ظاہرہ انسانی مدرک ہو اور اس طریقہ استدلال سے اگرچہ جو حد عالم مدرک بجواس ظاہرہ نہیں ہوتا لیکن اکثر مخلوقات اسکے جو اسکے معلول ہیں و دلالت ظاہرہ پی پیدا کرنے والے پر کرتے ہیں مدرک بجواس ظاہرہ ہوتے ہیں و درود اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ ادراک کرتے کرتے یقین اس مرتبہ کو انکے پیدا کرنے والے کا



بہم پہنچتا ہو کہ گویا جو اس ظاہرہ اسے دیکھا لیکن زنادقہ نے کہ جو کوئی دین نہیں کرتے جب دیکھا کہ اس دلیل سے مشیتیں آئے وہ موحیدین نے مجھ کو کیا اب بجز اقرار ربوبیت بن نہیں پرتا اور سہمن مطیع ہوتا پرتا ہوا و خلاف ارادی لازم آتا ہوا اسلئے انکے مقابلہ میں جو الہ مشاہدہ ظاہر بلا رجوع دلیل بسوئے عقلی نقالی کہا کہ موجد عالم کا عقدا و اقرار ضروری نہیں ہر کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ تمام عالم کا حال مثل نباتات کے سمجھنا چاہئے کہ خود بخود پیدا ہوتے ہیں جنگل میں کس نے کاشت کی اور جیسا نباتات و اشجار کے اختلاف اشکال و صورت کے لئے کوئی صانع و مصور ضرور نہیں ہر اسی طرح جملہ مخلوقات کا حال سمجھنا چاہئے اور واقع میں یہ ہر کہ یہ انکی نامہمی سے ہر کیونکہ مسئلہ کہ وجود معلول و آثار کا وجود علت موثر پر دلالت قطعی کرتا ہو مسئلہ علم علی کا ہر جہان علت و معلول سے اور حقائق اشیا سے بحث کرتے ہیں اور یہ کہ اکثر نباتات و اشجار محتاج کاشت کاری نہیں ہیں خود رو ہیں مسئلہ علم فلاح کا ہر اور فلاح کا بحث حقائق اشیا سے نہیں ہر بلکہ جو کچھ سہمن مذکور ہو وہ از قبیل تجارتی یا اعمال ہیں یہ بات علم فلاح کی ہر کہ گندم و جو و نخود بدون کاشت کے پیدا نہیں ہوتے بخلاف گیاه موتہ کے یا گیاه بندر ایک کے کہ وہ محتاج کاشت کے نہیں خود جب پانی برستا ہر یا کسی طرح زمین تر اور ملائم ہوتی ہر تو یہ نباتات پیدا ہوتے ہیں اور سبب اسکا یہ ہر کہ ترکیب گندم و جو و نخود کی مضبوط نہیں ہر اور اسی طرح جڑ انکی و از سخت نہیں ہر کہ زمین کے اندر رہ جائے یا دانہ بعد دروئے زمین میں نہ جائے بلکہ انکا دانہ اول تو سبب اسلئے کہ غذائے حیوان ہر رہنے نہیں پاتا اور اگر رہ بھی جائے تو فاسد ہو جاتا ہر زمین میں لیاقت اسکی نہیں کھتا کہ پھر سال بھر کے بعد خود نشو کرے اور اسی طرح جڑ بھی اسکی زمین سے کل آتی ہر اس سبب سے محتاج کاشت ہیں کہ جب پھر کوئی اچھا دانہ زمین کو ملائم کر کے ہوئے تو نشو کرے بخلاف ان گیاه و اشجار کے کہ انکی جڑیں مضبوط اور بڑی ہیں ریشہ انکے زمین کے اندر دور تک ہوتے ہیں و انکے سخت ہیں کہ فاسد نہیں ہو جاتے وہ زمین کے اندر محفوظ رہتے ہیں جب میں ملائم ہوتی ہر تو پھر نشو کرتے ہیں انھیں دیکھنے میں یہ معلوم ہوا کہ خود بخود پیدا ہوئے حال انکے ایسا نہیں ہر بلکہ موجد و صانع عالم نے جیسا کہ انسان کو اور جملہ حیوانات کو پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کسی کے پیٹ سے بچہ پیدا ہوتا ہر اور کسی کے پیٹ سے انڈا ہوتا ہر اور اس سے بچہ نکلتا ہر اور اس سے سلسلہ توالد تناسل جاری رہتا ہر اسی طرح نباتات کو بھی پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کوئی تم سے پیدا ہوتا ہر کسی کا برگ اسلئے شجر کا مولد ہر کسی کی جڑ کسی کی شاخ اسلئے درخت کی مولد ہر اس طرح پیدا ہوتا ہر شیوع و تلوی تولد انکا بھی واقع میں بارودہ صانع ہر لیکن سبب ظاہری اسلئے بہت ہوتے ہیں کبھی تولد نباتات اشجار اس طرح ہوتا ہر کہ انسان اسے ہوتے ہیں و رگاتے ہیں جی ایسا ہوتا ہر کہ طیور و چار پائے ایک جگہ سے انھیں کھا گئے دوسری جگہ صحرائیں جا کر انھیں خواہ بندر لیتے کے یا دفع فضول کے از راہ امعا دفع کرتے ہیں اور تخم



ان نباتات و اشجار کو کہ اپنے بسبب سمجھنے کے بامرئی محفوظ رہے ان حیوانات کے پیٹ میں ہضم ہوئے اور وہ باستعداد زمین تربیت ہوا و اعانت باران حسب ارادہ صانع عالم زمین میں بڑھے اور نشوونما کیا اور پھر وہ اپنے تخم و برگ و شاخ و پھل جیسا کہ اسکا خاصہ ہر زمین پر گرتے گرتے اور بڑھتے بڑھتے جنگل کے مرتبہ کو پہنچ گئے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک مقام میں انسان کی سکونت سے آباد تھا اور وہاں انھوں نے باغ و دشت لگائے اور کاشت کی تھی بعد چند بے بامرئی وہ مقام امیون سے خالی ہو گیا اور وہ اشجار و نباتات اپنے دانوں کے اور پتوں کے اور شاخوں کے اور پھلوں کے ذریعہ سے بڑھتے بڑھتے بہت بڑھ گئے اور آثار آبادی انسان مکانات عمارات تھے بالکل منہدم و زائل ہو گئے اب جو اسے دیکھتا ہے سو جنگل کے اسکا نام نہیں لے سکتا اب جو زندیق نے یا عالم فلاحت نے دیکھا تو جو ظاہر تھا اسکی رو سے اسنے کہا کہ یہ سب بے ہونے والے کے پیدا ہوئے اسی طرح ضرورت صانع کی نہیں ہم بھی زمین پیدا ہوتے ہیں لیکن اگر حقیقت کی طرف رجوع کرتے اور دیکھتے تو صاف معلوم ہوتا کہ جو بات کاشت کرتے سے ہوتی ہے اسی طرح نشوونما اب بھی ہوا ہونے والے زمین تک پہنچا اور اسے حق تعالیٰ نے ہست و نشوونما خدائی اور باران ہوائے حسب احکام اس کے اس کی تربیت کی اور زمین نے غذا دہی اس سے یہ برومند ہوا اور جسنے اسے نقطہ پیر سے اسکی بان کے پیٹ میں مضبوط و شکل فرمایا تھا اسی نے نباتات کو بھی مختلف الاشکال و صورتیں پیدا کیا اسکا پیرا کرنا اس طرح نہیں ہے کہ کوئی آلہ یا تھیمین لکیر بیٹھے اور کاٹ کر صورتیں بنائے اور نقش کرے اور جڑیں لگائے بلکہ یہ سب کام بارادہ و حکم فرمایا ہر اسلئے زندیق نا فہم کو معلوم نہیں ہوتا اور اگر خود بخود ہوتے تو انکے باپ کی بھی ضرورت نہ تھی ماننے پوچھین اپنی کہ بے باپ کے پیدا ہوئے تھے بالجملہ اگر اسباب ضروری ہیں تو علت علی بھی ایجاد فعل میں ضرور ہو اور اگر یہ ضروری ہو تو صانع عالم کا بھی جو ضروری اور ظاہر ہے اور لیل و نینا الہی بہت صحیح ہے پھر یہ تو یہی ہے کہ بدون اسباب مسبب موجود نہیں ہوتا اسی طرح وجود عالم بدون ایجاد صانع ممکن ہے اور منشاء قول زنا و قوائی نا فہمی اور قلت تدبیر و قابل التفات نہیں ہے پھر جناب میر علیہ السلام بقیہ خطبہ سے فرماتے ہیں وان شئت قلت فی الجراة اخلق لها عینین حمرا وین واسر ج لهما حدقتین قمر وین وجعل لهما السم الحقی وفتح لهما الفم السوی وجعل لهما الحس القوی وناہین بہما تقرض و منجلین بہما تقبض بہما الزلاخ فی زرعرہم لا یستطیعون ذبھا ولا جتلبی لیمسہم حتی تراد الحوت فی ذواتھا وتقضی منہ مشہواتھا وخلقھا کلہ لیکون اصبعاً مستدقۃ فبارک اللہ الذی یجدلہ من فی السموات والارض طوعاً وکرہاً ویغفلہ خدا ورجہا وتلقی بالطاعہ للہ سلماً وضعفاً ویطعی القیادہ رعبۃ وخوفاً فالطیر مسخرۃ لامرۃ احضی اعداد الریش منہا والنفس واسرہی قوائمھا علی السدی والیس قدر افراتھا واحضی اجناسھا فہذا غراب و ہذا عقاب و ہذا حمام و ہذا نعام



دعا کل طائر باسمہ و کفل لہ برنقہ و انشا السحاب النقال فاطفل دہمہا و عدد قہمہ و اقبل  
الارض بعد جفونہا و اخر جہ بنتہا بعد جد و بہا حاصل معنی اسکے ہیں کہ اگر مخلوقات خدا کے حال  
تفکر کریں بطور موعظہ فیئیدسی کو دیکھا باریکیاں صانع کے صنقون کی آئین مشاہدہ کر کہ حق تعالیٰ نے  
آئین و آئینہ منج پیدا کیا و آئینہ روشن و تابان فرمایا اور کان کا اسکے سوراخ بہت باریک ایجاد  
کیا اور بہت درست منہ اسکے لئے کھولا اور جس قوی دہی اور اوراک لائق اسے عطا فرمایا اور دو دانت تیز  
کاٹنے کے لئے نباتات کے اسکے منہ کے اندر پیدا فرمائے اور دو پاؤں دہی کی صوت کے ہر چیز کے پکڑنے کو اسے  
دیئے ہیں کاشتکار اپنے کھیتوں میں اس سے ہمیشہ ڈرتے ہیں و کسی تدبیر و حیلہ سے جب انکے کھیتوں میں آتی  
تو دفع نہیں کر سکتے اور ہمیشہ مقاومت سے اسکی عاجز رہتے ہیں کہ چہرہ اشخاص کثیر کیوں نہ جمع ہوں لیکن باوجود  
اسکے کہ یہ صاحب نفس طہور اس سے بہت بڑے ہیں لیکن کچھ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ ٹیڈیاں جس  
کھیت میں و جہن جن درختوں پر کہ چاہتی ہیں اترتی ہیں و اپنے حسب الخواہ خواہش اپنی حاصل کرتی ہیں  
اور پھر چلی جاتی ہیں و کسی سے کچھ نہیں ہو سکتا حال آنکہ تمام خلقت انکی ایک انگلی کے بھی برابر نہیں ہو اور  
قد و قامت ہر ایک کا چھوٹی انگلی سے زیادہ نہیں ہو پس بڑا ہو وہ خدا کہ جسکے لئے آسمان زمین و جو کچھ کہ ہیں  
خواہ خواہ جہنہ حال اور پیشانی فقر سے اسکے آگے سجدہ کرتے ہیں و منہ اور رخسارہ خشوع کو زمین طاعت  
اسکی رکھتے ہیں و رکباں انقیاد و فروتنی اسکے امتثال حکم سے باہر نہیں جاتے اور کمال خوف اسکی اطاعت احکام کا  
بوجہ کھینچتے ہیں ہوا میں حیوانات پر دار اسکے حکم کے مسخر ہیں و زمین پر چرنے والے جانور مطیع و منقاد اہم اسکے  
عدو ہر پرندہ کے پروں کا اسکے شمار میں ہو اور ہر حیوان کے تنفس کا حساب کرتا ہو پرندوں کے پاؤں کو زمین  
تر خشک پر قائم کیا ہو اور ہر فرد کو افراد مخلوقات سے جدا گانہ بقدر احتیاج اسکے روزی پہنچائی ہو اجناس  
انواع پرندوں میں پیدا کی ہیں و اصناف مختلف کا ایجاد کیا ہوا زراعت کو عقاب سے تیز تمام اور کتبوتر شتر مرغ  
فرق تمام دیا ہو ہر پرندہ کے واسطے ایک مقرر دیا ہو اور اسکی روزی کا تکفل ہوا ہو بڑے بڑے بادل پانی  
سے بھرے ہوئے ہوا میں پیدا کئے ہیں و بہت پانی روئے زمین پر اتارا ہو اور عدد قطرات باران کو اپنے علم سے  
جو سبکو شامل ہو محفوظ رکھتا ہو اور ہر مٹی کو زمین سے باندازہ حکمت کل کے اس پانی سے حصہ دیا ہو و زمین مرد  
کوئے سر سے زندگی عطا فرماتا ہو و خشک خاک کو اپنے فضل عام سے سبز و شاداب کرتا ہو و جہ ہمارم  
یہ کہ جناب قدس لہی فرماتا ہو ذی القہار باک المومنین و فی آفئیکم افا فیضہم و ان جسا بظاہر فضل  
معنی یہ کہ زمین میں علامات و الہام جو صانع عالم کی بہت ہیں کہ جسے دیکھا بیل نظر یقین جو صانع  
حاصل کرتے ہیں کیونکہ کثیر مخلوقات خدا از قسم نباتات اشجار و جمادات حجار و انار و حیوانات سب زمین جو



اور اس میں فکر کرنا اور خود تمہارے نقوس میں موجود ہیں بہترین کہ جو دلالت واضح اور  
وجود صانع بخیر و بر عالم قدیر کے کرتی ہیں مگر تم اسے نہیں دیکھتے تا بمقتضائے دلالتہائے مذکورہ راہ چلو اور  
یقین حاصل کرو اور واضح ہو کہ فکر کرنا بدایع و صنایع انہی میں جو خلقت انسان میں فرمائے ہیں فکر عالم  
میں ہر کہ یہ عمدہ مخلوقات ابی زمین پر ہوا اور چونکہ قبل اسکے استدلال اور مخلوقات عالم اکبر سے فی الجملہ ہو چکی ہوں  
اب عمدہ مخلوقات جسکی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **وَفِي آفْسُكُمُ أَفْكَرُونَ** کا بیان ضرور ہوا اسلئے  
تصور اسکا بیان کیا جاتا ہے کہ طالب حق اور یقین کو کافی ہوا اور واقع میں یہ ہر کہ یہ بھی قیاس نور ہدایت  
ائمہ معصومین علیہم السلام پر اس جان تو ابتداء میں آدمی کی خلقت مٹی سے ہر جیسا کہ مشہور ہے اور بعد اسکے  
نطفہ سے مرد و عورت کے پیدا کرنا مقرر فرمایا گیا ابوالشہودم اور جو کو یانی اور مٹی سے پیدا فرمایا بعد  
اسکے بنائے تو والد و تناسل ابقاء نوع انسانی کے لئے نطفہ مرد و زن و اس کے رحم میں مجتمع ہونے پر رکھی  
پس انسان پہلے حقیقت میں ایک مشت خاک تھا اور اب ان چند قطرات سے ہر جو کمال مذلت و کثافت سے  
تصاف ہیں و سب کی تکمیل میں خوار و ہمقدار ہیں و جب مدبر حکیم نے نطفہ باپکا مانگے رحم میں ٹھہرایا اور  
ایک حالت سے اسے دوسرے حالت پر منتقل کیا جیسا کہ تفصیل اسکی کتب طبیہ میں بقید ایام مسطور ہے اور  
کتاب غریزین بھی مذکور ہے تو پہلے استحالة میں خون محض ہوتا ہوا اور پھر پارہ گوشت ہو جاتا ہوا اور کسی قوت  
جسم کامل کہ بانواع متانت مناسب جزائیدی اور گوشت و اعصاب عروق و پوست سے ترکیب پایا ہوتا ہوا  
اور یہ خلقت و تصویر کس گھر میں اسکی ہوتی ہے کہ جہان میں تاریکیاں جمع ہیں ایک تاریکی شکم و ستر کی جسم تیری  
تاریکی شیلہ میں خوشتر من صنعت کو خیال میں لانا چاہئے پس اس حال میں کہ ایک گوشت کا ضغہ تھا اور عقل  
و انش سے کچھ بہرہ نہ تھا اور کوئی حیلہ و وسیلہ جذب غذا اور دفع ضرر بلا کا خونہ رکھتا تھا اگر اسی حال پر اسے  
چھوڑ دیتا تو نہ خود اور نہ کوئی دوسرا آدمی قدرت اسکی رکھتا تھا کہ اس ظلمت کدہ رحم میں صلاح حال اسکی  
کرنا پس ایسے حال میں کہ جہان نہ کسی کے آنکھ کی سانی تھی یا تمہیں پہنچ سکتا تھا جو کچھ اسے ضرور تھا اعضاء  
حشا و استخوان گوشت و پوست سب کچھ عطا فرمایا اور جتنی غذا چاہئے تھی وہ خون حیض سے اسے پہنچائی اور جب  
اعضائے بدن مجاری و مقرووح بن چکا تو اپنی قدرت کاملہ سے فاضلہ روح کا اسپر فرمایا کہ جس سے اس میں حیات  
پیدا ہوئے جیسا کہ فرمایا ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً مِنْ قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ**  
**عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكُنَّا لَهَا نُفُوسًا فَخَلَقْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ إِنَّا نَافَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَكَانَ إِذَا نُفِخَ فِيهِ رُوحٌ مِنْ رُوحِنَا لَمْ يَمُوتْ**  
جناب امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں خلق آخر سے مراد نفخ روح ہے اس میں در معنی روح میں بہت اختلاف واقع ہے  
حقیقت یہ ہے کہ وہ ایسا جو ہر لطیف ہے جسے کسی نے نہیں جانا تحقیق کتب میں اس کے سب عاجز ہیں اسی جگہ سے بعض



علمائے کبار کہ مراد حدیث مشہور سے من عرف نفسه فقد عرف ربه یہ ہے کہ ہر گاہ آدمی اپنے نفس کو پہچانتے ہیں  
عاجز ہو تو خدا کے پہچانتے ہیں کیونکہ عاجز ہو گا اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں معنی شگے یہ ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو پہچانا کہ  
مصنوع و مخلوق خالق مدبر ہو تو یقیناً اپنے خالق کو بھی پہچانے گا کیونکہ دلالت تاریکی موش پر اور مخلوق کی خالق  
مدبر پر ضروری ہے اور جو غفلت اس حدیث کے صوفیہ بہ سبب اپنی نا فہمی کے کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جس نے  
اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے خدا کو پہچانا اس لئے کہ وہ شخص آپ ہی خدا ہے غلط ہے اس لئے کہ نفس بھی مخلوق ہے اور اتحاد  
و مخلوق کا محال اور خلاف عقل ہے بالجمہ جب خلقت انسان کی پیٹ میں مل ہو چکی اور بدن اسکا مستحکم ہو چکا  
اور گوشت و پوست اسکا اتنا قوی ہو چکا کہ ہوا کے صدمہ کی مقاومت کرے اور سردی اور گرمی سے متضرر نہ ہو  
اور آنکھوں کو اس کے روشنی کے دیکھنے کی طاقت آچکے ہو وقت بالہام جناب مقدس الہی مان کے پیٹ میں جلتا  
اور ساتھ حرکت شدید سخت کے متوجہ باہر نیکام ہوتا ہے اور چنانچہ تنگ حم سے وسعت گاہ عالم میں آتا ہے اور دوسرے  
طرح غذا کا محتاج ہوتا ہے تو اس کے لئے مدبر حکیم نے جو خون مان کے پیٹ میں اسکی غذا ہوتا تھا اب اسے مان کی چھائی  
میں پہونچا کر تیلادودھ بنایا اور رنگ بوئے سابق کو اس کے بدل دیا تاکہ کوئی اس کے قذارٹ کثافت کو نہ دیکھے  
متضرر نہ کرے اور جب غذا طیار ہو چکی تو اب لڑکے کو الہام فرمایا کہ وہ اپنے لبھائے نازک کو طلب غذا کے لئے  
حرکت دے اور مانکوار دیگر ستارن کو تمیز دیا کہ اس کے ہونٹوں کی حرکت کو اور آواز گریہ کو جو طلب غذا کے لئے ہے  
دوسری حرکت آواز سے امتیاز کر کے پہچانیں و بر وقت خواہش غذا جو دو مشکین چھوٹی چھوٹی سہولت جلد  
و امتصاص کے لئے اس کے لشکافی ہیں اور انہیں و ٹوٹیاں ایسی کہ بچے کے منہ میں آئیں بنائی ہیں مان اس کے منہ میں کہ  
تاکہ وہ حسب ہیش اپنے اس سے اپنی غذا لے پس جب تک بدن اسکا تر و تازہ اور اسکا اسکے باریک نازک و اعضا  
اس کے نرم و لطیف ہیں کہ اس کے باعث سے طاقت ہضم غذا غلیظ کی نہیں کھتا مان کا دودھ اسکی غذا ہوتا ہے اور جب  
قوت اسکی زیادہ ہوئی اور صلابت اعضا اور وسعت امعاء نے ہم پہونچائی اور اب محتاج طرف غذایہ غلیظ کی  
ہوا اس وقت و انت اس کے کھانے لگے تاکہ بذریعہ ان کے غذائے سخت کو نرم کرے اسی طرح تمام خلقت و نشوونما کا  
بیان تاکہ جو ان ہو اور مرتبہ کمال عقل پہونچے پھر اگر مرد ہو تو اس کے منہ پر ریش پیدا ہوتی ہے کہ جس سے مشابہت تون کی  
اس سے رفع ہوتی ہے اور طفل سے نکل کر صاحب غرت و وقار ہوتا ہے اور اگر عورت ہو تو منہ اسکا سادہ رہتا ہے تاکہ  
صفائی و خوشروئی اور حسن رنگی اس میں باقی رہے جو سبب رغبت مردوں کا ہے اور چھاتیان میں بروز و ظہور  
کرتی ہیں جو سبب و نکی الفت کا اور بقائے نسل کا ہے پس اگر کچھ عجب عقل و دانش ہو تو تھوڑی دیر میں صرف کر  
اور دیکھ کہ کیا حکمت ہائے بزرگ اس میں صرف ہے اور کیسی ہر چیز محل مناسب پر اپنے مہیا کی گئی ہو تیار ہے  
گو ناگون جو خالق علیم قدیر نے ان احوال مختلفہ میں فرمائیں ہیں یا بے خالق و مدبر کے عمل میں آسکتی ہیں آیا



نہیں دیکھتا تو اگر بچے کی غذا جو خون حیض تھا اسے نہ پونچھتا تو کھانسی کی طرح خشک ہو جاتا اور پتھر ہو جاتا  
اور اگر رحم تنگ سے مان کے اُسے خزانہ نکالتا تو ہیشہ سین میں شل زندہ درگور کے رہتا اور کوئی منفعت و شہرہ نہیں  
ستر تہ نہوتا اور اگر بعد از ولادت غذا اسکی دودھ نہ پونچھتا تو یا بدون غذا مر جاتا یا غذا ایسی پونچھتے کہ اُس سے  
بدن میں اسکی بیماریاں اور فساد پیدا ہوتا اور اگر ہمیشہ شیر مادر ہی غذا رہتی تو اول نقص اسکا یہ ہوتا کہ بدن فریاد  
قوی نہوتا دوسرے یہ کہ مان ایک ہی بچے کی تربیت میں مشغول ہوتی دوسرے کی نوبت کہان سے آتی اور اگر کثرت  
اُسے نہ عطا فرماتا تو غذا کے طلب کس سے کھاتا اور اگر کمال عقل اسی طفولیت میں دل جو دے ہمراہ روح عطا فرماتا  
تو کس قدر رحم میں غلط بلکشافات و محجوس طلبات ہنا و شوار ہوتا اور جب شکم مادر سے باہر آتا اور اس عالم میں  
مخلوقات کثیرہ عجیبہ کو دفعہ دیکھتا کہ جنہیں کبھی دیکھا تھا اور نہ انکے امثال کو مشاہدہ کیا تھا تو ساعت مبعث  
کے بعد عقل اسکی پریشان ہوتی اور کیا کیا خوف ہر اس قدر جنہی سے اُسکے دماغ میں ہوتا آیا نہیں دیکھتا کہ اگر کسی کو قید  
کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر میں جہان کبھی نہ گیا ہو اور وہاں کے رہنے والوں میں کسی سے ملاقات ہو  
نہو اور یہ کی بات کو وہاں کے ساکنین کی نہ سمجھتا ہو تو کس خطر اب حیرت میں گرفتار ہو گا حال آنکہ اس قید  
امثال کو ان ساکنین کے بہت دیکھا ہو اور سنا ہو بخلاف اس طفل کے کہ یطین مادر سے آیا ہو ابھی نہ کسی کو وہاں  
بجرتاریکی و کثافات کے دیکھا نہ سنا علاوہ اس کے اگر لڑکا عقل و دشت مند ہوتا تو ہندو نہ لٹ خواری انہیں  
پاناگش سے زیادتی متعہ و نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دیکھتا اور سمجھتا کہ لتون میں اُسے پیٹھے ہوئے جہان چاہتے ہیں  
رکھ دیتے ہیں جہان سے چاہتے ہیں اُٹھ لیتے ہیں جھولے میں اگر حرکت دیتے ہیں شخص اُس سے برہنہ دیکھتا بچہ  
براز اوگون کی گود میں اور انکے کپڑوں پر کر دیتا ہر چلنے پھرنے کی بات کرنے کی طاقت نہیں عجیب ترین نسبت  
اور باتیں نہیں سمجھتا محصل کلام نہیں دریافت کر سکتا اور اس سے کس قدر مبتلا ہے حیرت و حجالت و اندوہ  
رہتا اسی طرح ہر امر میں حق تعالیٰ کے امور سے جو شمل اوپر حکمت مصالح کی ہیں اس کثرت کے ساتھ فوائد  
و ثمرات عظیمہ ہیں کہ عقول بشری اس کے ادراک سے قاصر ہیں جسکو اشتیاق مطالعہ فوائد حکمت الہی ہو وہ قطبہ  
سج البلاغہ اور حدیث مفضل کی طرف کہ چشمہ عرفان ہر رجوع کرے اب میں ختم سخن کر کے کہتا ہوں کہ ہندو  
بیان ہوا اُس سے طالب علم یقین کو آنا مجملہ اضر و ظاہر و ثابت ہوا ہو گا کہ خلقت انسان غیر انسان میں حق تعالیٰ  
کے صنائع اور حکمتیں بے انتہا ہیں و وہ سب لائل و ضحہ ہیں طالب یقین کے لئے اثبات جو و صانع عالم پر  
جو قادر و کدورت الیمان سے صاف و آئینہ شہادے اقتدار سے خالی ہو اور بالضرور اس سے یقین اس  
امر کا بھی حاصل ہوتا ہو کہ وہ صانع جملہ مخلوقات سے اپنی غیر ہر کسی طرح کی مشابہت و مناسبت نہیں دیکھتا  
بلکہ معارف ناقص سے برتر ہو اور بھی ضرور عقل حکم کرتی ہو کہ یہ امور پر از حکمت جو مذکور ہوئے انکا صدور



نہیں ہو سکتا مگر حیکہ خالق اہکامی قدرت و اختیار سے انکی نیکی اور بدی اور فوائد و اغراض کو انکی جانکر پیدا کرے و  
 الا جس چیز کا کہ ہم ادراک نہ کر سکتے ہو یا نہیں بے اختیار محض ہو تو عقل جائز نہیں کہتی کہ ایسے آثار عجیب و غریب کہ جو  
 مشتمل اوپر انواع حکمت کے اور نظم ہوں کیونکہ صادر ہو سکتے ہیں و یہ کیونکہ ہو حال آنکہ اگر کسی انسان کو ہم دیکھتے ہیں  
 کہ وہ سیتا ہو یا لکھتا ہو یا کوئی کتاب یا لباس مشتمل اوپر انواع محتاج خوبی کی پاتے ہیں تو اسکی زندگی اور اختیار  
 قدرت و علم و معرفت پر اس صنعت سے یقین کرتے ہیں کیونکہ لکھنا یا سینا معدوم کا کام نہیں یہی طرح اچھا لکھنا یا  
 سینا جاہل صناعت بے اختیار سے ممکن نہیں ہو سکتا ان امور کا علم نسبت اس کاتب یا خیال کے منجملہ قطعات و  
 یقینات و خبر صفات کے ہوتا ہو اور یہ علم نہیں حاصل ہوا ہمیں مگر ایک کتاب سے یا ایک خیالت سے فقط پس جبکہ  
 دیکھا ہوتے سب چیزوں کی طرف جو عالم میں ہیں آسمان انسان حیوان اقطاب و مہتاب ستارہ ہائے بیشمار و شجرا  
 و اشمار و معادن و حجاز و غیرہ سے کہ پہلے سب سے خود ہمارے نفوس بتدل احوال سپر شاہد ہو اور بعد اسکے جو کچھ  
 بجو اس ظاہر ہمارے مددک ہوتا ہو دیکھنے سے اور سننے سے اور چھونے سے اور سونگھنے سے اور چکھنے سے اور بعد  
 اسکے وہ امور جنہیں ہم بذریعہ عقل و بینائی باطن پاتے ہیں قسام صناعات عقلیات سے کہ جملہ علوم کا مدار سپر تر  
 اور سوا اسکے کہ یہ شجرا ہر ناطق و جو و ذی جو و خالق مدبر عالم میں اس گز زندگی اور علم و قدرت کاتب کی ہمہ ظاہر  
 نہ ہوئی مگر ایک بات سے کہ وہ اسکے ہاتھ کی حرکت و قوت کتابت و قطع و تھی تو یہ مصنوعات غیر متناہیہ کیونکہ لیل و جود  
 صانع اور اسکے علم و قدرت پر دال نہونگے جیسا کہ اعرابی نے کہا تھا اور اوپر مذکور ہو چکا لیکن حقیقت یہ ہے کہ انسان  
 ابتدائے سن طفولیت سے انش الفان مصنوعات سے ہم ہونچا ہو اور ہم کو انہیں سے اسنے ابتدائے عمر سے دیکھا ہو  
 مثلاً آسمان کو سایہ کئے پایا زمین کو فرش بچھا دیکھا اقطاب کے وقت طلوع سے اول شروع نہا رحانا غروب سے اسکے اول  
 ساعت لیل سمجھا اسی طرح حال جملہ مخلوقات کا ہو اور چون چون عقل اور اکت قوت اس میں آنے لگی ہو و لعب کی طرف  
 برستار ان متوجہ کرنے لگے یہاں تک مستغرق ہو گیا ہو و لعب ہو گیا ہو جو چیزیں کہ اس سے مالوف تھیں وہ  
 انکی فطرتیں بے حقیقت ہو گئیں یہ نہیں جانا کہ ان صنعتہائے گوناگون اور حکمت ہائے بوقلمون کی غایت  
 کو اسی دنیا و جود خالق مدبر پر ہو اور یہی وجہ ہے کہ جب خلاف مالوف کسی مکر کو کہ خلاف عادت ہر مثل حیوان عجیب  
 فعل غریب دیکھتا ہو بہت متعجب ہوتا ہو اور بے اختیار زبان اسکی اسکی تعریف میں و ردل اسکا اپنے خالق کے ساتھ  
 بہت جلد اعتقاد کامل اختیار کرتا ہو حال آنکہ و نہات اپنے اعضا کا ملاحظہ کرتا ہو اور اسی طرح اعضائے حیوانات الوہ کو  
 اپنے دیکھتا ہو لیکن بسبب طول الف و اش کے انکی شہادت و گواہی پر نسبت خالق کے گاہ نہیں ہوتا اور اگر ضرر  
 کر کہ کوئی اندھا مادر زاد کہ تاسن باوع حصول عقل نابینا ہو و دفعہ اسکی آنکھیں روشن ہو جائیں و آنکھ اسکی بین  
 آسمان انسان چار پائے و نہرین و درخت و عجائب صنع الہی پر پڑے اور گواہی ان عجائب غیر متناہی کی جو



کمال علم و قدرت و صفات پروردگاری و کمال تعجب حیرت سے اسے یہ دُریدا ہو گا کہ کہیں میری عقل نہ ایل نہ ہو  
 دوسری دلیل یہ کہ جبکہ انوارِ خبر کا محسوسات میں فادہ علم کرنا ہو کیونکہ عادتاً محال ہو کہ اکثر حیثیت پر تعلق  
 کرے اسی طرح اتفاق جمیع انبیاء و اوصیاء کا بلکہ جمیع اہل مذہب کا باستثنائے معدود چند اس بات پر کہ صانع  
 عالم موجود ہو اور کامل میں جمیع الجہات و مشرکہ جمیع نقائص سے یقیناً لاتا ہو کہ ان سب کی گواہی اور اقرار و اتفاق  
 غلط نہیں ہے خصوصاً جبکہ انکی دلایل جو خطا سے دور ہیں و یقین بنائیں تو بخوبی علم حاصل ہوتا ہو کہ یہ دعویٰ جسکے اس  
 کثرت سے مدعی اور گواہ ہیں حق ہے تیسری دلیل اثبات واجب کے لئے دلیل حکما کی ہو کہ اکثر ممکنات میں بھی اسے  
 ذکر کیا ہے اور اگرچہ وہ موقوف مقامات چند ہیں لیکن بطریق خاص جیسا کہ جناب سید سندیلہ العلامی نے بتایا  
 فی الجنت فی صدیقہ لطائف میں اور مولانا مجلسی نے حق یقین میں بیان فرمایا ہے ذکر میں کثرتاً ہوں و روہ یہ کہ جو غفیر  
 آدمی عقل اسے کرتا ہو یا یہ کہ نظریات اسکے بدون ملاحظہ دوسری چیز کے خارج سے بغیر علت ہونے اسکے  
 خارج میں واجب ہوتا ہو اور اسے واجب الوجود کہتے ہیں و یا یہ کہ نظریات اسکے نہ اسکا ہونا واجب ہونہ متعین ہو  
 اسے ممکن الوجود کہتے ہیں کہ اسکا ہونا نہ ہونا دونوں نظریات اسکے روا ہیں اگر کوئی علت بہم پہنچاتا ہو تو موجود ہوہو ہونا  
 و العدم رہتا ہو پس گھٹا ہوں میں کہ عالم میں موجودات یقینی ہیں اس صورت میں اگر مجموع موجودات منحصر ممکن میں ہو  
 واجب اسکے بیچ میں نہو پس ان سب کو ملاحظہ کرو تو ہرگز ایک شخص کے ہوں گے اور عدم اسکے مجموع پر روا ہو گا اور  
 جیسا کہ زید کا پیدا ہو موجود ہونا بدون علت کے محال ہو اسلئے کہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہو اور وہ بہرہائے عقل محال ہو  
 اسی طرح اس مجموع کا موجود ہونا بدون اسکے کہ کوئی علت جو اس مجموع سے خارج میں موجود ہو اور اسے پیدا کرے  
 محال ہو اور وہ علت چاہے کہ موجود ہو کیونکہ اگر خود موجود نہ ہو کی تو دوسرے کے وجود کی علت کیونکہ ہر اسکے  
 اور موجود کہ جملہ ممکنات سے جدا اور خارج ہو وہ واجب الوجود ہو پس ثابت ہو گا کہ واجب الوجود یقینی موجود ہو پس اگر  
 کوئی کہے کہ مجموع ممکنات میں ہر چیز دوسرے کی علت ہو الی غیر الثمات یا مجموع اجزا کی علت ہو تو کہو گا جواب میں اسکے  
 کہ ہر ایک وجود ساتھ وجود علت کے واجب ہو لیکن عدم اسکا ساتھ معدوم ہونے اسکی جمیع علل کے جبکہ واجب الوجود  
 نہ تو ممکن ہو پس بہر ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہو کہ بعضوں نے اس دلیل کی یہ تقریر کی ہو کہ اگر علت ممکن واجب ہو تو وہ  
 مطلوب ہو اور اگر ممکن کو اور ممکن نے پیدا کیا ہو اور واجب انکے بیچ میں نہ تو دور لازم آئے گا و یا تسلسل و روہ دور  
 باطل ہیں و رہبر ہیں بطلان دو تسلسل اور جوابات اسکے کتب مبسوطہ میں موجود ہیں جو مشتاق ہو شخص کیے چوتھے  
 دلیل وہ ہو چکے ہیں لکھتے ہیں و تقریر مختصر اسکی یہ کہ عالم بغیر جو کچہ کہ خدا کے غیر ہو وہ اپنی ذات و صفات حقیقیہ میں اپنے  
 متغیر ہوتا رہتا ہو اور جو ایسا متغیر ہو وہ حادث ہوتا ہو پس عالم حادث ہو اور ہر حادث محتاج ہر طرف محدث کے پس عالم  
 محتاج ہر طرف ایسے محدث کے کہ وہ حادث نہو پس ضرور ہوا وجود عالم حوادث میں کہ محدث قدیم ازلی ہو کہ جو اپنے



واسطے محدث نہ رکھتا ہو بلکہ بذات خود موجود ہو اور وہی واجب ہو نہ غیر اسکے اور واضح رہے کہ یہ دلیل بہت مبہم است  
طویلہ کشتی ہو لیکن اگر اسکا بیان کیجئے تو کتاب بھی بڑی ہو جائیگی اور عوم کے لائق نہ ہوگی اسلئے اختصار کیا گیا فقط  
**فصل چہارم پنج بیان صفات ثبوتیہ کے** اور وہ آٹھ ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ قدیم ازلی ہو یعنی ہمیشہ  
تھا اور باقی ابدی ہو یعنی ہمیشہ جس طرح تھا اور ہر سہیگا کیونکہ اگر ایسا نہ ہو بلکہ حادث ہو تو یا پہلے عدم ہو پھر وجود ہوا ہو  
یا بعد جو عدم ہو اور یہ دونو محال ہیں کیونکہ یہ ثابت ہو چکا کہ واجب الوجود ہر عدم وستی آپر روانہ ہیں ہر اولیٰ  
ہماری ہر دوسری یہ کہ وہ قادر مختار ہو اور کوئی ممکن اسکے حیثیت قدرت سے باہر نہیں ہو یعنی ہر چیز پر توانا ہو فعل و ترک فعل کا  
اختیار رکھتا ہو ایسا نہیں ہو کہ ایجاد اشیا میں مجبور ہو اور مثل علت موجبہ ہرکہ صدر فعل اس سے باختر ہو جیسا کہ اگر  
جلانا اور آفتاب کی روشن کرنا فعل بلا اختیار ہو اور بمان فلا سلفہ فعال خا اضطرابی ہیں لیکن یہ انکی نامہمی ہو کیونکہ اشیا  
صفات سے عرض یہ ہو کہ علت اکمل کو کہ جناب واجب الوجود لذاتہ ہر اکمل ہر جہت کمال میں جملہ معلومات سے اسکی  
جائیں اور بے اختیاری افعال میں ممکن کا بھی نقص ہو تو جو خیر معلول میں بھی عیب و نقص سمجھے جائے اسے واجب کہ  
علت اکمل ہو کیونکہ اگر تجویز کر سکتے ہیں پس ضرور ہوا کہ ایجاد اشیا اور اعام انکا اوجہ افعال اسکے اختیار و ارادہ اسکے ہوا  
جیسا کہ خود فرمایا ہوتا **اِذَا ارَادَ شَيْءًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** پس اگر کوئی کہے کہ تم دعویٰ کرتے ہو  
کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو تو چاہئے مستغنا پر بھی قادر ہو حال آنکہ ایسا نہیں ہو تو ہم جواب دینگے کہ جسے کہا ہو کہ کوئی ممکن  
اسکی تحت قدرت سے باہر نہیں ہو علاوہ اسکے اسکی قدرت کا متعلق ہمہ مستغنا نہ ہونا عجز قادر علی الاطلاق نہیں ہو  
بلکہ مستغنا کو قابلیت اسکی نہیں ہو والا قدرت اسکی سب پر برابر ہو اور یہ معنی احادیث میں بھی وارد ہوئے ہیں جیسا  
کہ ابن ابوی علیہ الرحمہ نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہو کہ ایک ن شیطان حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور کہا کہ تمہارا خدا سپر قادر ہو کہ زمین کو مرغی کے اندر سے میں اس طرح لائے کہ اٹھ اڑے  
اور زمین چھوٹی ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ واسے تجھ خداوند عالم کو عاجز نہ سمجھنا چاہئے اس سے زیادہ کون  
قادر ہو جو زمین کو لطیف اور اترے کو ثر اگر سکتا ہو ورموی ہو کہ کوئی شخص جناب میر علیہ السلام کی خدمت میں آیا  
اور عرض کیا کہ آیا تمہارا خدا سپر قادر ہو کہ دنیا کو تخم مرغ کے اندر اس طرح داخل کرے کہ دنیا چھوٹی ہو اور اتر اتر اتر ہو  
نے فرمایا کہ حق تعالیٰ موصوف عجز نہیں ہوتا لیکن جسے تو چھتا ہو اسے قابلیت وجود نہیں ہو اور اس واضح ہو  
کہ اسکی قدرت کا مستغنا سے نہ متعلق ہونا عوم قدرت میں اسکی قبح نہیں کر سکتا لیکن مؤرخین ہر چند کہ تحت  
قدرت خداوند عالم ہیں مگر انکا صادر ہونا حکیم قادر سے بنظر اسکی حکمت کاملہ کے ممنوع ہو تیسری یہ کہ حق تعالیٰ عالم  
ساتھ ہر معلوم کے خواہ وہ کلی ہو یا جزئی موجود ہو یا معدوم اسکا ساتھ اشیا کے قبل انکی موجودگی کے ویسا ہی تھا  
جیسا کہ انھیں بعد انکے موجود ہونے کے جانتا ہوازل سے جانتا ہوازل کو جسے ابد میں پیدا کیا اور یہ معنی صادق



علیہ السلام سے علم خدا کے معلوم ہوئے ہیں و قرآن شریف بھی سب ناطق ہر جیسا کہ صدق علیہ الرحمۃ نے کتاب التوحید  
میں جناب عالم رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے اور حاصل معنی اسکے یہ ہیں سوال کیا حسن بن یسار نے کیا خدا اس  
چیز کو جو موجود نہیں جانتا ہے کہ بعد موجود ہونے کے کیسی ہوگی یا نہیں جانتا مگر اس چیز کو جو موجود ہوتی ہے تو حضرت  
فرمایا کہ ہر چیز کو وہ قبل اسکے موجود ہونے کے جانتا ہے اور پھر ایک کلام کے بعد فرمایا پس ہمیشہ علم اسکا قدیم و سابق  
تھا سب چیزوں قبل اسکے کہ انھیں خالق فرمائے حق تعالیٰ بہت بزرگ و برتر ہے اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے کیا ہے  
کافی میں منقول ہے کہ فرماتے تھے کان اللہ ولا شیء غیرہ و کم نزل علما بما یكون فعلہ بہ قبل ان ینزل علیہ بہ بعد  
یعنی حق تعالیٰ موجود تھا جبکہ کوئی غیر ہوا اسکے نہ تھی اور ہمیشہ جانتا تھا جو کچھ کہ آئندہ پیدا ہوگا پس علم اسکا ہر چیز سے  
قبل جو اور بعد جو اس کے برابر ہے یعنی علم اسکا ذات کائنات سے قدیم ہے اور وہ عین ذات مقدسہ کی ہے جو صفت  
موجودہ زائد ذات پر ہے جیسا کہ اشاعرہ نے جانا ہے والا تعقدہ لازم آئے پس علم اسکا جو صفت کمالی اسکی ہوتی  
حصولی ہے کہ محتاج جو حصول صوت و رائے قائم ہونے کی بذات خدا ہوا اور نہ صرف وہی ہے کہ عین حضور معلومات  
اسکے ہوں صفت فعل سے ہے و الاحداث مانتہ جمیع حوادث فعل کی ہو اور اس سے یہ لازم آئے کہ ازل میں عالم تھا  
اور جناب امام ہو تو جاہل ہوگا اور قبل کہ نقص ہر کسی طرح اسکی ذات پر مبنی وقت میں و انہیں ہر شے کاظم شتی نے اس  
مقام پر لکھا ہے کہ علم ساتھ شے کے جبکہ معدوم ہو مخالف واقع ہو پس وہ علم ہوگا اور استاد جناب سید العلماء علی ہدیہ  
مدارج فی الجنۃ نے اسے حدیقہ سلطانیہ میں نفع فرمایا ہے باین طور کہ یہ مذہب سیدہ اسلئے کہ اگر شے معدوم ہو تو چاہے  
تو البتہ خلاف واقع ہو نہ یہ کہ شے معدوم ہو مگر علم جانتا بھی خلاف واقع ہو اور فرمایا ہے کہ جو کوئی حق تعالیٰ کے علم کو شیا  
کے ساتھ حادثا و منحصر ہی خصوصیات کے جانتے تو حقیقت میں اسنے اثبات جہل مرتبہ ذات میں اسکے کیا اور وہ ہلاک  
و ایمان سے بہرہ نہیں کھتا شیخ ابو جعفر لوسی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ من قال بانہ لا یعلم الشی الا بعد کونہ  
فقد کفر و خرج عن التوحید و دولا نا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ نے بحار میں فرمایا ہے کہ جملہ ضروریات مذہب سے یہ ہے کہ کون  
جائے کہ حق تعالیٰ ازل ابد میں جمیع شیا کو خواہ وہ کلیات سے ہوں یا جزئیات سے سب کا عالم ہے و ہوں اسکے کہ علم  
حقیقی میں اسکے کسی طرح کا تغیر واقع ہوا ہو اور پھر بعد ایک کلام کے فرمایا ہے کہ بعض لوگ کہنا مذہب یہ ہے کہ حق تعالیٰ  
نہیں جانتا مگر متوقع اور اس قول کو ابوالحسن بصری اور ہشام بن حکم کی طرف نسبت کرتے ہیں و بعض روایات  
آپس دلالت کرتے ہیں و رگمان یہ ہے کہ یہ مذہب ہشام کا قبل اسکے ہو کہ مذہب حق اختیار کیا یا ناقل کو شہتباہ ہوا  
اور قدمائے فلاسفہ کو علم باری تعالیٰ میں بہت اختلاف ہے اور یہ سب مذہب کفر صریح و مخالف ضروریات عقل و دین  
ہیں و برائین قاطعہ اللات اسکے نفی پر کرتے ہیں ۱ نفع کلامہ اعلی اللہ مقامہ پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ  
علم حضور اشیا میں نہیں ہے کیونکہ اگر اسکے قائل ہوں تو یا اشیا کو بھی قیوم کہیں اس صوت میں تعقدہ لازم آئے گا



غیر خدا کوئی قدیم نہیں ہوا اور یا اشیا کو حادث جانیں تو علم بھی اسکا اس صورت میں شیا کے ساتھ حادث ہو گا اور  
 اس وقت میں لازم آئیگا کہ کسی چیز کو قبل وجود اس کے نہ جانتا تھا اور جاہل تھا اور حق تعالیٰ متبرہ ہوا ہے کہ کسی وقت بھی  
 نقص جبل اسکی طرف منسوب ہو بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ سے اپنی ذات کو اور مخلوقات کو اپنے پہچاننا ہوا اور جاننا اسکا حق  
 انکے وجود پر نہیں ہوا اور کوئی چیز کسی حال میں اس پر پوشیدہ نہیں تھی الا کیونکہ یہ قدرت اختیار انہیں پیدا کرنا بلکہ اسکی ذات  
 بذاتہ منشاء انکشاف جمیع اشیا ہے لیکن اس بیان سے یہ نہ کیسا کہ تو ہم ہو کہ خدا کی ذات تو سب سے مباین ہے ہر چیز کی طرح  
 منشاء انکشاف کا انکے ہو سکتی ہے کیونکہ ہم جواب میں کہنے کے کہ خدا کی ذات سب سے مباین ہے اور کامل بالذات ہو پس اگر  
 اور ذات منشاء انکشاف اپنے غیر کا بسبب اپنے نقصان کے نہیں بلکہ حصول صحت کے اور اس کے توسط کے محتاج  
 ہو وین تو ہو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ذات خدا جو کامل ہمہ جودہ ہو وہ بھی منشاء انکشاف نہ ہو سکے حال آنکہ وہ  
 بے نیاز اپنی ذات و صفات میں ہے اس سے کہ اپنے غیر کی طرف محتاج ہو اور مقتضا اولیٰ عقلیہ نقلیہ کا بھی یہی ہے کہ حق تعالیٰ  
 بذات خود عالم ہر چیز کا ہو پس اگر عقول ناقصہ کہ علم کو کہ عین ات ہے یا کیفیت علم کو نہ پہنچیں جیسا کہ کثرت ذات کو اس کے  
 نہیں یافت کر سکتیں تو اس سے انکار نہیں ہو سکتا اگر کوئی کہ جیسا کہ شیخ الاحسائے نے کہا ہے کہ بعض جگہ قرآن مجید  
 میں اطلاق علم کا محدث پر مثل لوح محفوظ وغیرہ کے آیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّیْ فِی سِتِّ نِیَّاتٍ لَّا یُضِلُّ  
 رَبِّیْ شَيْئًا لَّیْسَ اِذَا رَمَتْهُ بِهٖ حَبْرٌ مِّنْهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ہر چیز کا علم ہر چیز پر کیونکہ درست ہو تو جواب میں ہم کہنے کے کہ یہ اطلاق  
 بطور مجاز ہے نہ یہ کہ حقیقت علم ہے اور وہ ایسا ہے کہ جیسا نقوش کو کلام کہتے ہیں حال آنکہ وہ حقیقت کلام نہیں ہے بلکہ علم  
 اسکا ہر چیز کو محیط ہے اور سب کو شامل اور عام ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے تصریح اسکی قرآن میں فرمائی ہے وَھُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ  
 یعنی وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے اور سب چیزیں مثل ذرات خاک قطرات دریا و عدد پہاڑوں کے وزن کی پیمائش  
 اور درختوں کے پتوں کا جو ٹکڑا کی پیمائش کا اور جانوروں کی سانس کا اور سب لطائف صنائع اور نکات ہائے بلائع  
 ہر نظام ہر مین کیونکہ جو کچھ اس نے پیدا کیا ہے وہ سب باختیار و از روی حکمت ارادہ پیدا کیا ہے اور جو کوئی کسی چیز کو بارادہ  
 و اختیار پیدا کرتا ہو یقینی اس چیز کو اور اس کے صفات آثار کو جانتا ہے کیونکہ فعل اختیار ہی سبق بعلم ارادہ ضرور ہوتا ہے  
 اور یہ مقدمہ بہت واضح ہے کہ بادی تاہل ہر مائل کو اس سے یقین حاصل ہو سکتا ہے علاوہ اسکے وہ مجرد ہے اور مجرد کو  
 سب چیز سے نسبت برابر ہے اور قدرت اسکی سب چیزوں سے متعلق ہے پس عالم بھی سب چیزوں سے ہو گا و سب سے  
 کہ جیسا کہ سب ممکنات شروع و جنابا جب الوجود ہیں اسی طرح علم کا اور جمیع کمالات انکے منتہی اسکی طرف ہوتے ہیں  
 اور جو شخص کہ سکے علوم اسے ہو گئے یقینی جاہل کسی چیز سے ہو گا حال آنکہ جبل نقص ہے اور نقص اس پر روا نہیں ہے  
 ان سب چیزوں پر قرآن میں اشارہ فرمایا ہے اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَھُوَ الَّذِیْ یُطِیْقُ الْخَبِیْرُ یعنی آیا نہیں جانتا کہ جس نے  
 سب چیزوں کو پیدا کیا ہے وہ سب کو نہیں جانتا اور وہ لطیف ہے یعنی مجرب و یا صاحب لطف کامل رحمت شامل نسبت



جمیع موجودات کے اور حافظ و مری بان سب کا پس کیونکر ان سکونہ جانتا ہوگا بالجمہ علم سکا ازلی و ابدی ہر  
 کسے قوت غافل نہیں ہوتا سمود و نیان فراموشی کے واسطے نہیں ہر اسی طرح خواب بینکی جو قوت خواب ہر  
 اسکے لئے نہیں ہر کیونکہ یہ امور نقص علم ہیں و خدا نقیض عیوب سے منزہ ہر چوتھے مکہ حق تعالیٰ زندہ ہر اور  
 مراد حیات زندگی سے صفت ہر کہ اس نے انانی و توانائی پیدا ہوا و جبکہ علم قدرت اسکا مرتبہ ثبوت کو چھوٹا  
 تو صفت حیات بھی الاحوالہ اسکے لئے ثابت ہوگی یا نچوین یہ کہ خدا مدرک و سمیع اور بصیر ہر جان تو کہ ادراک انسان  
 میں اس علم کو کہتے ہیں جو بذریعہ حواس ظاہر حال ہو یعنی دیکھنے سے سننے سے چمکنے سے سونگھنے سے چھونے سے پس  
 سمیع مختص ہر جانتے سے اس خیر کے جو بذریعہ قوت سامعہ جو کان کے اندر ہر حال ہوا و بصر مخصوص جاننے سے  
 اس مر کے ہر جو بذریعہ قوت باصرہ جو آنکھ کے اندر ہر حال ہو لیکن یہ معنی مخصوص انسان ہیں حق تعالیٰ میں ان  
 صفات سے یہ ہر کہ وہ جانتا ہر جمادات خیر و نکر کو جنہیں ہم بذریعہ حواس جانتے ہیں مگر اس جانتے میں وہ محتاج  
 توسط آلات قوی کا مثل ہمارے نہیں ہر بلکہ جو کچھ شہیدانی ہیں مثل اچھی اور بری اور بڑی اور چھوٹی آوازوں کے  
 وہ سب کو جانتا ہر اور اسی طرح جو خیر و نکر کیچنے کی ہیں مثل رکھائے اجسام او شکلیں انکی وہ ان سب کو بخیر و اسطو اور بد  
 اقتدار طرف آلات کے جانتا ہر اور چونکہ بیان سابق سے علم عام علام الغیوب کی خوبی ثابت ہو چکا ہر لہذا حاجت  
 جدا گانہ دلیل کی اثبات کو ان صفات کی باقی نہیں ہی اور واقع میں یہ ہر کہ بعد بیان علم عام کے ضرورت بیان  
 کی ان صفات کے نہ تھی لیکن چونکہ قرآن شریف میں و احادیث نبوی اور ائمہ کرام میں اثبات اسکا بہت ہر سلسلے  
 علما اعلیٰ طرح لکھتے ہیں و توجہ میں اس تخصیص کی دو وجہ ذکر کرتے ہیں ایک کہ شاید حکمت اس کی کہ میں یہ ہو کہ اس میں  
 نہ سب حکما کا ہو جو خدا کو عالم خیریات متغیر کا نہیں جانتے اس گمان سے کہ علم متغیر باعث تغیر ذات صفات عالم  
 ہوتا ہر و لیکن یہ غم فاسد ہوا نکا کیونکہ یہ بات ظاہر ہر کہ عالم کی ذات بتغیر معلوم متغیر نہیں ہوتی جیسا کہ حق تعالیٰ  
 علایہ السلام نے کتنا فصیح و بلیغ میں اپنی اسکی تصریح کی ہر باقی رہا تغیر صفت علم اسکا حال یہ ہر کہ جو صفت حقیقی ہر یعنی ما  
 بہ الالہیہ ذات بار تعالیٰ ہر اور ہمیں تغیر راہ نہیں پاسکتا اور جو صفت کہ معنی اضافی ہوتی ہیں  
 انہیں تغیر مثل تغیر صفات فعل کوئی ضرر نہیں کہتا اور کبھی اس بیان تغیر میں کہتے ہیں کہ علم متغیر نہیں ہوتا لیکن تعلق  
 متغیر ہوتا ہر اور جناب مولانا نے جہتیں بجا میں تصریح فرمائی ہر کہ ضروریات مذہب شیعہ سے ہر کہ حق تعالیٰ انزل فرما  
 میں علم جمیع اشیا کا ہر کلیات ہوں یا خبریات بہرے کہ اسکے علم میں کوئی تغیر واقع ہو و ہر ہر کہ ہر اعمال  
 بندوں کے جنکے فعل کو کلیات امی صادر ہوئی ہر از جملة ان اشیا کے ہیں جو سننے اور دیکھنے سے متعلق ہیں اسلئے ان کو  
 صفتوں کو خاص کر کے ذکر کیا تاکہ درجہ و سزائش میں بندوں کی مصیبت سے اور غیبت لانے میں طاعت کی طہر  
 قریب تر ہوا لہذا بق بیان یہ ہر کہ جب بخوبی وضع ہوا کہ حق تعالیٰ تمام کلیات خبریات کو جانتا ہر اور ہر امر کے انجام سے



قبل وقوع اسکے اکادہ ہو تو بدیع لغوی خدا پر محال ہوگا کیونکہ معنی لغوی بدیع کے یہ ہیں کہ رائے کا متغیر و متبدل  
ہونا بظاہر ہونے خطا کے نہیں ورنہ امت رائے سابق پر اور اس سے عدول کرنا طوطی و سری رائے کے  
لیکن اہل سنہ خواہ اپنی جمالت سے یا جاہل بن کر سبکی نسبت طرف فرقہ مامیہ کے کرتے ہیں و محض تہمت و گنہ  
علمائے فرقہ حقہ کا یہ مذہب نہیں ہے بلکہ وہ جس بدیع کے قائل ہیں یعنی اصلاحی یعنی تغیر احکام یا اعتبار احوال  
مصلحہ و اوقات کہ نسخ تشرعی ہو یا تغیر عالم کوئی ایجاد میں کسی خبر کے پیدا کرنے سے یا معلوم کرنے سے باز نہ کرے  
یا مارنے سے کہ وہ نسخ تکوینی ہو اور یہ وہ ہے جسے خدا فرماتا ہے کہ کل یوم ہوں فی شان فیہ ہر روز حق تعالیٰ کی نئی صحت  
جو مصلحت کیجھتا ہو وہ کرتا ہو اور میں مصلحت نہیں جانتا ترک کرتا ہو بھی مارتا ہو بھی ہمارا اللہ بھی صحت دیتا ہو اپنے بندوں  
کی مصلحت جانتا ہو اور ہر وقت حسب مصلحت کام کرتا ہو اور یہ بہت صحیح ہے کوئی فساد و بدی نہیں ہیں ہو اور بندہ آیات و  
احادیث معلوم ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ نے دلوح خلق فرمائے ہیں و ان میں تمام کائنات و حوادث کو ثبت فرمایا ہو کیا  
نام لوح محفوظ ہے کہ جو کچھ حکم خدا نہیں لکھا ہو وہ متغیر نہیں ہوتا اور وہ مطابق علم الہی ہو اور دوسری کا نام لوح محو  
اثبات ہے کہ ان میں حسب مصلحہ اور حکم جناب باری کچھ خیرین لکھی جاتی ہیں و کچھ محو کی جاتی ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے  
فرمایا ہو **عَمَّا لَلَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ مَا يَشَاءُ** لکھا کہ ام الکتابیں بدیع عبارت ہو تغیر تقدیر سے لوح محو و اثبات میں اور یہ  
تغیر چونکہ مشابہ بدیع لغوی تھا اس لئے بدیع کا اطلاق اس پر صحیح ہوا و لیکن وہ معنی حسب اقتضایں ہو کہ بدیع جو اس سے  
مقصود ہو وہ ایسا مسلمات سے درمیان خاصہ عامہ ہو کہ کسی کو ان میں مجال انکار کی نہیں ہو اور عرض لوح محو و اثبات  
یہ کہ تائبندے بسبب خیر و نیہ انبیا و اوصیا کے اس لوح سے یہ جانیں کہ اعمال حسنہ انکی اصلاح امور میں و اعمال بد  
انکے افساد امور میں موثر ہیں پس اعمال خیر کی طرف رغبت کریں و بد سے احتیاط و دوری و ہونڈیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے  
فرماتا ہو **فَلَوْلَا كَانَتْ قُرْبَةً اَمْنَتْ فَنَفَعْنَا اِبْرَاهِيْمَ الْاَقْوَمَ** یونس لما امنوا کشفنا عنه عذابا جزئی  
فی الجوف الذی و متنعناہم الی جان بیضاوی نے اپنی تفسیر میں خود لکھا ہے کہ حضرت یونس کو حق تعالیٰ نے  
شہر نیوی کے اوپر پھونچا یا تھا اہل نیوی نے تکذیب حضرت کی کی اور سہ پہر حار کیا پس حضرت یونس نے اپنے کہا  
کہ میں فریض غذاب خدا نازل ہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ چالیس روز تک کو کہا پس جبکہ وقت عذاب قریب  
ہو چھا اور آسمان سیاہ بادل اور دھوئیں سے بھر گیا اور بچے اتر ایمان تک راہین سیاہ ہو گئیں اس وقت اہل نیوی  
توبہ کی اور حضرت یونس کو ڈھونڈا جب نپا یا تو یقین کیا کہ یونس علیہ السلام نے جو کہا تھا وہ ہی غذاب ہے جو  
بعد انھوں نے مات پھنکا اور اپنی عورت جانوروں کو حوالہ میں لیکر اور بچوں کو ماؤں سے جدا کیا اور روئے  
آوازیں بلند کیں ورتوبہ و اطہار ایمان کیا پس حق تعالیٰ نے ان پر رحم فرمایا اور غذاب کو اٹھ دیا و فرمایا اب آ  
یہ تبدیل رائے حسب مصلحہ ہو یا نہیں پھر کیونکہ اس سے انکار کوئی کر سکتا ہو قیست اندھو المظلمو چھٹے



یہ کہ خدا مرید ہو اور کارہ ہو اور اس سے یہ کہ جو کام اس سے صادر ہوتا ہو ارادہ و اختیار سے اس کے صادر ہوتا ہو  
 باختر زمین صادر ہوتا ہو جیسا کہ آگ کا فعل جلا تا ہوا و پتھر کا ہوا سے زمین پر اترتا ہو کہ یہ فعل ضرطرتیہ ہیں اور  
 سبب ہنگامیہ ہو کہ وہ قادر و مختار ہو اور قدرت و اختیار اس کا بخوبی ثابت ہو چکا ہو تو اب فاعل مختار ہونا بھی ضروری  
 ہوا اور فاعل مختار سے فعال اختیار یہ بارادہ و اختیار صادر ہوتے ہیں اور مرید کے یہی معنی ہیں لیکن ہم بتدریج میں  
 جو فعل اختیار ہمارے صادر ہوتا ہو اسکی یہ موت ہو کہ پہلے تصور اس فعل کا ہوتا ہو بعد اس کے اس کا فائدہ دل میں لگے ہیں  
 اور خواہش اسکی ہم پہنچتی ہو اور یہ محرک و طلبگار اس فعل کے ہوتے ہیں بیان تاکہ تصمیم غم کی حالت تک پہنچتا ہو  
 اسے ارادہ کہتے ہیں اور جو حق تعالیٰ میں ارادہ کے مشعر ہو لا جاتا ہو وہ متعذر ہو پہلے اس علم سے اس کا صلحت کے  
 باعث ہوتا ہو ترجیح فعل کو ترک پر اس کے جیسا کہ امامیہ نے بیان کیا ہو اور ظاہر ہو کہ قادر سے بعض وقت میں فعال کا  
 صادر ہونا اور بعض وقت میں اسے ترک کرنا مثل اس کے کہ ایک وقت میں خلعت نہ گائی عطا فرمانا اور دوسرے وقت میں  
 اسے ہوش فناء لینا و موت و صلیحون پر ہو ہر چیز کو موافق مصلحت عمل میں لانا ہو اور ہر گاہ مصلحت اسکی فنا میں  
 و کھیتا ہو معذور کرتا ہو کیونکہ فعل حکیم خالی حکمت سے نہیں ہوتا اور چونکہ علم خدا کا عین ذات اقدس اسکی تعین  
 کہ ذات پاک اسکی ہر چیز کے جاننے میں قبل اس کے پیدا ہونے کے اور بعد اس کے پیدا ہونے کے کافی ہو اور اسی طرح اسکی نیکی  
 اور بدی اس پر پوشیدہ نہیں ہو یقینی ہر چیز کی مصلحت کو بنفس ذات اپنے جانتا ہو اور یہی علم اس کا واعی فعل ترک فعل پر  
 ہوتا ہو پس ارادہ اس کا وہ صفت کہ موجود اور اسکی ذات پر زاید ہو اور علم قدرت کے سوا ہونے میں ہو جیسا کہ اہل سنت  
 کہتے ہیں دوسرے ارادہ نفس فعل باری کا نام ہو جیسا کہ کثر روایات سے مستفاد ہوتا ہو محفوظ بن بھی کہتا ہو کہ  
 شیعہ جناب بوالحسن کی خدمت میں عرض کیا کہ بیان فرمائیے میرے لئے کہ خدا کا ارادہ کیا چیز ہو اور بندوں کا ارادہ  
 کیا ہو حضرت نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق وہ ہو کہ جو اسکے دل میں آئے بعد اسکے ذہن میں اس کے اسکی رائے اس پر قرار پائے و  
 لیکن خدا کا ارادہ پس حادث کیا اور پیدا کرنا اس کا ہونا غیر اسکے اور یہ معنی اول سے جو کہ میں نے کہے تھے منلفات  
 نہیں رکھتے اس لئے کہ خدا کا علم صالح و فاسد کے ساتھ دلیل عقلی نقلی سے ثابت ہو اور حضرات معصومین علیہم السلام نے  
 بیانات شافی بیان فرمایا ہو اس جا عرض حضرت کی یہی کہ بندوں کا ارادہ ایک حجت حقیقی حادث ہو کہ انکی  
 ذات و فعل میں ان کے توسط ہوتا ہو اور حق تعالیٰ میں مثل اسکے بندوں کے ایک حجت حقیقی حادث متوسط نہیں ہوتا  
 پس نفس فعل خدا کا بندہ ارادہ باب بیان ہو چننا ہو کہ کوئی شخص کہے کہ بعض احوال میں ارادہ باری کے قدیم  
 ہونے کی نفی وارد ہوئی ہو پھر تمہارا یہ بیان کیونکہ صحیح ہو گا تو ہم کہیں گے کہ یہی حجت حقیقیہ کی ذات باری تعالیٰ پر جو  
 ہوا و اہل سنت اس کے قایل ہیں اور ہونے کی نفی علم ارادہ کی جو میں ذات مقدس اسی ہو تمہارے ارادہ خدا کا  
 عبارت ہو اس سے کہ علم اس کا ساتھ وجود و مصلحت بالفعل کے متعلق ہو فعل میں یا ترک میں اس فعل کے کیونکہ



جیسا کہ ازل سے ہر شے کو جانتا ہر شے اس کے احوال کے متغیر ہونے کے ساتھ بھی اس سے مطلع ہر جب جو غیر موجود ہو  
موجود جانتا جو وقت ہر قدم ہو جاتی ہر اس سے معتمد جانتا ہر حال صحت میں صحیح جانتا ہر جب ہر بار ہوتے ہیں بعض  
جانتا ہر بالکل کوئی چیز کسی حال میں ہر پوشیدہ نہیں و تعلقات اضافات مثل حفات فعل قریب فعل کے حادث ہوتے  
ہیں و وہ مغایر علم قدیم ہر و ہر سی جگہ سے ہر کہ جب بن حیدر شام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ آیا  
حق تعالیٰ ہمیشہ مرہ تھا یا نہیں فرمایا وہ ہمیشہ عالم تھا لیکن مرہ نہیں ہوتا مگر جیکہ مراد اس کے ساتھ ہوا اور آئے کہ مرہ کا مفاد  
یہی ہر جو فرمایا ہر ان یشاید ہیکہ و یا تخلق جدید یعنی اگر خدا چاہے تو تم سب کو تاپید کر دے و و دوسری نئی  
مخلوق پیدا کر دے و قول اسکا انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون یعنی حق تعالیٰ کا حکم  
نہیں ہر مگر یہ کہ جب ارادہ کسی خیر کا فرماتا ہو تو اسے فرماتا ہو کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہر اور جناب صادق  
علیہ السلام سے جو ماثور ہر کہ فرمایا اخضر تے اذا اراد الله لعبده خيرا نكت في قلبه نكتة من نور و دفع  
مسامع قلبه فسمع جب کسی نبارے سے بہتری چاہتا ہو تو اس کے دل میں نکتہ نور سے پیدا کرتا ہو اور اس کے دل کے کان  
کھول دیتا ہو یہ بھی دلالت صریح کرتا ہو کیونکہ خبر الوشیر طر معلق کر تا مغایرت حث پر دلالت کرتا ہو پس ایسے فیض  
میں یا جو ان کے مثل ہوں ارادہ سے مراد نہ علم قدیم باری کا ہر نہ نفس فعل ایجاد بلکہ تعلق علم کا ساتھ صحت ایجاد کے  
اور چونکہ معانی لفظ کے بہت ہیں پس جہت سے منافات اسپین نہیں ہر لیکن یہ سب معانی ارادہ کے نسبت ہر  
جناب باری تعالیٰ کے ہیں مگر ارادہ اسکا افعال بنیگان کی نسبت جو ہر وہ بھی کئی معنوں پر اطلاق کیا جاتا ہو پہلے  
یہ کہ حق تعالیٰ بندوں سے انکی طاعت کا ارادہ فرماتا ہو گناہ کا ارادہ نہیں فرماتا بلکہ اس سے کراہت رکھتا ہو و رہا  
ارادہ سے مراد حکم فرمایا یا ناکا طاعت کے لئے ہر اور مراد کراہت سے نہی فرمانا اسکا گناہوں سے ہر دوسرے کہ  
احادیث میں آیا ہو کہ جو کچھ اس علم کون میں واقع ہوتا ہو بارادہ و شیت خدا ہوتا ہو اور اس کے دو معنی ہیں ایک یہ جو کچھ  
یہاں واقع ہوتا ہو اس کے علم سے واقع ہوتا ہو کیونکہ کوئی چیز نہیں ہر کہ علم الہی اسے حارط لئے ہو جناب صادق علیہ السلام  
فرماتے ہیں کہ مشاء الله ان لا یكون الا بعدد و دوسرے یہ کہ ارادہ مثل ایسے مقاموں کے نہ منع کرنے کے معنی ہر  
کیونکہ اگر حق تعالیٰ بندن کو منع فرمائے تو کسل مجال ہر کہ خالات اس کے عمل میں لا سکے لامضاد لہ فی حکمہ اور بھی  
ہوتا ہو کہ مراد اس سے تسبیل اور تمکین و تخلیہ اور باقی رکھنا کسی خیر کا اور اس حال کے کہ جعفر ہر ہوتا ہو و یہ معانی  
اسپین قریب ہیں و علم کے مغایر ہیں جیسا کہ کیا ہے ابن عیین سے روایت کی گئی ہر کہ کما ائسنه عرض کیا ہے جناب امام  
جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ علم خدا و شیت ایجاد میں یا ایک ہیں حضرت نے فرمایا کہ علم بن شیت نہیں ہر  
یعنی بن شیت حادث نہیں ہر اور بھی یہ معنی ارادہ سے جو ہر نہی نفس فعل ہر مغایر میں کیونکہ ان حضرت نے تمیز میں  
روایت کے فرمایا الا تری انک تقول سا فعل کذا انشاء الله ولا تقول سا فعل کذا ان علم الله



فحول انشاء اللہ دلیل علی انہ انشاء فافاضلہ کان الذی سئلہ کما شاء وعلم اللہ سابقاً للمشبہ یعنی یا امین  
 ویکتاتو کہ تو خود کہتا ہو کہ میں غمگین کروں گا اگر خدا چاہے اور یہ تو نہیں کہتا کہ اگر خدا چاہے پس یہ کہتا کہ اگر  
 خدا چاہے یہ دلیل ہے کہ اس نے نہیں چاہا پس جب چاہیگا تو وہی ہوگا جو چاہیگا جیسا چاہیگا اور علم خدا کا  
 پہلے مشیت سے ہوتا ہے اور یہاں سے اضع ہوتا ہے کہ جو تکہ طاعت کے سوا اس میں نہیں بھی انشاء اللہ کہنا  
 ہوتا ہے اظہار کو اپنے عجز و تنگی کے اور تقویٰ کو اپنے امور کے مشیت خدا پر تیسرے وہ معنی ہیں جو حق تعالیٰ قرآن  
 مجید میں فرماتا ہے ولو شاء لهدنکم اجمعین یعنی اگر خدا چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا پس اس مقام پر مشیت  
 سے مشیت تہری اور جبری ہر نفعیہ اگر خدا چاہتا کہ سب خواہ خواہ سیدھی راہ پر آئیں تو پھر سب خواہ خوشی یا بکارت  
 ایمان لاتے لیکن حق تعالیٰ اپنے بندوں کی آزمائش چاہتا ہے تاکہ سب کی نظر میں نیک بد سے تمیز ہو اور مطیع نیکار  
 سے ممتاز ہو اسلئے مجبور و مضطر ہدایت و طاعت پر نہیں فرماتا والا تفرقہ دو نو میں نہ باقی رہتا بلکہ رہنمائی اس طرح  
 کرتا ہے کہ بندوں کا اختیار باقی رہے اور اگر اپنی خوشی سے راہِ رست کو اختیار کر ٹھیکے تو نجات پائیں گے والا ہلاک ہونگے  
 اور تحقیق حق تعالیٰ کے مرید ہونے کی تجھے معلوم ہوئی تو جاننا چاہئے کہ راہِ رست ارادہ کی ضد ہے پس جہاں کہیں  
 جس معنی سے کہ مرید ہوگا اسکے ضد کا یہ ہوگا کیونکہ سب چیزیں اپنے ضد او سے پہچانیں جاتی ہیں ساتویں  
 یہ کہ حق تعالیٰ مستکلم ہے یعنی کلام کے پیدا کرنے پر قادر ہے یعنی آوازیں حروف کی اور کلموں کی جو سنیں جاتی ہیں معانی  
 مقصودہ پر دلالت کرتی ہیں جس چیز میں چاہے پیدا کرتا ہے نہ یہ کہ کلام لفظی خدا کی ذات سے قائم ہے جیسا کہ  
 جنس اہل سنت سے عقائد کرتے ہیں ورنہ یہ کہ مراد کلام سے خدا کے متکلم ہونے میں کلام نفسی ہے جیسا کہ اشاعر  
 اہل سنت کہتے ہیں متکلم ہے کہ کلام اس کے ساتھ قائم ہو اور چونکہ قیام حروف و کلمات کو ساتھ ذات باری تعالیٰ کے روا  
 نہیں کہتے تو کلام نفسی کو پیدا کیا اور کما نہ کلامہ لیس من جلس الاصوات والحروف بل صفۃ ازلیۃ  
 قائم بذات اللہ تعالیٰ نے خدا کا کلام از جنس اصوات حروف نہیں ہے بلکہ ایک صفت قدیم ہے کہ اس کی ذات کے ساتھ  
 قائم ہے کہ اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور وہ غیر صفت علم قدرت ہے اور الفاظ و حروف مسموعہ معانی سے انکے جو  
 سمجھے جاتے ہیں مغایر ہے اور یہ حروف اور آوازیں اس پر دلالت کرتی ہیں نہ مثل دلالت کرنے لفظ کے معنی پر فقط اور جب  
 انکا اس تاویل سے یہ کہ اس کلام نام مقول کا رجوع کسی محصل کی طرف نہیں ہوتا کیونکہ مراد کلام سے جب لوہی  
 الفاظ اور آوازیں ہوتی ہیں و تصور الفاظ اور ادراک انکے معانی کا صفت علم کی طرف رجوع کرتا ہے سوا اسکے کچھ  
 اور اذہان و نفوس میں الفاظ کے مقابل کسی عاقل کی عقل میں نہ آیا گا اور سوا اسکے یہ کہ قیام کسی چیز کا ذات باری تعالیٰ  
 کے ساتھ جائز نہیں بلکہ محال ہے جیسا کہ عنقریب صبح ہوگا اور تجارت تکریم یعنی کلام کے پیدا کرنے پر اور علم اسکے  
 یہ صفات ذات سے یہ کہ جنس صفت علم قدرت صبح ہوا لیکن کلام اس معنی سے کہ کلام کا پیدا کرنا اس سے صادر ہوتا ہے



یہ صفات فعل سے ہو اور حادث ہو اور ایسی لئے متکلم مجھے خالق و فاعل کلام ہو اور یہ معنی شکوہ میں بیان ہو کہ کلام  
تفسیر کبر نے بھی اپنی تفسیر میں اس سے اعتراف کیا ہے جہاں کہان ہر المراد من کون الانسان متکلماً بهذا المعنى  
مجرد کونہ فاعلاً لهذا الغرض المخصوص پس بنا براسکے باری تعالیٰ کا متکلم ہونا عبارت کے فاعل موجود کلام  
ہونے سے ہو گا جیسا کہ مائتہ نے کہا ہے نہ صفت قدیمہ جو قائم بذات باری ہو اور کلام کا صادر ہونا حق تعالیٰ سے  
باین معنی تواترات سمیعہ سے ہر حق تعالیٰ فرماتا ہو و کلمہ اللہ موسیٰ تکلماً جناب میرزا موسیٰ علی بن بیطالبا  
علیہ السلام اسکی تفسیر میں فرماتے ہیں کلمہ اللہ موسیٰ تکلیماً بالاجزاء و ادوات و شفة و لہوات سبحانہ  
و تعالیٰ الصافی خدو اند عالم نے حضرت موسیٰ علی نبینا و آلہ و علیہ السلام سے باتیں فرمائیں جس طرح اسے کلام  
زیاد تھا برون اس کے کہ اعضا و جوارح اور زبان و منہ و رینٹ و خجروہ و رطازہ یعنی گوشت و اعضاء ہوا سیکے کہ حق تعالیٰ  
صفات جسمانیہ سے برتر ہو اور صفات اسکی مشابہ صفات مخلوق نہیں ہیں تاکہ کلام اسکی ذات سے قائم ہو بلکہ اسکا  
تکلم یہ کہ جس جسم میں چاہتا ہو اپنے مخلوقات کے اجسام سے اس میں کلام و آواز پیدا کر دیا جیسا کہ جب حضرت  
موسیٰ سے کلام فرمایا تو ایک درخت زیتون میں حروف الفاظ کو پیدا کر دیا تھا کیونکہ ابتدا اس کلام کی یہ تھی کہ جب  
حضرت موسیٰ معزز و جہا اپنے شہر مدین سے باہر گئے راہ میں ایک شب بربو ہوائے سرد سے بہت متاثر ہوئے  
کوہ طور کی جانب است انکو ایک لگ کی روشنی دکھائی دی یہ اسکی طرف چلے گئے آئین واپسی اور اپنی بی بی کی  
میری کو اس سے دفع کرین جب آگے بڑھے تو دیکھا انھوں نے کہ ایک درخت بنہ میں بقدرت کا مائتہ بانی آگ  
روشن ہو اور ایک نظام ہر جو جب قریب اس کے پہنچے تو ایک آواز سنی کہ وہ خطاب پر از لطف از جانب پروردگار ان کے  
نسبت صادر ہوا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہو اور حاصل معنی اس کے یہ کہ میں موسیٰ میں ہوں پروردگار تیرا پی و نونعل کو  
پاؤں سے باہر کر یا محبت اہل اولاد کو اپنے سے دور کرنا برد و نو تفسیرین کے تحقیق کہ تو وادی مقدس میں کہ جس کا نام  
طویٰ ہو اور وہ جائے ضبط قدس ہو پہنچا ہو ورنہ غیبی تجھے انتخاب کیا ہو پس تو سن جو کچھ تیری طرف می کہجائے اور ہمیشہ  
اسی طرح مشرف خطابات بانیہ ہوا کرتے تھے یہاں تک کہ انکی قوم نے کہا کہ ہم ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ کلام بانی کو  
اپنے کان سے نہ سنیں پس حضرت ایک جماعت کو ان سے انتخاب فرما کر کوہ طور پر لیکئے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے  
کتاب التوحید میں جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ موسیٰ کلیم خدا جب انکو سونے  
کوہ طور لیکئے تو پہلے انھیں من کوہ میں لایا اور خود بالائے کوہ گئے اور سوال کیا خدا سے کہ وہ خطاب ان کے ساتھ  
اس طرح فرماوے کہ قوم انکی سے پس حق تعالیٰ نے کلام فرمایا اور سب نے اس کلام کو سنا کہ ہر طرف آواز ان کے  
کان میں آتی ہو اور پر سے نیچے سے دہانے سے بائیں سے آگے سے پس پشت سے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام کو  
ایک درخت میں پیدا کر دیا تھا اس سے آواز نکلتی تھی اور ہر طرف سے آواز کان میں ان کے پہنچتی تھی و راہ عظمت



اس ظاہر ہوتے تھے اور یہ سب خرق عادت گواہی دیتا تھا کہ یہ کلام قدیر علام کی طرف سے ہو کہ کوئی مکان نہیں  
 رکھتا کسی مخلوق کی طرف سے نہیں ہو کیونکہ وجود و کلام مخلوق مخصوص ہوتا ہو کسی جہت کے ساتھ بغیر جس  
 وہ مخلوق ہو گا تو اس کی اسی طرف سے آنگی اور جاننا چاہئے کہ کلام خارج چہ سے صادر ہوتا ہو جیسا کہ حدیث  
 میں ار ہو کہ کلام اللہ لیس بخود واحد منہ ما کم اللہ بہ الرسل منہ ما قد فہ فی قلوبہم ومنہ رو یا  
 براہا الرسل ومنہ وحی تنزل تلی ۱ یقرء فہو کلام اللہ یعنی خدا کا کلام ایک نوع نہیں ہوتا ایک قسم  
 اس کی وہ کلام ہو کہ حق تعالیٰ نے ظاہر بنی پیغمبروں کو اپنے اس سے مخاطب فرماتا ہو اور وہ حروف و آوازیں ہیں  
 جیسے چاہتا ہو پیدا کر تا ہو اور ایک قسم ہے کہ پیغمبروں کے دل میں اُسے ڈالتا ہو بطور الامام و اسی سے خواہا  
 صادق ہیں جنہیں بنیاد کیجئے ہیں و ایک قسم اُس سے وحی و تنزیل ہو کہ پڑھا جاتا ہو اور تلاوت کیا جاتا ہو پس وہ کلام  
 الہی ہو پوشیدہ نہ ہے کہ معنی صلی کلام کے الفاظ ہیں جنکی تالیف و ترکیب و از و حروف مسموعہ سے ہو جو دلالت کر  
 ہیں بمعانی مخصوصہ پر اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ نقوش مکتوبہ پر حروف مرقومہ کی صوت پر بھی طلاق کلام ہوتا ہو  
 بسبب دلالت کرنے ان نقوش و صوت کے اور حروف و اصوات کے جو اجزائے کلام حقیقی ہیں اور کبھی طلاق  
 کیا جاتا ہو ان الفاظ کی حکایت پر اور ان نقوش کی حکایت پر اور انکی حکایت کی حکایت پر اور بنا براس  
 توسع اور مجاز کے کہ سبب کثرت استعمال کے حقیقت شرعی و عرفی اُس کے لئے حاصل ہوئی ہو کلام الہی عبارت  
 ان حروف و نقوش سے ہو جب کا نظم تالیف خدا کی طرف سے ظاہر ہو ہو اگرچہ حروف اُس کے فرشتہ کی یا انسان  
 کی زبان پر وقت تلاوت یا زبان قلم پر وقت کتابت جاری ہوئے ہوں پس اگرچہ اصل کلام خدا کا کلام ہے  
 کہ آوازیں کو اور حروف کو کسی جسم میں اجسام سے یا نقوش کو کسی لوح میں لوح سے اور نائے اُس کے ایجاد فرماتا ہو  
 کہ پیغمبر اُس سے سنتے ہیں یا دیکھتے یا اُس سے لکھتے ہوتے ہیں یا بواسطہ کسی فرشتہ کے کسی پیغمبر پیغمبران سے وحی کرتا ہو  
 اور زبان پیغمبر سے امت تک پہنچتا ہو کہ وہ اُسے تلاوت کتابت محفوظ رکھتے ہیں لیکن اس معنی عام سے کلام  
 عجیب کلام موافق ہوتا تالیف نوع و قرآن شریف و سب کتب سماویہ کو کلام اللہ کہتے ہیں و اسی اعتبار سے جو  
 کلام لوح محفوظ میں مثبت ہو اور جو کلام زبان جبریل سے جناب ختم المرسلین پر نازل ہوا ہم تک پہنچا اور  
 زبانوں پر ہر وقت میں پڑھا گیا اور ہر درین فاتر پر نقوش مکتوب ہوا اور اب تک لکھا جاتا ہو کلام الہی ہو  
 اور احکام شرعیہ مثل ناجائز ہونے مس کتابت قرآن کے بدن طہارت یعنی اسی معنی عام پر ہیں و حق تعالیٰ  
 قرآن شریف کو اور کتب سماویہ فضیلت می ہو کہ اُسے تالیف غریب رسل و عجیب سے بروجہ عجائز و اوقات  
 کہ باوصف طلب معارضہ فائز ہو کہ من مثله تمامی فصحاء عرب معارضہ میں چھوٹے سوہ سے بھی اُس کے  
 عاجز گئے اور جو کلام ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ پیغمبر و اجاز نازل ہوتا تھا حدیث قدسی اُس کا نام ہو اور عجیب



یہ سب معلوم ہو چکا تو جان تو کہ جتنے معنی کلام کے بیان ہوئے سب کے اعتبار سے کلام الہی حادث ہو اور مخلوق  
 بار تعالیٰ کی لیکن بعض آیات میں جو وارد ہو کہ قرآن محدث ہو مخلوق نہیں اس سے مراد یہ ہے کہ غیر موضوع و متعلق ہو  
 تعالیٰ کلامہ عنہ اور کوئی صاحب عقل کلام لفظی کو قدیم نہ کہے گا کیونکہ وہ مرکب ہو اور ہر مرکب حادث ہو  
 اور تالیف اسکی حروف سے ہوتی ہو جو ایک کے بعد ایک بتدریج آتے ہیں اور مقام ہوتے جاتے ہیں اور اس کے  
 حادث کی نشانی ظاہر ہو کر تعجب ہل سہ سے ہو کہ انکے علمائے عقولات میں بھی بڑے کمالات پیدا کئے پھر اس کے  
 ساتھ کس طرح کلام کے قدیم ہونے کے قابل ہوئے ہیں حال آنکہ انکے حروف کو جو اپنی زبان سے نکالتے ہیں وہ  
 نقوش کو جنھیں اپنے قلم سے لکھتے ہیں قدیم نہیں کہتے جیسا کہ ترجمہ بل و خل میں کو یہ کہ مشابہت صرف ہے نہ تشبیہ بھی  
 و باب قرآن اپنے کلام میں یاد دہانی کی کہ حروف کو آوازوں کو رقموں کو جو لکھے جاتے ہیں زلی و قدیم کہتے ہیں اور صاف  
 کہتے ہیں کہ جو کچھ نو و فیتیون کے نام سے کلام خدا ہو کہ یہ بیان جبرئیل نازل ہوا تھا اور وہ لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا  
 ہوا وقت نے تبصر لکھا ہو کہ قرآن کے قدیم ہونے کے خلافہ قائل ہیں و کہتا ہوں اے ان قوم ابالغوا فیہ حتی قال  
 بعضهم جبالہم الغلا قدیم اور شراح مقاصد نے کہا ہو و عن بعضهم ان الحکم الذی کتب بہ القرآن فانظم  
 حروفہ و رقمہا ہو یعنی کلام اللہ تعالیٰ قدیم کاں قدیم بعد کاں حادثا یعنی بعض متقدمین سے قرآن کے قدیم  
 جاتے والوں میں سے یہ کہتے ہیں کہ جو ہم کہ جس سے قرآن لکھا جاتا ہو اسے نظام حروف و رقمہم یعنی کلام خدا  
 اور وہ اب قدیم ہو گیا بعد اسکے کہ پہلے حادث تھا اب اس سے زیادہ محالفت عالم عقل کی کیا ہوگی کہ پہلے اقرار  
 حادث کا کر کے پھر قدیم بناتے ہیں ایسے کلام کی طرف مورعہ تقادیہ میں عقل کو توجہ کرنا نہیں چاہئے کیونکہ اصل  
 اس عقاد فاسد کی نہ کوئی دلیل عقلی ہو نہ معنی بلکہ نشان و ہام کا شبہا ہو جو صفات فعل صفات ذات میں واقع  
 ہوا اور تیسرے فقرہ درمیان معانی کلام کے نہ کیا اور فساد کا ظاہر ہو آٹھویں یہ ہے کہ حق تعالیٰ صادق ہو یعنی  
 جو کلام اسکا ہو وہ سچا ہو تا ہو اور اسکا اعتقاد بھی ضروریات میں سے ہو قرآن شریف پہر شاہد ہو و من صدق من اللہ  
 قیلا اور سب اسکا یہ کہ کذب قبیح ہو اور قبیح خدا پر جائز نہیں و کسی کے جھوٹ بولنے سے رضی نہیں معجزات جو  
 پیغمبران برحق کے ہاتھ پر جاری کئے وہ ایسے تھے کہ انکے کلام کی تصدیق کر میں جھوٹ بولنے والوں کو صاحب  
 معجزات نہیں کہا جو دروغ مصلحت آمیز ہمارے واسطے وقت ضرورت پر بولنا جائز ہو ایسے ہر کہ ہم مابنر میں  
 صلاح کلام صادق اس طرح نہیں کر سکتے کہ اسکے فساد کو دفع کر میں اصدق الصادقین کے کلام میں بھی جائز نہیں  
 کیونکہ وہ وصوف و معجزات میں نہیں ہو سکتا وہ اپنے جملہ افعال و اقوال میں سچا ہو لیکن بنا برہا ہل سہ اسکا اثبات  
 دشوار ہے کیونکہ وہ قابل حسن قبح عقلی کے نہیں ہیں پھر بنا برہا اپنے اصول کے خدا و رسول کی رحمت کوئی کیونکہ کتابت  
 کر سکتے ہیں پوشیدہ نہ ہے کہ یہ دو صفتیں یعنی کلام جنی خلق کلام و صدق کلام و تکلم کی صفات سے ہر صفات اس کے



شمار میں داخل نہیں ہو سکتے لیکن چونکہ علما کی عادت غالباً یہ جاری ہوئی ہے کہ ان دونوں مقنون کو ذیل صفات  
 ذات میں بیان کرتے ہیں اس سے اگلی پیروی کے لئے لکھا گیا اور شاید علمائے امامیہ نے جو اس ترتیب سے لکھنا  
 اختیار کیا ہے سبب ہسکایہ ہو کہ ہر گاہ شبہ پہلے سننے کے کلام لفظی کو اور اشاعرہ نے کلام نفسی کو صفت ذاتی و  
 تو علمائے امامیہ نے ان پر رد کرنے کے لئے صفت کلام کو اس جگہ ذکر کیا اور چونکہ صدق متعلق کلام ہے تو خدا کے صا  
 ہونے کو بھی بعد کلام بتبعیت اسکے اسی جگہ ذکر کر دیا اور یہ بھی ظاہر ہو کہ صفات ثبوتیہ کے شمار میں علمائے حنابل  
 کیا ہو لیکن کچھ منافات نہیں ہے کیونکہ زیادتی و کمی زمین اس طرح ہو سکتی ہے کہ تعدد صفات کا بتقدیر اعتبار ہو تا ہے اس  
 حقوت میں اگر ازلیت اور ابدیت کو دو صفت قرار دیں اور اسی طرح سمیع و بصیر کو دو صفت کہیں تو صفت  
 زیادہ ہو جائیگا اور اگر اعتبار ان کے حوالہ کیا کہ شمار کریں تو سمیع و بصیر میں آجائینگے اور ابدی ہونا اور ازلی ہونا  
 و جوب وجود و سرمدی ہونے میں داخل ہو جائینگے تو تعدد صفات کے کلمہ جائینگے لیکن ائمہ رسالہ نے اس جگہ قیاس  
 علامی قنای سیدی سندھی خیرانی السید العلماء علی اللہ مدارجہ فی الجنۃ کا جو نمونہ نے حقیقہ سلطانین  
 اپنے فرمایا تھا کیا ہر فصل پنجم میں بیان صفات سلیمہ کے اور اول و عمد اس سے نفی تعدد و جناب  
 اقدس الہی کا ہے کہ جو واحد بلا شریک ہے اور اولی توحید میں ہے جان تو کہ خداوند عالم واحد ہے یعنی سوا اسکے کوئی  
 واجب الوجود نہیں ہے شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں اپنے اسناد سے روایت کی ہے کہ جنگ جمل میں جب  
 جناب امیر المومنین علیہ السلام مصروف بہادرتھے ایک اعرابی نے حضرت سے پوچھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ خدا واحد  
 یعنی ایک ہے اور اشخاص نے کہا کہ اے اعرابی یہ وقت سوال نہیں ہے تو دیکھتا ہے کہ جناب امیر سرگندہ خاطر ہیں ل  
 حضرت کا مشغول جنگ بہادری حضرت نے جو سنا تو فرمایا کہ جو کچھ اعرابی پوچھتا ہے یعنی مسئلہ توحید کو پوچھ جسکے  
 ہم اس قوم کو چاہئے ہیں نہائی کریں بعد اسکے فرمایا کہ اے اعرابی خدا کو چار طرح سے احد کہتے ہیں وہ زمین سے و  
 صورتیں ہیں جسکی راہ سے واحد کہنا صحیح نہیں ہے اور دو معنی سے صحیح ہے لیکن وہ دو معنی جو سپر صحیح نہیں ایک  
 یہ ہے کہ واحد سے واحد غمی مراد لین کیونکہ جو کوئی دوسرا نہیں رکھتا وہ کیونکہ پہلا اور اول ہو گا بالجملہ مراد اس  
 یہ ہے کہ دو خدا نہیں ہیں کیونکہ خدا کو ایک نہیں ہے کہ میں دوسرے کے لئے واحد جنسی مراد لین جیسا کہ کہتے ہیں  
 فلاں شخص ایک ہے ازیوں سے یعنی ایک فرد افراد جنس نوع انسانی کے ہیں اس معنی سے بھی خدا کو واحدین کہتے  
 کہ مستانم تشبہ خالق مخلوق ہے اور خدا اس سے برتر ہے اور وہ دو معنی جو جائز ہیں یہ ہیں کہ کہیں خدا واحد ہے یعنی  
 ایک ہے موجودات میں کوئی شبیہ نہیں رکھتا اس معنی سے خدا ہمارا واحد ہے دوسرے یہ ہے کہ پروردگار ہمارا  
 احدی یعنی جو اپنے متقسم نہیں ہوتی ذات اسکی نہ وجود خارجی میں نہ عقل و ہم میں اور پروردگار ہمارا ایسا ہے اور  
 جو کچھ اسکی ذات قریس کے سوا موجود ہے وہ ایک ممکن ہے ممکنات سے اور ایک مصنوع ہے مصنوعات سے اور وہ کوئی



اپنا شریک نہیں کھتا نہ خداوندی میں نہ قدیم و ازلی ہونے میں نہ عموم علم قدرت میں جو انہر حسابہ کے پیدا کرنے میں ضروری یعنی میں حیوانات جمیع مخلوقات کی اپنے نہ اپنے معبود ہونے میں یعنی استحقاق عبادت پرستش و سجدہ کرنے میں اور صفات مختصہ میں لا الہ الا هو الواحد القہر العزیز الغفار اور یہ بات بدلیل عقلی و نقلی ثابت ہو اور ضروریات میں سے ہر ایک دلیل عقلی پس متعذبین پہلے یہ کہ اگر حقیقت اجبتہ منحصر ایک فرد میں نہ تو چاہے کہ ما بہ الاشتراک و ما بہ الامتیاز کہتی ہو یعنی کوئی چیز ایسی ہو کہ جس سے اس کے افراد سب آپس میں شریک ہوں و کوئی چیز ایسی ہو کہ جس سے افراد ممتاز ہوں کیونکہ جب وہ ہوتے تو دو ہونے کا مقتضی یہ کہ ہر فرد متمایز ہو و اشتراک جو ب کا مقتضی یہ کہ تشارك ہو اور جب یہ ہوا تو ضرور یہ کہ ذات الکی مرکب ہو و جوہر سے اور ترکیب کا الکی محال ہو و دوسرے یہ کہ اگر دو واجب ہوں تو جب ایک شخص سے کسی چیز کے پیدا کر نیکارا ارادہ کرے اور دوسرا مانع آئے تو اگر ارادہ دوسرے کا مانع ایجاد اول ہو جائے تو پہلے کا لازم آئے گا اور یہ خلاف مرتبہ الوہیت ہو اور اگر دوسرا مانع نہ ہو سکے تو دوسرے کا بخلاف لازم آئے گا اور یہ مرتبہ الوہیت سے کہ جائیگا اور دونوں ارادے کے موافق ہو تو تہا ع نقضین لازم آئے گا اور گویا کہ اگر یہ کہ کوکان فیہما الہیۃ الا اللہ لفسد کا اسی دلیل کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ مولانا طبرسی نے بھی یہی تصریح فرمائی ہے لیکن جب مولانا نے مجلسی نے کتاب حق لہقین میں مغضی ظاہری حل فرما کر کہا ہے کہ بدیہہ عقل معلوم ہے کہ نظام عالم موجود ہے انتظام حوالہ ہر موجود کا بدو و حدت الہیہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر گاہ دو تختہ ایک گھر میں و دو حاکم ایک مملکت میں و دو بادشاہ ایک مملکت میں باعث قتال اوضاع کا اُنکے ہوتا ہو تو کیونکر ممکن ہے کہ احوال آسمانوں کا اور زمین کا اور کارخانہ ایجاد کا اس سعت کے ساتھ نظم اور جناب سید سند نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ ہر چند اس تقریر کا تمام ہونا موقوف ہے مخالف طبایع پر اور وہ احتمال توانق اور مراعات مصالح کی نفی نہیں کرتا لیکن بنا براس مطلب کے غرض اس ہے کہ جوہر کے کفار کا باطل کرنا کہ وہ الہ مختلف طبایع کا اور عاقرتے تھے و بعض علمائے ہندو کہ گرو خدا ہوں تو لامحالہ متصف بصفات الوہیت مثل علم قدرت ارادہ وغیرہ ہونگے پس جیکہ کسی مقدس زمین کے پیدا کرنے کا زمانہ میں ارادہ کرے تو گرو و علت متقلہ ہوں تو اور علتہ معلوم احد پر لازم آئے گا اور وہ باطل ہے کیونکہ ایک علت کافی ہے دوسری لغوی و اسلئے کہ تحصیل حاصل محال ہے اور اگر متوجہ دونوں ہوں و پیدا ایک سے ہو تو ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی اور وہ بھی محال ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جواب ندیق میں فرمایا کہ یہ تیرا قول کہ دو خدا ہیں باطل ہے یا میں علت کہ اس سے خالی نہیں ہے کہ یا دونو قدیم صاحب قوت ہونگے یا دونو ضعیف ہونگے یا ایک قوی اور ایک ضعیف ہوگا پس اگر دونو قوی ہوں تو کیا سبب ہے کہ ایک زمین سے تمام تیر نہیں کرتا اور دوسرے کو دفع نہیں کرتا اور اگر یکساں کروں گا ایک قوی اور ایک ضعیف ہو تو ثابت ہوتا ہے کہ ضعیف خدا ہوگا سبب اس عجز کے جو اس سے ثابت ہوا خلاصہ یہ ہے کہ



ایک دوسرے کے دفع پر قادر نہ ہو تو عجز لازم آئیگا اور اگر قادر ہو اور دوسرے کو دفع نہ کرے تو اپنے اختیار سے کام کو  
 اپنے چھوڑا ہوا وقت میں ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور سوا اسکے سترہ تعقل متعنا کا ہو گا پس دوسرا خدا بیکار ہو گا اور  
 سب اس سے بے نیاز ہونگے اور خدا بلند مرتبہ اس سے کہ وجود نہکا معطل ہو اور دروازہ فیض نہکا بند ہو تو نہ  
 ممکن ہو کہ حق تعالیٰ باین عظمت قدرت معطل ہو اور کوئی حاجت اسکی طرف نہ کرتا ہو اگر کہیں ہو افقت کبھی یہ کام  
 خدائی کا کرتا ہو اور کبھی وہ دوسرا خدائی کرے تاکہ دونو معطل نہ ہوں تو ہم کہینگے کہ ماندگی و کلال خدا پر جائز نہیں  
 کہ وہ عین مدد کا محتاج ہو اور راحت اسم طلب کرے پس خدا کا عالم میں ہونا زاید و عبث ہو گا وہ مطلق صواب  
 الیہ یؤمن علی بن ابیطالب علیہ السلام نے جو وصیت جناب امام حسن علیہ السلام کو فرمائی ہے میں اس میں مطلب کیا خوب  
 بیان فرمایا ہے کہ حاصل ارشاد یہ ہو کہ میری فرزند جان تو اگر تیرے پروردگار کا کوئی اور شریک ہوتا تو چاہئے کہ اسکی  
 پیغمبر اور کتاب میں تیرے پاس آتین و آثار ملک سلطنت کو اسکی تو دیکھتا اور صفات فعال کو اسکی پہچانتا لیکن وہ  
 خدایتعالیٰ ایک ہی شریک نہیں رکھتا اور جناب خود صاحب حق یحییٰ بن مکیا کہ یہ بہت صاف و روشن دلیل  
 کیونکہ واجب الوجود کے لئے ضروری کہ کمال پر قادر اور فیاض مطلق ہو اور حبیب ایک خدا ہے ایک کہ چوبیس ہزار پیغمبر  
 معرفت عبادت کے لئے بھیجے اور خلق کو ہدایت کی اگر العباد باللہ دوسرا خدا بھی ہوتا تو وہ بھی پیغمبروں کو اپنے  
 پہنچوانے کو اور عبادت کو بھیجتا پس یا وہ خدائے پر قادر نہیں تو عاجز و یا حکیم نہیں تو جاہل ہو اور ان صفات سے  
 کوئی خدایہ جو واجب الوجود ہو و انہیں بربایہ جہاں کہ دو خدا ہوں و ہر ایک جدا جدا عالم میں متصرف ہو اور  
 وہ ان کا حکم ناقد ہو اس جہت سے اسکی خبر اس عالم میں نہ سنوے ہو اور پیغمبر و سفیر اسکی جہاں اسکی مملکت ہو ان  
 لیکن جہاں بھی بیکار ہو کیونکہ اگر ایسا بھی ہو تو چاہئے کہ ہر خدا عالم قادر و توانا و حکیم ہو پس کیونکہ ممکن ہو کہ اپنے جو  
 وی جو کو ممکنات سے پوشیدہ رکھے و کیونکہ ہو کہ ہر خدا ہر عالم میں جھوٹ و دعویٰ کرنے میں نفی مثل انباز کا جو خدا  
 حکیم پر و انہیں مبالغہ و تمام کرے اور دوسرا خدا جو عالم قادر ہو بھی اس سے مطلع ہو اور ان کا حق پر رضی ہو کہ  
 پاؤں نہ کرے ذلک ظن الذین کفروا فویل لہم من النار لیکن دلیل نقلی پس کمال ضوح سے یہ مطلب  
 و روایات متواترہ سے ثابت ہوتا ہو اور یہ سلف ضروری جمیع ادیان حقہ کا رہا حق تعالیٰ قرآن میں مابہر لا الہ  
 الا اللہ الواحد القہار اور مابہر لا الہ الا اللہ بھی و مہم اور مابہر لا الہ الا اللہ الحق الفیض  
 اور اثبات کو انیس صوفی کو توحید سب کافی ہے جو اپنے پیغمبر سے مخاطب ہو کر فرمایا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد لم یکن کہ کفو احد جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے  
 اسکی شان نعل میں منقول ہو کہ یہود و خدمت میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے آئے اور کہا کہ اپنے پروردگار کا  
 ہمارے سامنے بیان کرو ہر وقت یہ سورہ نازل ہوا قل هو اللہ احد یعنی کہو اے محمد کہ وہ خدا جسے پوچھے ہو گیا



کوئی شریک نہ تھا خداوندی میں نہیں ہوا اللہ الصمد یعنی مریج خلق ہر جاہ مخلوقات ہر بات میں اسکی محتاج ہیں وہ اپنے غیر کا محتاج اور محل حوادث و انفعال نہیں ہوا اور جناب سیال شہداء سے منقول ہوا فرمایا کہ جو کچھ اس سوہن بعد کے ہر وہ تمہارے تفسیر لفظ صمدی کہہ دینا کوئی اس سے پیدا نہیں ہوا جیسا کہ کفار کہتے تھے کہ فرشتے خدا کی بیسیان ہیں اور حق تعالیٰ نے انکی رو میں فرمایا تھا ام اتخذ مما یخلق بنات واصفاکم بالبنین یعنی یا خداوند عالم نے اپنے لئے جاہ مخلوقات سے بیسیان بنائیں کہ انکو بیویوں سے کہ جو شرف میں مخصوص کیا یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ عالم قادر حکیم اپنے لئے بڑی چیز اختیار کرے اور جیسا کہ نصاریٰ نے کہا تھا کہ عیسیٰ خا کا بیٹا ہوا اور بعض یہود کہا تھا کہ عزیر خا کا بیٹا ہوا اور اسے بھی خا نے رد فرمایا اپنے قول سے وقالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالہ النصارى المسيح ابن اللہ الخ و لہ یولد یعنی کسی سے پیدا نہیں ہوا کہ اسکا محتاج ہوتا اور ان باب رکھتا ہوتا اور بنا بر قول نصاریٰ کہ الوہیت حضرت عیسیٰ کے قابل ہیں لازم آتا ہے کہ العیاذ باللہ خدا غیر سے اپنے پیدا ہوا ہوا اور ان رکھتا ہوا لہٰذا کہو الحدیث یعنی کوئی مثل و شبیہ و نظر اسکا نہیں ہوا اور اپنی ذات و صفات میں شریک نہیں رکھتا اور جب دلیل عقلی و نقلی یہ خوب ثابت ہو چکا کہ حق تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے تو جانتا چا کہ جتنے اہل مذہب ہیں سب اسکا عقائد رکھتے ہیں مگر بعض فرق باطلہ نے اسکے خلاف کہا ہوا اور اسکا بیان و دفع اسکا بھی ضرور ہے کہ تا طالب حق کو کسی بات کا شبہ نہ رہ جائے اور جہاں فرقوں کے ثنویہ و مانویہ اور مجوس ہیں کیونکہ ثنویہ اور مانویہ نور و ظلمت کو اصل عالم اور ازلہ کہتے ہیں اور مجوس و نوکوازی نہیں کہتے بلکہ نور کو ازلہ اور ظلمت کو حادث جانتے ہیں و سبب حادث میں اسکے بہت اختلاف رکھتے ہیں و کیونکہ ثنویہ کہ ایک شخص کی شاخ ہیں کہتے ہیں کہ نیردان قاریم ہوا و وہ نور ہوا اور اہل مہرث و مخلوق ہوا و وہ ظلمت ہوا اور نیردان نے فکر کی کہ اگر کوئی مجسمے خالفت نزاع کرے تو کیا ہو گا اور یہ فکر بہ مناسب نور کی طبیعت کے نہ تھی پس اس فکر سے تاریکی اور سیاہی پیدا ہوئی اور اسکا نام اہل مہرث رکھا گیا پس تاریکی نے کہ انکی طبیعت میں شرف و فتنہ تھا نور کی طبیعت قول میں مخالفت کی اور نور پر خروج کیا اور لشکر نور و لشکر ظلمت میں لڑائی پیدا ہوئی بیان تاک کہ فرشتوں نے اس بات پر حاکم کیا کہ سات ہزار برس تک عالم سفلی اہل مہرث کے قبضہ میں رہا و بعد اسکے نیردان کے قبضہ میں بن چنانچہ بعد مصالح و مذکور جب اہل مہرث کا قبضہ عالم سفلی پر ہوا تو جتنے شخص پہلے مصالح سے تھے انھیں سب کو مارا اور ایک شخص کو پیدا کیا اور کیونکہ مہرث اسکا نام رکھا اور زرد شہ تھے کہ وہ بھی مجوس سے ایک صنف ہیں ہ اسکا اعتراف کرتے ہیں کہ نور و ظلمت دونوں مخلوق خدا کے یگانہ ہیں لیکن عالم انکے امتزاج سے ہوا اور انکے گمان میں سب کائنات منسوب ان دونوں کی طرف ہیں اور نیردان نے نور سے خیر سرور اور اہل مہرث یعنی ظلمت سے فتنہ و شرور صادر ہوتے ہیں و بعض نے اسے کہتے ہیں کہ اصل نور و ظلمت برعیت نور مثل سایہ کے پیدا ہوئی ہوا اور یہ کیونکہ مہرث کو اول پیغمبر بنان سے جانتے ہیں اور مجوس



شاخین بہت ہیں اور اسی طرح اختلافِ اقوال نہیں بہت ہوا اور اکثر انکے تشہیر پرست ہیں جنہیں کبر کہتے ہیں و جنہیں  
وارد ہر کہ محسوس میں پیغمبر تھے جنہیں انہوں نے قتل کیا اور کتاب بھی تھی اُسے جلادیا اور انکی رد میں ہی کافی ہو  
جو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ **جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** یعنی حق تعالیٰ نے پیدا کیا ہوتا تاریکی اور روشنی کو دو مخلوق  
خدا میں نہ خالق و مدبر عالم جناب مولانا نے طبری نے کتابِ احتجاج میں ایک روایت نقل فرمائی ہے جس میں سکا یہ ہوا کہ  
پیغمبر خدا نے احتجاجِ نبویہ پر اس طرح فرمایا کہ پہلے اُسے پوچھا کہ تم نے دو خدا کیوں قرار دیئے انہوں نے کہا کہ ہم نے  
عالم کو دو صفتوں پر پایا خیر و یا شر اور خیر شر کی ضد ہوا اسلئے ہم قائل تھے کہ ہر ایک کے لئے ان دونوں سے جدا جدا عالم  
ہونا چاہئے یا آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ممکن نہیں ہوا کہ ہر ایک کے گری کا اثر ظاہر ہو جیسا کہ محال ہوا کہ اگر سے سر  
پیدا ہوا اسلئے ہم قائل ہوئے کہ دو خالق قدیم ایک نور اور ایک ظلمت مدبر عالم ہیں سو وقت حضرت نے ارشاد فرمایا  
کہ آیا تم نے عالم میں سفیدی سیاہی سرخی وزردی اور نیل اور کبودی نہیں کیجھی اور زمین پانی کہ ہر ایک میں  
دوسرے کی ضد ہیں کجی ایک محل میں دو قسم اسکی جمع نہیں ہو سکتیں انہوں نے کہا ہاں یعنی سرخ و سوخت  
حضرت نے فرمایا کہ چہر ان سب کے لئے جدا جدا ہر فرد کے واسطے ایک خالق کیوں نہ قرار دیا یہاں تک کہ موقوف  
رنگوں کے تعدد کے خدا بھی متعدد قرار دیکر انکے متعقد ہوتے اور یہاں کیونکہ تجویز کیا کہ دو خدا کا ان ضد اور ایک  
خدا فاعل و موجد ہر وقت معسر سکت انہوں نے اپنے منہ پر لگائی اور شرمندہ ہوئے دوسرے بہت پرست  
ہیں کہ انہوں نے سجد و عبادت کرنے میں عجز ہو کر شریک کیا ہوا و معبود قرار دیا ہر بلکہ اپنا امتداد کاہ جاتے ہیں  
اور فائدہ نقصان کی امید اُسے کہتے ہیں اور بعضے آفتاب و رسوا اسکے جی اور ستاروں کی پرستش کرتے ہیں  
اور بعضے آگ کی اور بعضے پانی کی اور اکثر بت شکنی کی یا کلی کی جسے اپنے ہاتھ سے بناتے ہیں پرستش کرتے ہیں  
بلکہ بت پرستان ہندوستان کو راقم رسالہ نے دیکھا ہے کہ یہ بت و آفتاب و پانی ان تینوں کی پرستش و برگشت  
تو خور کرتے ہیں سوا اسکے جہاں کو اکب کی برگشت کرتے ہیں یہاں تک بعض کو اکب کو موثر عالم میں جانتے  
ہیں و اسی طرح بعض اشجار کی بھی پرستش کرتے ہیں و حدیث میں وارد ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا  
**اَمْسِكْ بِاللَّهِ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ وَكَفَرْتَ بِالْحَبِثِ وَبِجْلِ مَعْبُودِ سِوَاهُ** یعنی میں ایمان ساتھ اُس خدا کے لایا ہوں  
جو کیا ہوا و شرکیہ میں کھتا اور انکار کیا ہے میں حبث سے اور معبود سے جو خدا کے سوا ہوا اور اُسے اہلِ نار و ابلیس  
معبود قرار دیتے ہوں کتابِ احتجاج میں ثور ہے کہ جناب پیغمبر خدا نے مشکین عرب کے ساتھ جب ہر سر مجاہد حضرت  
کے پاس آئے تو فرمایا تم کیوں عبادت کرتے ہو ان بتوں کی جنکو تم نے اپنے ہاتھ سے بنایا ہے انہوں نے کہا اے  
کہ ہمیں خدا سے قریب کر دین حضرت نے فرمایا کہ آیا تمہارے بت میطیع خدا ہیں و بسبب عبادت کے مقرب  
ہیں کہ تم انکی تعظیم کرتے ہو اور وسیلہ قریب الہی سمجھتے ہو عرض کی نہیں فرمایا کہ جب تم نے انہیں اپنے ہاتھ سے



تو یہ چاہئے تھا کہ اگر اسے ہو سکتا تو تمھاری بندگی و طاعت وہ کرتے نہ یہ کہ تم انکی پرستش کرو حال آنکہ خدا  
 اسکا حکم نہیں فرمایا ہو اور وہ تمھاری مصالح و عواقب امور سے گاہ بے وقت ہر سب مختلف ہوئے بعض نے  
 کہا کہ بعض مخلوقات خدا سے جو مقرب خدائے اور زمین خدا نے حلول فرمایا تھا ہم انکی تصویر بنا تھے ہیں اور  
 انکی تعظیم کرتے ہیں تاکہ اس میں انکی تعظیم ہو اور بعض نے کہا کہ تصویریں مقربان الہی کی ہیں ہم انکی تعظیم  
 کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ جب خدا نے ملائکہ کو مامور بھی آدم فرمایا ہم سو وقت نہ تھے اور اس شرف سے محرم  
 رہے اسلئے صوآت ہم بنا کر خدا کی تقرب کے لئے عبادت کرتے ہیں جیسا کہ فرشتوں نے تقرب خدا سے بڑھ کر  
 آدم کیا تھا اور اسکی مثل ایسی ہو کہ خدا نے ہر تمھارے ملک و حکم یا کہ بعضہ عظیمہ کی طرف سجدہ کرنا اور تم اسے بجا لا  
 بعد اسکے مکہ کے سوا اور مقامات میں تم نے اپنے ہاتھ سے محراب سجی بنائے اور اسکی تعظیم بھی کرنے کو تعظیم کہہ بلکہ  
 تعظیم بمعنی حقیقی سمجھتے ہو حضرت نے انکو جواب میں جو کچھ فرمایا حاصل اسکا یہ ہو کہ جو مدعی حلول ہوئے تھے اسے  
 فرمایا کہ حلول خدا پر روانہ ہیں اسلئے کہ حلول متحقق نہیں ہوتا مگر جسم میں و شان جسم سے ہر مثل ملک کے درجہ  
 او ذرہ کے اور زمینی اور خشونت و ثقل و خفت کے کہ جسم میں حلول کرتے ہیں اصح ہو کہ اس کلام مجرب نظام میں ہر  
 مثل رنگ ہوسے اعراض ہیں کہ یہ جسم میں حلول کرتے ہیں اور خدا برتر ہے اس سے کہ اپنی مخلوقات سے مشابہ ہو  
 الا انھیں کی طرح حادث ہوتا اور فرق درمیان خالق و مخلوق کے باقی رہتا اور جب اصل حلول باطل ہوتا تو فرج  
 انکی باطل ہوئی اور دوسرے فرق سے فرمایا کہ جب تم نے روئے نیاز کو خاک نہ لے کر ایک صوآت کے آگے بٹان  
 خدا کی صوآتوں سے رکھا تو او طریقہ تعظیم احوال کا مالک ملک کے لئے کیا باقی رکھا یا اتنا بھی نہیں جانتے  
 کہ خالق و مخلوق کی تعظیم ایک طرح نہیں چاہئے یا ہو سکتا ہے کہ ایک و شاہ عظیم الشان ہو اور اسکا ایک غلام ہو  
 تم کہ عیت ہو بادشاہ و غلام کی تعظیم ایک طرح کرنا اور اگر لیا کرو تو تمہیں اس سبب سے تعظیم قائم کو تا ہی نہیں  
 کی اور شان بزرگ کو آقا کی نہیں گھٹایا یقینی یہ سبک کرتا ہر شان ملک یاں کو اور تمہیں فرق کا جواب  
 کہ تم اپنے قیاس باطل سے اپنا حال اور میرا حال برابر سمجھتے ہو حال آنکہ قیاس مع الفارق ہو اسلئے کہ میں کچھ  
 کرتا ہوں اپنے پروردگار کے حکم سے کرتا ہوں کچھ اپنے دل سے ہمیں تراشا جس طرف فرماتا ہوں اپنے پیارے  
 سجد کرتا ہوں جب فرمایا کہ بعضہ کی طرف سجدہ کرو طاعت کی جب و شہر میں حکم فرمایا کہ محراب مسجد میں سجدہ  
 اسے بجالا یا اپنی طرف سے کوئی بات پیدا نہیں کی خدا نے حضرت آدم کے لئے سجدہ کا حکم فرمایا تھا صورت  
 آدم کے لئے حکم بھی نہیں فرمایا تھا تم نے اپنے قیاس سے صوآت آدم کو بیوں پنا سجدہ فرمایا یا اگر کوئی تمکو جانتا  
 دے کہ فلاں روز فلاں مکان میں جانا تو ہو سکتا ہے کہ اس کے سوا اس مکان میں جاو یا اور گھر میں اسکے سوا  
 حکم میں یا داخل ہو جاو یا کوئی چیز مثل پاچہ یا گھوڑا یا غلام تمکو کوئی شخص دے تم اسکی بدل دوسری چیز اسکے



مثل اسکے مال سے لے لو عرض کیا انھوں نے کہ نہیں ہو سکتا فرمایا کہ خدا اولیٰ اس سے ہے کہ کوئی شخص اسکے ملک میں بغیر اجازت اسکے تصرف کرے یا عمل میں لائے اسکے ملک و مخلوق کو انھوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا اولیٰ ہے فرمایا کہ پھر کہوں ان چند صحت کو سچی کرتے ہو جب سچی کے لئے خدا نے حکم نہیں فرمایا سب نے سکوت کیا اور بعد اسکے جواب دینے میں مہلت چاہی اور پھر بعد چند روز کے مشرف بایمان ہوئے تیسرے وہ طائفہ ہے جو توحید فی ثلاثت کے قائل ہیں چنانچہ جناب سید سند نے یہی سلسلہ میں لکھا ہے کہ بعض جگہ سے معلوم ہوا کہ خدا و مریم عیسیٰ کو یہ فرقہ تین خدا کہتا ہے باہر ہر اپنے تئیں موحّد کہتے ہیں و قول انکا ہے کہ ثلاثت میں توحید ہے اور توحید میں ثلاثت ہے اور یہ ایسا باطل ہے کہ جاہل بھی اپنے عقائد نہیں کرتے اور کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے کہ جو کوئی تین خدا کا قائل ہو گا وہ ایک خدا کا اعتقاد کیونکر کرے گا اور جو ایک خدا کا معتقد ہو وہ تین خدا کو کیونکر تسلیم کرے گا بالکل نیکے جواب میں کافی ہے جو حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ولا تقولوا ثلاثة انتم واحد الخ انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد فيكون كذا الخ اور ہر کتاب میں مقولہ ہے کہ خدا تین ہیں باز او اور ہر تہی کا ارادہ اپنے لئے کرے اسکے سوا نہیں ہے کہ خدا و عالم الکیا ہے اور برتر ہے اس سے کہ بٹیا اسکے لئے قرار دیا جائے سوا اسکے جو زمان حیات پیشتر صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ کرام کے زمانہ میں اس مذہب لوں سے مناظرات و اجاث ہوئے ہیں اور کتب اس سے بھرے ہوئے ہیں ان سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ مخالف عقل ہے اور خدا کوئی شریک نہیں کہتا جو چاہے جووع طرف کتب حدیث کے کرے پس تعجب ہے کہ باوصف کمال وجود عقل کے ایسے قول کو کیونکر عقلائے پسند کیا چوتھے خلل انداز توحید حقیقی میں فرقہ و فتنہ جو معتقد وحدت وجود ہیں یعنی خدا کے سوا کوئی موجود نہیں ہے اور جو کچھ ہے سکا مظہر ہے اور ساتھ اس عقائد فاسد کے کہتے ہیں کہ موحّد حقیقی ہم ہیں کہ بغیر خدا کسی کو موجود نہیں جاتا حال انکہ انکا قول نحیف مستلزم اس امر کو ہے کہ ہر کوئی خدا کہیں اس لئے کہ ممکن کا حاصل کرنا واجب پر سبب اتحاد وجود جائز رکھتے ہیں و اس صحت میں کس قدر مصداق اسکے بے انتہا ہوں گے پھر توحید کہان رہ گئی اور جب خدا کے اور تین خدا کے معقّد کافر ہوئے تو وائے بر حال اس فرقہ کا جو بے انتہا خداؤں کے قائل ہوں بالجملیہ اس فرقہ کا مفصل مقدمہ میں اس کتاب کے ہو چکا ہے طالب حق کو دیکھنے سے معلوم ہو گا یہاں حجاب شمار کے لئے فرمایا مخالفین توحید کے عقائد ذکر پر التفات کیا گیا یا پھر جوین فلاسفہ ہیں کہ کثرت کے غیر خدا کو وصف قییم و رازی بین خدا کا شریک کہتے ہیں کیونکہ ضرورتاً یہ فرقہ حقہ نامیتہ سے یہ بات ہے کہ عالم حادث ہے اور قییم ہونے کا وصف خاصہ ذات باری تعالیٰ کا ہے اور کوئی اسکے سوا قییم نہیں ہے و ہر اس صفت میں ضروری ہے اور فلاسفہ نے گمان کیا ہے کہ عقول عشرہ اطلاق نفوس فلکیہ اور کواکب و حرکات فلک و ستارگان زمان بلکہ عناصر و ارکان ہموالی و مادہ یہ سب قدیم ہیں و یہ سب کفر ہے کیونکہ ماسوی اسد سب حادث ہیں جیسا کہ فرمایا ہے معصوم نے کان الله لم یکن معشری



وکل من علیہ فهو محدث مصدق یعنی حق تعالیٰ سب سے پہلے نازل میں موجود تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ تھی اور جو کچھ اور جو چیز اس کے سوا ہو وہ پیدا کی ہوئی اور بنائی ہوئی انکی ہوا اور بدالائت عقل حساب و ہمایات میں تو بخوبی ثابت ہوتا ہوا اور دلیل نقلی یعنی قرآن احادیث سے حدوث جملہ مکونات کا واضح ہو لیکن جنہوں نے کہ حسن و جلال فلسفہ سے رکھا ہو وہ چاہتے ہیں کہ اصول نمینہ کی تطبیق اصول فلسفہ کے ساتھ کریں اس لئے جو نصوص قرآنی اور احادیث نبوی اور ائمہ علیہم السلام ظاہر الدلالة حدوث عالم پر ہیں انکی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ مراد اس سے حدوث ذاتی تہذیبی اور حدث ذاتی عبارت ہر معلول کی متاخر ہونے سے نسبت پنی علت کے نظر عقلی میں اگرچہ علت و معلول تو ازلی ہوں حالانکہ تاویل علیل اکثر نصوص میں گنجائش جاری ہو سکتی نہیں رکھتے اور ساتھ اس کے کوئی ضرورت اسکی طرف داعی نہیں ہوا اور کوئی مضبوط حجت عالم کے قدیم ہونے پر قائم نہیں کی ہو سوا اس کے کہ یہ تو ہم کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ علت موجبہ یعنی باخاطر مثل اوراق نارائس سے افعال صادر ہوتے ہیں قدرت و اختیار فاعل قادر سے دست بردار ہو کر عالم کے قدیم ہونے کے قابل ہو گئے ہیں اور اولہ سمیعہ اور ضروریات دین سے شیم پوشی اختیار کی ہو جس تعالیٰ کتاب صادق میں نبی فرماتا ہوا ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی سبتہ آیاتہ فیمنہ تحقیق کہ پروردگار تمہارا وہ اللہ ہے آسمانوں کو اور زمین کو چھ روز میں پیدا کیا اور فرماتا ہوا اللہ الذی خلق السموات والارض وما بینہما فی سبتہ آیاتہ یعنی خدا وہ ہے جس نے پہلے کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ ہیں مخلوقات سے اسکی ہیں چھ روز میں اب محل غور ہے کہ جب چھ روز کی مدت مخصوص ہو چکی تو اب بھی تاویل تاخر زمانے میں اور حادث ہونے میں سوی اللہ کے کچھ باقی رہ گیا اور اسی طرح حدیث قسری میں فرماتا ہے کہ کنت کذلک اخصیفاً فاحببت ان لکم کفلاً فخلقکم لا یعرف بہ یعنی پہلے میں ایک خوار و شرمیلہ پھر چاہا مینے کہ بچا بنا جاؤں پس پیدا کیا خالق کو تاکہ بسبب انکے بچا بنا جاؤں پس کیسا ظاہر سکالائت کر رہا ہیں بات پر کہ حدوث ممکنات کا زمانی ہوا و تاویل کرنا خلاف اصل ہو کیونکہ اصل ہر قوم میں عدم تاویل ہوا و اصل کلام ظاہر الفاظ پر ہوا و جناب صادق فرماتے ہیں ہوا و اول قبل کل شیء یعنی وہ پیشتر سب چیزوں کے موجود تھا اور جناب امام ابو جعفر ثانی علیہ السلام ایک حدیث طویل میں فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ ان یكون معه شیء غیرہ بل کان اللہ تعالیٰ ذکراً و کلا خلق یعنی پناہ بخدا اس سے کہ کوئی عقیقہ کرے اس بات کا کہ کوئی چیز غیر خدا کے ساتھ نازل میں تھی بلکہ خدا تعالیٰ تنہا تھا اور کوئی مخلوق نہ تھا اور جناب علیہ السلام ایک عابین فرماتے ہیں کہ و انت اللہ لا الہ الا انت کنت اذ لم تکن سماء مبنیة ولا ارض مدحیة ولا شمس مضیة ولا لیل مظلمة ولا ہما مضی ولا بحر لحي ولا جبل اس ولا نجم سار ولا فر منیر ولا ریح تمس ولا سحاب یسکب ولا برق تلعب ولا نار توقد ولا ماء یطرد کنت قبل کل شیء و ابتدعت کل شیء یعنی تو وہ خدا کے یکا نہ ہو کہ کوئی معبود بحق تیرے سوا نہیں ہو تو ہوت



کہ نہ پیمان بنایا گیا تھا نہ زمین بچپانی گئی تھی نہ کوئی آفتاب روشن کرنے والا تھا نہ شبت تاریک تھی نہ نور روشن تھا نہ دریا سے عمیق تھا نہ بہت کم ہوا تھا نہ ستارہ سیارہ رات کا تھا نہ چاند نورانی تھا نہ ہوا چلنے والی تھی ابر ہونے والا تھا نہ برق چلنے والی تھی نہ آگ جلنے والی تھی نہ پانی جاری ہونے والا تھا سب سے پہلے تیرا وجود وحی وجود تھا اور تو سب کو پیدا کیا ہر باب لایق غور ہے کہ یہ خصوص صریح کیسے صاف دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ وجود عالم کے پہلے عدم عالم کا خارج میں تھا اور نہ کثر حدوث ذاتی پر کہ جو عبارت ہوا جس کہ علت سے معلول مرتبہ عقل میں متاخر ہوا اور مرتبہ وجود خارجی میں دونو مقارن ہوں منطبق نہیں ہوتے بعض سفین نے یہ تو سمجھ لیا ہے کہ اگر حثرت عالم کے توائیل ہوں تو ہمیں حجابی یہ لازم آتی ہے کہ مبادیاض سے نقطاع فیض ہوتا ہے کیونکہ جب خاستنار ہا تو ازل میں فیاض تھا اسلئے کہ تم کہتے ہو کوئی اسکے سوا اور موجود نہ تھا پس کوئی اور نہ تھا تو کس پر اثر فیض ظاہر ہوتا تھا اور اس نقطاع فیض لازم تھا ہر اور فیض ہر اور جواب کیا ہے کہ فیض مبتنی ہے اوپر حکمتوں و مصلحتوں کے اور امکان مفاض کے اور ازل میں اگر نقطاع فیض سبب ممکن ہونے ازلیت عالم کے یا نہ متحقق ہونے مصلحت کے ہو تو اس سے کوئی نقص نہیں لازم آتا جیسا کہ طبیعت جاذب علاج سوا مراح مادی میں مجہول یا نہ نظر انضج مواد نہیں تیا تو اس سے اسکی خدایت کو نقص نہیں بلکہ فیض ہو سکتا کیونکہ یہ ترک علاج بھی مثل اوپر مصلحت کے ہے علاوہ اسکے خود حکما قائل ہیں کہ حق تعالیٰ سے کہ واحد من جمیع الجہات ہے بخیر ایک عقل اول کے کچھ اور صا و زمین ہو سکتا اور سوا اس عالم کے عالم کو پیدا نہیں کر سکتا اور اسکے فیض کو منحصر بلا واسطہ عقل اول ایک عالم جسمانی میں مشورہ جاتے ہیں و ظلال افلاک کے داخل ہیں کہ نہ خلا ہے نہ ملا ہے کہ یہ قول جہاں قوت میں ہے کہ دو شخصین متفق ہوں اور وہ محال ہے پس بخیر عقول و فلاک کے فیض کو منقطع بلکہ متنع جاتے ہیں اور اس نقطاع و متناع کے اظہار میں کچھ شرم نہیں کرتے پھر کیا وجہ ہو کہ ازل میں نقطاع فیض سے انکار و متبعاد کرتے ہیں بالجامہ بخیر حسن ظن و فلسفہ کے ساتھ اولہ قطعہ اہل بیت علیہم السلام دست بردار ہونا نہ چاہئے کیونکہ اکثر خیر بیان مذہب کی اس سے پیدا ہوتی ہیں چنانچہ تصوف کو کہا ہے کہ حکمت اشراق سے فرق نہیں رکھتا مگر اس قدر کہ نظام ہرین تابع شرع ہو تو صوفی ہے والا حکیم شراقی ہے اور سوا اسکے اکثر خیر بیان مذہب کی طبقہ اسلام غیر سلام میں جو پیرین اکثر بیل لاف و ستیاس حصول فلسفہ کی ہوتی ہیں کہ جب ان حصول سے مانو ہوئے تو اسکے درپے ہوئے کہ حصول شرعیہ کی تطبیق ساتھ حصول فلسفہ کے کریں ورنہ ہر جگہ غیر ممکن ہے اسلئے خصوص صریح سے انکار کر گئے اور خرابی میں دین کی واقع ہوئے اور کافروں کے مذہب لایق نیاری تھے یونان کے کافر اس لایق نہیں کہ ان سے نیاری کرتے حالانکہ جب کفر ہوا تو سب جگہ کے کافر قابل دوری کرنے کے ہیں لاکھ مسدہ واحدہ اور کیا نہیں جمالات نہیں کوئی اشراقی ہے کوئی مشائی ہے پھر اس میں بھی ایک سہرے کی مخالفت کرتا ہے اور سوا اسکے عقول ناقصہ میں جہاں تک جسکی عقل پونختی ہو سکا سالک ثابت ہوا بخلاف بنی و ایمہ علیہم السلام



کہ انکے علوم حقیقی ہیں یا کتاب منزل یا بدیعی ملک یا بالہام ملک علام انکو محال ہوئے ہیں بقیل حیات ہیں میں اور  
ایکے بان ہیں کہ قییم ایک ہو اور اسوائے اسکے سب دت ہیں نہیں کہیں اختلاف نہیں ہو اور دیکھنا چاہیے کہ  
ایک قییم کے ثابت کرنے میں ورنہ شریک آہ کے دعوے کو سقراط اولہ عقلیہ نقلیہ سے قوت می کہ بفضل امت  
اب و ظہور میں کالشمس فی غایۃ الاشراق ہو اور انھوں نے اثبات شرک متعین قییم میں سوائے دلیل کے  
بموجب قییم فاسد ہو کہ واحد سے صادر نہیں ہو سکتا مگر واحد کچھ اور ہو کہ اب اے بر حال اسکے کہ جو انہی بے عقلی سے  
باوجود اولہ کثیرہ قویہ جود لالت وحدت قییم زلی پر کرتے ہیں ایک کا تو قایل نہو اور ایک دلیل تو تہی کے ذریعہ سے  
بہت سے قریا کا مقدر ہو جائے چھٹے غارتہ مثل نصیرہ و سیائیہ و باطنیہ میں کہ تفصیل انکے عقاید کی  
مقدمہ کتاب میں مذکور ہو اور ساتویں مفوضہ میں کہ انکی بھی تفصیل اسی میں مذکور ہو اس جگہ فقط بطور ابطال  
انکے نااہل کے جو اخبار میں وارد ہو بیان ہوتا ہو اور اس جگہ پر میں بالکل اقتباس کرتا ہوں کلام کا اپنے سید  
سید علامی فہامی جناب سید العلماء اعلیٰ اللہ مدارجہ فی الجنۃ کا اور کتابوں کہ یہ سب مشرکین ہیں کیونکہ غایت  
احیاء تجاویز کیا کہ جناب الیہ المؤمنین علیہ السلام کو خراکما اور مفوضہ نے صفات مخصوصہ الہ قییم میں کہ تولی و روجی  
رسائی تھے جناب الیہ السلام کو اور ایہ کو شرک گردانا اور اصل طریقہ عالیان موافق طریقہ ہو ہو کہ عجب بدت  
بن سبا پہلے یسوی تھا بعد اسکے ظاہر میں ایمان لایا اور پھر کافر ہو گیا اور گمان کیا کہ جناب علیہ السلام خدا ہیں  
میں انکا پیغمبر ہوں جب حضرت کو معلوم ہوا تو بالایا اور پوچھا کہ کیا کتابا ہے اپنے عقائد فاسد کو بیان کر آئیے کہا کہ میرے  
دل میں یہ آیا ہو کہ تم خدا ہو اور میں تمھارا پیغمبر ہوں حضرت نے فرمایا اے تجھے شیطان نے بھیسے ہنسی کی ہو  
تو بہ کر تیری مان تیرے غم میں بھیجے اُسے انکار کیا تو بہ سے حضرت نے اُسے تین روز قید رکھا پس بھی تو پر رضی ہو  
آخر اُسے قید خانہ سے نکال کر جلا دیا اور مفوضہ تابعین پس عبداللہ بن سبا میں کہ وہ اپنے باپ کے عقائد سے  
ایک وجہ اتر آیا اور تفویض خلق و زرق کا ساتھ حضرات ائمہ کے قایل ہوا بالجمہ انکی مذمت بھی بہت حاویث  
وارد ہو چنانچہ جناب امام رضا علیہ السلام سے منقول ہو کہ فرمایا آنحضرت نے کہ عالیان کافر مطلق ہیں اور مفوضہ  
مشرکین میں جو کوئی اُسے صحبت و ہنسی کرے یا اُسے مخالطت کرے یا انکے ساتھ کچھ کھائے یا پیئے یا انکی  
انکے ساتھ کرے یا اُسے مناکحت اقع کرے یا انکو امانت و اقرار دے یا انکی امانت کو اپنے پاس رکھے یا انکے  
حدیث کی تصدیق کرے یا انکی اعانت کرے اگرچہ ایک کلمہ سے یا بعض کلمہ سے ہو ولایت و دوستی خدا و ولایت  
دوستی پیغمبر خدا اور اہلبیت سے انکے باہر ہو جائے گا شیخ برگر بن بابویہ قتی نے اپنے رسالہ عقائد میں لکھا  
کی ہر ذرہ سے کہ کہا انھوں نے کہ میں نے عرض کی جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ ایک شخص  
عبداللہ بن سبا سے تفویض کا قایل ہوا ہو فرمایا حضرت نے کہ تفویض کیا چیز میں عرض کی کہ خداوند عالم نے



و علی صلوات اللہ علیہما کو پیا کیا اور اس عالم کا اپنے سپرد فرمایا اب یہ دونوں بے گوار عالم کو پیا کرتے ہیں  
 رفوی دیتے ہیں نہ کرتے ہیں مارتے ہیں اس حضرت نے فرمایا کہ جموٹ کہا دشمن خدائے جب تو پھر کجا  
 تو یہ سورہ رعد کا آیت ہے اَمْ جَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا الْخَلْقَ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْهِمْ قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ  
 شَیْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یا شرکاء خدا کے لئے قرار دیئے ہیں کہ وہ بھی پیا کرتے ہیں جس طرح  
 خدا پیا کرتا ہے پس اس صورت میں مخلوقات اپنے تشابہ بخالق ہو گئے ہیں کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ  
 کرنے والا ہر چیز کا ہے اور وہ ایک ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے اور وہ صاحب قدرت ہے پس زرارہ کہتے ہیں کہ  
 میں پھر تو میں نے یہ آیت پڑھا سوقت ہو کہ یہ حال ہو کہ جیسا کسی کے منہ میں پھر پھر دین اور اس سے بات نہ کیجائے  
 بعض مناجات میں جناب امام رضا علیہ السلام نے خوف فرمایا ہے اور جناب سید العلماء نے حقیقہ سلطانیہ میں  
 اپنے نقل کیا ہے اسکا حاصل یہ ہے یعنی خداوند اسرار زمین ہر رب بنا اور خدا ہونا اس کو سوا تیرے پس دور کرتو پی  
 رحمت سے اُن کفار کو جنہوں نے تیرے مرتبہ کو سبک کیا اور دور کر اپنی رحمت سے اُنکو جنہوں نے تشبیہی  
 تیرے ساتھ اجسام مخلوقات کو اپنے قول سے بار خدایا ہم تیرے بندے ہیں وراولاد تیرے بندوں کی ہیں  
 اپنے لئے کسی خیر کے فائدہ سے اور نقصان سے اور جینے سے اور مرنے سے اور نشور و زقیامت سے مالک نہیں  
 ہیں خداوند جسے عقیقہ کیا کہ ہم خدا ہیں پس ہم اس کے عقدا سے نیرا ہیں ورحبہ یہ گمان کیا کہ انو خالق و زرق  
 ہماری طرف رجوع کرتے ہیں ہم اس سے نیراری و دوری کرتے ہیں خداوند جسے ہرگز اُسے نہیں جانا کہ  
 وہ عقدا کریں اسکا جو ہم باطل رکھتے ہیں پس ہمارے ساتھ مواخذہ لگے اسکا جو وہ کہتے ہیں و بخش ہمارے لئے  
 اہل زمین جو وہ گمان کرتے ہیں و زمین پر کسی خاندان کو کافر کے باقی نہ رکھ اور اگر رکھ گیا تو کراہ کر نیکے تیرے  
 بندوں کو اور نہ پیا ہو گئے اُسے مگر فاجر و کافر و اسی کے مثل اخبار زیادہ از حد شمار کیا تمہار صلوات اللہ  
 علیہما نامہ اللیل و اطراف التہار سے واد میں حیف ہے کہ قریب اس زمانہ کے بعض اعیان فضیلت نے تمہارا  
 عنوان بدل کر پیر طریقہ خلاۃ و مفوضہ کو اختیار کیا او طریقی اصول دینیہ کی اصول فلسفیہ سے چاہتے ہیں اور  
 درپے صحیح و تاویل اقوال خلاۃ و مفوضہ کے اور انکی روایات کے ہوئے ہیں و اپنے تئیں انکی باتوں سے بری  
 کرتے ہیں حالانکہ مثل انکے اقوال کے جو دلالت ظاہری کفر و زندقہ پر کرتے ہیں نپنی زبان پر بھی جاری کرتے  
 ہیں و رواج ہو کہ کلام جناب علامی میں مراد بعض اعیان فضیلت سے شیخ الاحسائے اور سید کاظم رشتی اور  
 انکے اتباع ہیں و راقم رسالہ کے زمانہ میں بھی بعض بعض نے قریب قریب اس کے ہندستان میں یہ طریقہ اظہار  
 فضائل اہلبیت علیہم السلام میں اختیار کیا تھا اور انکے اتباع اب بھی اپنی محفلوں میں تجاوز حارس کرتے ہیں  
 جو اس سے انکار کرے اُسے کہتے ہیں کہ یہاں فضائل ائمہ علیہم السلام میں ہیں و بیچارے شیعوں کو مایوس سے



نہیں سمجھتے اور مبتلا عقیدت فاسد کے ہوتے ہیں اس لئے مجھے اس کا لکھنا بطور اطلاع ضرور ہوا پس جناب علامہ فرماتے ہیں کہ حال اُن فضلا کا یہ ہے کہ کبھی کہتے ہیں کہ علیؑ نفس اللہ یعنی علی بن ابیطالب عین اور ذات خدا ہیں کبھی کہتے ہیں کہ معرفت امام کی عین معرفت خدا ہے اور یہ قول بھی سراسر غلط ہے اور اس کا کہنا جائز نہیں کیونکہ یا یہ کہنا بطور حقیقت ہے تو اس کی خرابی یہ ہے کہ حق تعالیٰ واجب الوجود ہے اور انبیاء و ائمہ علیہم السلام ممکن ہیں جیسا کہ قرآن میں تصریح اسکی بہت صاف ہے اور جب یہ ہوا تو اب معرفت امام کی جو ممکن ہیں عین معرفت خدا ہے اور اگر ایسا ہو کہ یوں کہی ہوگی مگر جب دونو ایک ہو جائیں پھر اگر خدا کو بھی ممکن کہیں تو جب بھی کفر اور خلافت واقع ہو اور اگر ائمہ علیہم السلام کو واجب الوجود کہیں تو پھر شرک کس کا نام ہے اور غلو اور کیا ہو عرض یہ طرح کہنے والا اس کا بطور حقیقت دایک کفر و شرک سے باہر نہیں ہو سکتا اور اگر معرفت امام اور معرفت خدا کو بطور مجاز ایک کہیں تو علی الاطلاق یہ کہنا بھی تو مجاز شرعی نہیں ہے اور اگر بعض تشابہات پر قیاس کرتے ہیں اس کہنے میں تو یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہاں جہت واجب و ممکن کی ایسی جہاتی کرتی ہے کہ کسی طرح ایک ہونے کا حکم سچا نہیں ہو سکتا اور کبھی فعل خدا کو ایک جو ہر خاص جو متوسط درمیان خدا کے اور خلق عالم کے ہو قرار دیتے ہیں ورسکا قد ارادہ اللہ اور ارادہ اللہ نام رکھتے ہیں اور کبھی ائمہ دین صلوات اللہ علیہم اجمعین کو واسطہ خلق و رزق خیال کر کے کہتے ہیں کہ خدا ان کے ساتھ خلق فرماتا ہے بلکہ خالق اور رازق جانتے ہیں اگرچہ بتاویل ناقص یہ افعال غیر مستقل ہوں اور کبھی ان حضرات کو چارونعتین خلق کی قرار دیتے ہیں پس کہتے ہیں ان کو کہ یہ فاعل خلق اور مادہ مخلوقات و صورت کائنات و علت غائی کائنات کی ہیں وراہی خرابی ظاہر ہے کہ یہ مادہ خلق اور صورت انکی ہونے تو اتحاد حضرات کا تمامی مخلوقات سے لازم آئیگا اور اسکی بڑائی ظاہر ہے کیونکہ مخلوقات عالم میں شر و نجاسات کا ذرات و کفار و غیرہ سب ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ العباد باللہ اہم وجودات اشیاء میں مثل شیطان کے اندر جاتا ہے اور سرایت کرتا ہے قطع نظر اس فساد کے جو اس بات کے معنی پر مترتب ہوتا ہے مستقر بے ادبی پر تشبیہ میں کی ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ جسم لطیف روحانی ان حضرات کا لطیف مثل ملائکہ ہو جاتا ہے اور کبھی کثیف ہو جاتا ہے اور یہ سب تمثیلات کلام غلاۃ و مفوضہ سے لی ہیں جو خدا کو روحانی مشابہ جسم ائمہ علیہم السلام کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ظہور روحانی کا جسمانی میں محل انکار نہیں کیونکہ جانب حیرت میں دیکھو کہ جبریل بصورت حیہ کلبی پیغمبر کی خیمت میں آیا کرتے تھے اور جانب شر میں جناب و رشا طین ہمیشہ سکے بدنوں کی صورت پر اپنے تئیں دیکھاتے ہیں وراہی بات پستی ہے تو صرف انکا معنی معراج میں ورمعا و جسمانی میں ورنہ اس کا نشانہ تعالیٰ اپنے مقام پر آئیگا اور یہ سب مغلطہ اطل اور غلطہ ہے اور اس طائفہ کی رو کو کافی ہے جو حق تعالیٰ نے کتاب میں فرمایا ہو قل انما انا بشر مثلکم



یعنی کہوای محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کہ نہیں ہوں میں مگر آدمی مانند تمہارے اور فرمایا ہر کو جو جعلنکاکہ ملککاجعلنکاکہ  
 رجلا وللبنات علیہم ما یلبسون یعنی اگر پیغمبر کسی فرشتہ کو کرتا تو اسے بھی آدمی بناتا اور لباس طائر سکا بھی  
 وہی کرتا جو اور سب پہنتے ہیں اور فرمایا ہر اللہ خالق کل شیء و هو الواحد القہار یعنی خدا پید کرنے والا  
 سب چیزوں کا ہر اور وہ ایک صاحب تمہر و قدرت ہر اور فرمایا ہر واتخذ دامن ذونہ الہمۃ لایخلقون شیئا  
 وہم یخلقون یعنی سوا خدا کے انھوں نے اور خدا بہت سے ایسے قرار دے کہ جو کچھ پیدا نہیں کر سکتا اور  
 وہ خدایا پکے گئے ہیں اور فرمایا ہر و هو الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یحبکم وہ ایسا خدا ہے جسے تم کو  
 پیدا کیا پھر روزی ہو چائی اور زندہ کرتا ہے اور فرمایا ہر ان الذین تدعون من ذون اللہ کن یخلقوا ذبابا  
 و لو اجتمعوا لہ یعنی وہ لوگ کہ جنہیں تم سوا خدا کے معبود قرار دیتے ہو ہرگز نہیں ہو سکتا ان سے کہ ایک کبھی  
 پیدا کر سکیں اگر چہ سب کے پیدا کرنے کے لئے مجتمع ہوں اور فرمایا ہر الذی خلق السموات والارض وما  
 بہنما یعنی خدا وہ ہے جسے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو درمیان میں ان دونوں کے میں پس بخوبی ان آیات  
 واضح ہوتا ہے کہ سوا خدا کے کوئی خالق و مدبر عالم نہیں ہو خواہ بالاستقلال یا بحسب تقویض اقدار الہی جس طرح  
 کہ میں غلط ہو اور یہ سب ضروریات میں سے ہر اور اسکا منکرین سے باہر ہو پس کوئی نہیں کہ سکتا کہ کوئی خدا  
 غرض کہ سوا خالق اور رازق مطلق ہر یا واسطہ صار خلق و رزق ہو کہ سوا اس واسطہ خاصہ کے جو کچھ ہو متوسط  
 واسطہ ہوتا ہو پس جو کچھ کہ حکما کہتے ہیں کہ واسطہ فیض کو انے میں عقل اول بلکہ عقول عشرہ ہیں اور جو یہ طائفہ کہتا  
 کہ فعل اللہ اور قدر اللہ و عقل کلی کہ پیغمبر ہیں و امام واسطہ خلق عالم اپنے سوا سب کے میں یہ شریک ہر اور یہ جو وہ کہتے ہیں  
 کہ امین کیا استبعاد ہر کہ حق تعالیٰ نے بعد اسکے کہ بقضائے حکمت کا ملائی کے بنا اس عالم کی اسباب پر رکھی ہو کہ  
 ایک خالق کو اپنی مخلوقات سے برگزیدہ کر کے محل جمالیہ فیوض کا اور واسطہ تمام نیکیوں کا اور واسطہ جمیع تاثیرات کا کہ  
 اور وہ جمیع اشیاء میں تاثیر و تصرف تام باذن خدا کرے بقول طرفہ مضمون ہر کیونکہ مباحث دینیہ و مواد علمیہ  
 حصول تحقیق و تفہیم فقط نفی استبعاد کے کیا کام آتی ہو اول دین میں دلیل قطعی درکار ہو نہ او تمام تخلیاتیہ اور اگر فقط استبعاد  
 کا رفع کرنا نظر ظاہر میں کافی ہو جائے تو چاہئے کہ سچی کرنا بلکہ سب عبادت ان واسطہ کے لئے جائز ہو کیونکہ نظر  
 ظاہر میں یوں میں کیا مستبعد ہے کہ خداوند عالم فضلیں شریک کے لئے جو پیغمبر خدا اور ائمہ ہدیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین  
 میں سجدہ و طاعت کو روا رکھے خصوصاً جبکہ فرشتوں کو آدم کے سجدہ کے واسطے مامور فرمایا ہو تو حضرات جو  
 آدم علیہ السلام سے فضل ہیں بھی ان کے واسطے مامور ہو جو حال نہ شرع اسلام میں کوئی معبود برحق سوا کے ذات  
 اقدس الہی کے قرار نہیں دے سکتے والا یہ عمدہ شرک و کفر ہو اور یہی حال ہر تقویض خلق و رزق کا کہ حضرات امین  
 علیہم السلام نے اسکے لئے والے کو بافظ دشمن خدا را تعین فرمایا اور ان کے شرک ہونے کو نصوص میں تصریح فرمائی اور



تاویل کرنی کہ ہم خالق و رازق مستقل نہیں کہتے غیر مستقل مراد لیتے ہیں مثل ویلات کفار و مشرکین ہر اور کان  
 رکھنے کے قابل نہیں ہر بلکہ اگر نظر تامل کیجیں تو جانیں کہ یہ عدم استقلال جسکی تفسیر میں کہتے ہیں کہ حاجت  
 واسطہ ہر طرف خالق کے بخوبی بالذات ہر اور حاجت سب خالق کی طرف واسطہ کی کرتے ہیں یعنی سب کی  
 حاجت انکی طرف رجوع کرتی ہر اور انکی حاجت خدا کی طرف راجع ہوتی ہر تو یہ عین تفویض ہر کیونکہ مفوضہ  
 بھی تو حضرات کو خالق و رازق مستقل نہیں جانتے اور یہ نہیں کہتے کہ فیہرگوار خدا کی طرف حاجت نہیں ہے  
 بالجملہ حق تعالیٰ نے چند امور کو صفات سے اور طاعتوں سے مخصوص چلانی ساحت کبریائی فرمایا ہر اور دوسرے  
 کی مشارکت کو نہیں و انہیں کھا خواہ یہ دوسرے مقرب ہر گاہ حمدی ہو یا غیر مقرب ہو چکر کیونکہ ہو سکتا ہر کہ  
 کوئی ان ہر گواروں کو خالق اور رازق اور فاعل و راجع اور سب عالم جان سکتا ہر کہ یہ صفات مختصہ  
 جناب باری تعالیٰ سے ہیں و حضرات ہمیشہ معترف و مجرب و عبودیت میں ہیں و طرفیہ ہر کہ اس ایفہ نے محض تفویض ہر  
 اکتفا نہیں کیا بلکہ ضرورت کا اپنی زعم فاسد میں عاکیا ہر جیسا کہ سب کاظم شہسائی او بعض تبعاع نے انکے کہا ہر  
 الخلق و التاثر لیس من شان اللہ القدیر و ان کما صدق علیہ اسم شیء حادث من ۱۲ عالم کان  
 بواسطہ المشیۃ لان الذات لا تحدث شیئا الا بالفعال و قولہم فوجبت خلق الاشیاء من توسط الفعل لا تمنع تعلق القدیر بالخالق  
 یعنی خلق کرنا اور تاثیر کرنا شان خدا کے قریب سے نہیں ہر اسلئے کہ جسپر نام خیر ہونیکا صادق آئیگا وہ حادث ہر  
 خواہ اس عالم میں ہو یا اور عالم میں ہو اور حدوث بواسطہ مشیت ہو تا ہر اسلئے کہ ذات کسی چیز کو پیدا نہیں کرتے مگر  
 بذریعہ فعل کے پس اجب ہوا اشیا کے پیدا کرنے میں متوسط ہونا فعل کا واسطہ متنع ہونے تعلق قدرت کے صحیح  
 محال کے اور واضح ہو کہ یہاں فعل سے مغالطہ وہی کو فعل است مراد لیتے ہیں و اسے جو ہر کہتے ہیں و اسلئے جو کو  
 اقوی موجودات و رموز کائنات میں جانتے ہیں و اسی لئے کہتے ہیں کہ مشیتہ بعد نظر اپنی ذات کے اصل  
 متحقق و ثابت ہر جمیع چیزوں سے زیادہ وجود خارجی میں ہر کاشیوت ہر اور کیونکہ ایسا نہو حالانکہ وہ ذاتوں کی  
 او جمیع اشیا کی جو خارج میں موجود ہیں پیدا کرنے والی ہر اور جبکہ عقلا کے نزدیک سلم ہے کہ تاثیر کرنے والا جسے  
 خیر سے کہ جس میں ہر کا اثر ظاہر ہو تا ہر قوی ہو چکر کیونکہ ہو سکے کہ فعل است مراد نہیں ہر اعتباری ہو کہ خارج میں اسے  
 لئے تحقق نہو باوجود اسلئے کہ انار اسلئے مثل زمین آسمان و جن ملائکہ و غیرہ کے متحقق الوجود ہوں اور واقع میں  
 انکی ثابت ہوں و اس جگہ سے صاف ظاہر ہو تا ہر کہ رموز و مایہ عالم اس طائفہ کے نزدیک خدا کے سوا ہر  
 خدا نے واسطہ پیدا کر کے فراغت پائی اور گویا اس یکریہ کے مضمون سے کل یوم ہو فی شان بالکل شہسائی  
 اختیار کی ہر واضح ہو کہ جو کچھ تصریحات اس طائفہ کے قول سے یہاں بیان ہوئے اور اس سے یہ جانا گیا کہ حق تعالیٰ  
 سے کوئی خیر ہوں توسط واسطہ صادر نہیں ہو سکتی تو اب بلاشبہ جان کہیں کہ انکے کلام میں حقیقت حال کی



چھپانے کو ایسے کلمات وارد ہیں کہ اسکا حاصل یہ ہو کہ قادر علی الاطلاق نے جو ائمہ علیہم السلام کو موطوء و مسبب گردانا ہو یہ مقتضائے حکمت ہے نہ بہت اخطار و احتیاج کے کہ وہ سبب کی طرف کہ حق تعالیٰ پر یہ روا نہیں ہو یہ کلمات بطور تلبیس و تلبیس ہیں نہ واقعی اور موافق عقائد کیونکہ جب موافق انکے قول کے فوج بنی خلق الاشیاء میں توسط الفعل توسط فعل کا ضروری ہوا اور بدون اس جو ہر کے جو انکے نزدیک فعل اللہ کے ساتھ نام رکھا گیا ہے خداوند عالم کسی چیز پر تائید نہیں کر سکتا تو اب خدا قادر علی الاطلاق نہیں ہو سکتا اور اس زیادہ خدا کا خطر کیا ہو گا کہ سوا ایک فعل کے اس سے اور کچھ صادر نہ ہو سکے باقی جو چاہئے فعل اللہ و مشیتہ اللہ کرے خدا بالکل بیکار و معطل رہے اب بانصاف آتا تو کہیں کہ اگر کھل کر کہتے کہ خدا خلق اشیا میں اللہ کا محتاج ہو تو کچھ اس سے زیادہ لازم آتا کہ حق تعالیٰ اس سے برتر ہو تا اور انکا اس سے ضروری سمجھا جاتا اور یہ بات جو کہی ہو کہ بدون فعل اللہ و مشیتہ اللہ خدا سے صدور کسی امر کا محال ہو اس سے نقصان و خطر اساحت کبریٰ میں و عظمت و قدرت خدائیں بھی نہیں آیا بالجملہ ایسے شخاص کی باتیں بے حقیقت و ساقط الاعتبار ہوتی ہیں ورجلہ او حقا کہ جنکو علم عقل سے بہرہ نہیں ہوا و نہ کتبہ و حقیقت کا امام کو نہیں پہنچ سکتے وہ انکے دھوکے میں آتی ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ کیا بات کہی ہو اور کس قدر فضائل اور علو و راجح ائمہ علیہم السلام کے انھوں نے ثابت کئے ہیں یہ بڑے شیعہ ہیں اور مقابل انکے علمائے حق ہیں اور انکے تابعین کو بلفظ قاصرین تعبیر کرتے ہیں و حق یہ ہو کہ سوائے فعال عباد کے جو منحصر ہیں حرکات و سکنات میں یا جو ان و نو پر مشرب ہوں سوائے خدائے اور کسی علم جسمانی و جسمانیات حیاتیہ سے کچھ صادر نہیں ہوتا اور حضرات ائمہ علیہم السلام اور غیر ان حضرات کے ممکنات سے کوئی قادر نہیں ہو کہ جو ہر و اجسام کو اپنی ذات و قدرت سے پیدا کر سکے اور تفویض قدرت وہی خدا کی طرف سے ان حضرات کے لئے پیدا کر لے کو اور رزوری دینے کو عقلاً و شرعاً ثابت نہیں ہوتی اور اپنی طرف سے کسی بات کا تراشنا اور بے دلیل و برہان اسے حضرات کی صفت قرار دینا روا نہیں ہونکہ خلاف اسکا باجماع قطعیہ و نص محکم ثابت ہو اور بانقض اگر شاذ کوئی روایت یا کوئی خبر اخبار آحاد سے اسکے موافق بھی ہو تو چونکہ محجلات و متشابہات غیر تنبیہ بکام مطلق اخبار مقام حصول عقائد محل اعتماد نہیں سلئے یا اسی طرح کرنا چاہئے یا تاویل کرنا ضروری ہو کیونکہ اسے معارضہ کیا محکمان کا اور الایتناع احادیث میں بھی مثل آیات قرآنیہ محکمان ہیں نہ متشابہات والا الرحمن علی العرش استوی نے کیا قصور کیا ہو جو اسکی تاویل کی جاتی ہو اور وجوہ کو مکمل ناظر الی رہنا ناظر الی میں کیا بارہی ہو کلام خدا تو ہو پھر کیوں اسکی تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خلاف یہ محکمہ لا ندرکہ الا بصار و هو یدرک الا بصار ہو اسی طرح روایت ابن ذنیہ پر جو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے اسنے کی ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ خلق اللہ



المتشبه بنفسه لما خلق الاشياء بالمتشبهة یعنی پہلے خدا نے مشیتہ ارادہ کو پیدا کیا اور بعد اسکے شیخ و کون  
 مشیت و ارادے سے پیدا کیا مستقبلاً و کزناس معنی میں کیا ضروری کیونکہ عرض حضرت کی یہ کہ حق تعالیٰ  
 خلق شیامین یہ قرار دیا کہ ہر چیز کو بارادہ پیدا کرتا ہے اور ارادے کے معنی متعدد پہلے بیان ہو چکے ہیں نہ یہ کہ  
 ارادہ کوئی چیز مستقل لوجود ہو کہ نہ واسطہ خلق در میان خالق یگاہ و مخلوقات کے اور مشیتہ اللہ اور قدر اللہ  
 سکا نام ہو جیسا کہ جماعت کئی ہو پہلے پیدا کی اور اس واسطے کے ذریعہ سے خلق کا کام کیا اور ایسا کیونکر کیا تاکہ  
 حال انکہ روایت محمد بن عرفہ بن وارث کہ حضرت امام رضا علیہ السلام سے عرض کیا کہ حق تعالیٰ نے جماعت  
 کو قدرت کے ساتھ پیدا کیا یا بدون قدرت کے حضرت نے فرمایا کہ گویا تو قدرت خدا کو کوئی چیز موجود ہو  
 ذات خدا کے قرار دیتا ہو اور اسے آہ و وہ طے گذارتا ہو کہ توسط اسکے شیامین پیدا کیا اور یہ شرک ہو پس روایتیں ہیں کہ  
 ایسی بات کہے اور اسی طرح اس روایت سے بھی تمسک کرنا کہ نزد ناعن الوبیۃ و قولنا فیما ما شئتم کہ جسکے  
 معنی یہ ہیں کہ تم کو رب ہونے سے گھٹائے ہو یعنی خدا نہ باقی ہمارے مارج میں جو چاہو وہ کہو نہیں چاہ  
 سراسر سچا ہو کیونکہ اولاً یہ اخبار آحاد سے بیہاقت استناد کی حصول عتقاد میں نہیں رکھتے دوسرے مراد رب سے  
 بھی تو خالق و رازق و مالک ہو جیسا کہ روایت تفصیل باب امام حسن عسکری علیہ السلام میں وارد ہے اس صورت  
 میں بھی نسبت خلق و رزق کی ان حضرات کی طرف منافی مرتبہ ربوبیت سے تنزیل کی ہو اور علاوہ اسکے اس  
 روایت سے استدلال کہ نا ایک عموم سے تمسک کرنا ہو اور اسکا قاعہ یہ ہو کہ کوئی عام نہیں ہو مگر یہ کہ خاص  
 کیا گیا ہو جس سے وہ دلالت تخصیص پر کرتا ہو جیسا کہ عموم روایت من قال لا اله الا الله دخل الجنة کا ہے جس  
 صاف یہ معلوم ہوتا ہو کہ نسب فوتی سلام کے داخل بہشت ہوں لیکن یہ مستند نہیں ہو اسی طرح عموم اس روایت کا  
 بھی مستند نہیں ہو سکتا اور کیونکہ مخصوص نہو حال انکا گشتا نا اور امارنا ائمہ علیہم السلام کا صفات مخصوصہ  
 ربوبیتہ سے جیسا کہ قدیم ہوتا ہو جس طرح واجب ہو اسی طرح درجہ نبوت سے بھی تنزیل واجب ہو پس مراد عموم  
 ما شئتم سے یہ ہو کہ جو مانع و شائبہ ہمارے موافق حصول شریعہ ہو کہ تو یہ کہ جو چاہو امور واقعہ اور غیر واقعہ سے وہ اپنے دل سے  
 تراش کر ان حضرات کی طرف منسوب کرو اور وہ جائز ہو جائے ابو اسحاق بن علی لال روایت کرتا ہو کہ ایک  
 جماعت میں فتوح شیعہ سے خلاف ہو اس بات میں کہ حق تعالیٰ نے ائمہ ہدی کو خلق و رزق کی تفویض کی ہو  
 یا نہیں چنانچہ ایک جماعت نے کہا کہ یہ محال ہے اسلئے کہ خلق اجسام پر غیر الکوئی قدرت نہیں رکھتا اور فیض  
 کہہ کہ حق تعالیٰ نے انہیں ان امور پر قدرت دی ہو اور ان امور کو انہیں تفویض فرمایا ہو اور انہوں نے عالم کو  
 پیدا کیا اور روزی دی اور نزاع نے زمین طول کیا پس ایک مومن نے کہا کہ لڑائی اور بحث بیکار ہو محمد بن  
 جو دکیل ناخبر مقدمہ میں انکی طرف رجوع کیوں نہیں کرتے چنانچہ سپر سب راضی ہوئے اور مسئلہ کو لکھ کر حضرت



صاحب العصر والزمان کی خدمت میں بھیجا اسکے جواب میں جو فرمان واجب الاذعان بواسطہ محمد بن عثمان حضرت کے پاس سے آیا وہ مشتمل تھا کہ وہی یعنی خدا خالق جسام قاسم رزاق ہوا و سبب شکایہ ہو کہ نہ وہ ہم سے حساب مانا حلول کرنے والا ہو نہ اس کے کوئی خیر میں ہوا و وہ جمع و جمیع ہو لیکن علیہ السلام خدا سے سوال کرتے ہیں پس خلق فرماتا ہوا اور سوال کرتے ہیں اس سے و زکیا پس روزی تیار ہو سبب انکی اجابت خدا کے اور انکی بزرگی مرتبہ کے اور حقیق ہوا و رزاق اتباع پر پس تفویض خالق و رزق جملہ صنوعات باطل ہر بان مقامات خاصہ میں اظہار معجزہ کے لئے حق تعالیٰ انکے ہاتھ پر چنا امور جو خارق عادت ہوں جاری فرماتا ہوا اور اسی لئے معجزہ کو فعل خدا کہتے ہیں منہ غیر امام کے ہاتھ پر بنا بر غرض تصدیق کے جاری فرماتا ہوا جیسا کہ شکلیہ میں نے اسکی تصریح فرمائی ہوا و جناب امام رضا علیہ السلام نے غلاۃ کی رو میں نص فرمائی ہوا جیسا کہ اصل یہ ہو کہ ہر گاہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے تفوق و افضلیت ظاہر ہوا تو اسنے لالت کی اس بات پر کہ جسکے یہ صفات ہوں او ضعیف و محتاج ہیں اسکے مشارک ہوں معجزات اسکا فعل ہو گا پس اس سے جانا گیا کہ جو کچھ ان حضرت نے معجزات ظاہر فرمائے وہ فعل اس قادر کا تھا جو مخلوقین سے اپنے مشابہ نہیں ہر فعل اسکا جو پیدا کیا گیا ہوا و محتاج ہوا و ضعیف و ضعف میں مشارک ہوا و اسکا ضعیف کے اب محل غور ہو کہ کمان یہ بیان حقیقت و کمان ہ تجا و حق سے کہ مشابہ خالق کر رہیں ہر جناب جانا چاہئے کہ غلاۃ و فوف و شیعہ متصوف کا شر بہ نسبت شیعوں کی شرف و منافقین مخالفین سے زیادہ ہو اسلئے کہ اپنے تئیں شیعہ و موالی کہلاتے ہیں و تعریف و مدح ائمہ ہدی علیہم السلام میں فرط کرتے ہیں پس عوام شیعہ شہتہ میں پرتے ہیں و انکو اپنے فرقہ سے جانکر انکی باتیں سن تے ہیں و یہ پردہ ولایت محبت الہیہ علیہم السلام میں اپنے اقوال باطلہ کا رواج دیتے ہیں و شیعہ جاہل کچھ نہیں سمجھتے انکے جعل میں بھنتے ہیں او انکی باتوں کا یقین کرتے ہیں و جاہل حق سے انکے خلاف کہے اس سے بچتا ہوتا ہے محفلوں میں اپنی برکتیں حال انکہ خود ان حضرات صلوات اللہ علیہم نے کس قدر پیرا رسی اپنی اسنے ظاہر فرمائی ہوا و انکی روایتوں کی تصدیق سے اور اسنے صحبت و ہم نشینی سے منع کیا ہوا و انکے ہاتھ اور زبان سے تنگ کر بدو عالمی ہو جیسا کہ اوپر ذکر اسکا ہو چکا ہو پس چاہئے کہ دو سارا ان الہیہ علیہم السلام ان اشار کے شمر سے اپنے تئیں بچائیں اور دوسرے کھین جو منبر پر چڑھ جائے اور فضائل الہیہ علیہم السلام حسب النحوہ اپنے بیان کرے اسکی بات کو سنا و معتقد ہو جائے تا میں چاہئے بلکہ جو کچھ کہے اس میں غور و فکر کرنی ضرور ہو کہ آیا یہ موافق اصول عقائد ہوا یا نہیں موافق ہو اختیار کرو والا ترک دوری اس سے ضرور ہو کیونکہ چھپانا اور پوشیدہ کرنا اور لوگوں کے سامنے محفل نہیں تلبیس پس اس فرقہ کی عادت ہوا کہ جملہ شواہد سے بات کہ وہ ہو کوشی علیہ الرحمہ نے اپنی اسناد کے ذریعہ سے یونس سے اور یونس نے ہشام بن الحکم سے روایت کی ہو کہ سنا جناب امام فخر صادق علیہ السلام سے کہ فرمائی



مغیرہ بن سعید یدہ و دستہ میری والد زبرگوار پر جموٹ اور تممت بانڈتا تھا اور اسکے صحاب جو میرے باپ کے  
 صحابوں میں چھپے ہوئے تھے کتابیں میرے والد زبرگوار سے لیتے تھے اور مغیرہ کو سپرد کرتے تھے پس وہ  
 چھپا کر انہیں کفر و زندقہ کو اپنے دخل کرتا تھا اور اسکی نسبت میرے والد زبرگوار کی طرف کر دیتا تھا بعد  
 اسکے ان کتابوں کو اپنے صحاب کو دیکر حکم کرتا تھا کہ ان کتابوں کو شیعوں میں منتشر کرو پس جو کچھ کہ میرے  
 باپ کے صحابوں کی کتابوں میں غلو کے مضمون پائے جائیں وہ اسی جہت سے ہیں کہ مغیرہ بن سعید نے  
 ان کتابوں میں دخل کیا ہے اور اس حدیث سے دو فائدہ ظاہر ہوئے ایک یہ کہ تالیس تالیس ہیں قزوکی  
 بشادات معصوم علیہ السلام ثابت ہوئی اسلئے اس جماعت کے امور میں بہت نظر باریک سے دیکھنا چاہئے  
 تاکہ انکے مکر و کید میں کہیں گرفتاری نہ ہو جائے دوسرے یہ کہ ہر روایت جو منسوب طرف امام علیہ السلام کے  
 ہو سپر عماد نہیں چاہئے اور جیسا کہ اس جماعت مستحقہ کا حال ہے کہ گمان کرتے ہیں کہ مخصوص فضائل جو  
 روایت کہ منسوب حضرات کی طرف ہو سکا انکار کفر ہے اس سے پائانین جاتا کیونکہ اسقدر توسیع و اتساع  
 نے اسلئے کی ہے کہ تمہیں اسکی ہو کہ تا کوئی شخص وایات غلو سے انکار نہ کرے اور یہ خود افراط و غلو ہے ہر روایت کے  
 قبول کرنے میں و خلاف قرآن شریف ہے اسلئے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوْا رِيسِيْ  
 کوئی فاسق کسی بات کو تم سے کہے تو اس میں چاہئے کہ تحقیق کر و کہ آیا یہ طابق واقع ہے یا نہیں یا لائق ماننے کے  
 اور اعتقاد کرنے کے ہے یا نہیں و رسوا اسکے کہ حکم خدا اسی طرح ہے کہ ہر خبر فاسق کو بلا تحقیق تسلیم نہ کرو عقلا ہی  
 بخوبی ظاہر ہے کہ ہر روایت جو منسوب طرف حضرات کے ہو لائق اعتماد نہیں کیونکہ اوسى معصوم نہیں ہیں  
 قتال سہو و بیان فتق و نفاق و علم خلاف مراد و قصوف و غلطی نقل لفظ میں و امثال اسکے سب پر کچھ  
 جائز ہے اور اسی طرح یہ عقیدہ خلاف اس حدیث کے ہے جو فرمایا ہے کہ مَنْ صَدَّقْتُمْ فَقَدْ كَذَبْتُمْ بَلْ كُنْتُمْ  
 فضائل سے وہ فضائل حقہ ثابتہ ہیں کہ جسے انکار باعث ایمان سے خارج ہونیکا ہونہ انکار فضائل مختلفہ  
 مثل روایات غلاتہ اور وہ فضائل کہ جنکی اصل نہیں ہے اور اصول قطعہ کے مخالف ہیں ورنہ انکار ان وایات  
 کے ثبوت سے جو خود ثابت نہیں و رشاد میں کیونکہ اگر یہ قابل انکار نہ ہوں تو لائق اقرار و اعتقاد کے بھی تو  
 نہیں ہیں بھکر سابقا و دوسرے صفات سلبیہ سے نفی صفات ہے جیسا کہ جناب المیرزا محمد علی بن ابیطالب  
 علیہ السلام نے فرمایا ہے اَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَةُ وَكَمَالُ مَعْرِفَةِ التَّصَدِّيقُ بِهِ وَكَمَالُ التَّصَدِّيقِ بِهِ تَقْوَى الصِّفَاتِ عَنْهُنَّ  
 كُلِّ صِفَةٍ اِنْهَا غَيْرُ لِلْوُصُوفِ وَشَهَادَةُ كُلِّ مَوْصُوفٍ اَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ فَقَدْ  
 قَرَنَهُ وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ شَاءَ وَمَنْ شَاءَ فَقَدْ جَرَاهُ وَمَنْ جَرَاهُ فَقَدْ جَمَلَهُ يَضَعُ بِهَذَا كَمَالُ  
 انسان کا دین میں یہ ہے کہ خدا کو پہچانے اور پہچاننے کا کمال یہ ہے کہ جو کچھ اسے کہتا کی تصدیق کرے و رکمال



تصدیق ساتھ خدا کے یہ جو کہ نفی صفات کی جو زائد علی الذات ہیں کرے باین سبب کہ ہر صفت کو اپنی تہی ہو کہ وہ موصوف کی غیر ہو اور ہر موصوف کو وہ ہو کہ وہ مغایر صفت ہو پس جسے کہ توصیف خدا اس طرح کی کہ مثلاً صفات ذاتیہ کو حیوانات و زوائد و پرزوات کے قرار دیا تو اسنے خدا کو ساتھ صفات ہر کے مقارن کیا اور جسے کہ خدا کو مقارن صفات ہر کیا پس اعتقاد کیا سات دو خدا کے یا ذات خدا کے دو ہونی کا اور جسے اعتقاد کیا اسنے خدا کو صاحب خبر گردانا اور جسے اعتقاد کیا کہ خدا مرکب ہو اجزا اسنے خدا کو نہیں پہچانا بلکہ اسنے جاہل ہی جاننا چاہئے کہ مراد نفی صفات سے یہ نہیں ہو کہ بالمرہ نفی صفات ذات کی کیجائے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے علم و قدرت و حیات غیرہ کی بھی نفی کر سکیں و کہہ سکیں کہ خدا عالم نہیں ہو قادر نہیں ہو زندہ نہیں ہو اور یہ بضرورت مذہب مابیتہ و اتفاق جملہ ملتہائے سلامتیہ فاسد ہو اور آیات و روایات متواترات اس سے بھرے ہوئے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہوائے علی کل شیء قدیر و انا کہ بکلمتی علم اور حکایت شہادت ملائکہ فرماتا ہو سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ اور سوا اسکے اکثر قرآن ذکر صفات لہ سے بھرا ہو اور جناب میر عالیہ سلام فرماتے ہیں عزت قدرتہ و وسع سمعہ لامتناہی اور جناب مامرین العابدین سلام دعائیں فرماتے ہیں یا من یسمع انفس الحیتان فی قعود البحار پس انکار اس سے اور نفی اسکی نہ ممکن ہو نہ منقول فرق سلامتیہ سے ہو مگر بعض مثل باطنیہ و ظہریہ کہ وہ البتہ کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم ہو نہ جاہل ہو نہ موجود ہو نہ لایق ہو نہ قادر ہو نہ عاجز ہو پس اگر یہ قول مطلق لیا جائے بدون تاویل تو کفر محض و فسطح بحت ہوگا اور اسی طرح نفی ہر مضموم و معانی کی بھی نہیں ہو جیسا کہ یہ کاظم اتباع نے انکے گمان کیا ہو کہ موضوع و محمول میں نہ عالم اور اللہ قادر کی مغایرت نہیں ہو مگر وہ کہنے میں یعنی انتفات کا تفسیر ہو کیونکہ اس صورت میں حمل صفات کا ذات مقدس پر حمل اولی ہوگا اور مغضائے کہ خداوند عالم عالم ہو یہ ہونگے کہ خدا خدا ہو اسی طرح ہر صفت میں اللہ ہوگی اور اس وقت میں کوئی فائدہ کلام سے حاصل نہ ہوگا اور ہر جملہ متعجبوں سے معنی جدید کو مفید نہ ہوگا بلکہ یہ بھی مستلزم نفی علم و قدرت کو ہوگا کیونکہ بنا برین مذہب کہ اللہ عالم اللہ قادر کے معنی یہ ہونگے کہ خدا جانتا ہو اور خدا تو جانتا ہو بلکہ اللہ اللہ اللہ اللہ ہو اور کوئی معقد دین مذہب سے ایسا نہیں ہو کہ جب اللہ علم کہے یا اسنے تو اسے یہ اعتقاد کرے بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں و اعتقاد کرتے ہیں کہ خدا جانتا ہو پس واقع میں یہ بات اس فقرہ کی بسبب جو ع کرے طرف نفی علم و قدرت و جمیع صفات کے مثل قول باطنیہ کہ ہو جولا عالم و لا جاہل کہتے ہیں و جیسا کہ جب اہل تشہ کو الزام دیا جاتا ہو کہ تم نے صفات کو زائد علی الذات کیا مگر تم خدا ثابت کہتے ہو مجب ہو کہ کہتے ہیں کہ صفات نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات ہیں اسی طرح یہ شخص بھی کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم نہ جاہل نہ اور دونوں باتیں حکم ارتفاع تفسیر میں ہیں و وہ نقشبندی باطل ہو اور اسی طرح نفی صفات فعل کی بھی مذہب میں



کیونکہ اعتقاد صفات فعال کا بھی ضرورت نہیب سے ہر کیونکہ ہم مامور ہیں کہ عقائد کریں ورجائیں کہ اس  
 بندوں کو پیدا کرتا ہو اور روزی دیتا ہو اور زندہ کرتا ہو اور مارتا ہو پھر اسکی نفی کیونکہ ہو سکتی ہو اور جب یہ  
 ثابت ہو چکا تو کہتا ہوں کہ مراد ارشاد جناب میر علیہ السلام حدیث مذکور میں نفی صفات سے نفی اُن وہاں  
 و عقائد فاسد کی ہر جیسے شاعر اور انکے مثال نے صفات باری میں اختیار کیا ہو اور کہتے ہیں کہ مستند ہو  
 ساتھ حیات کے اور عالم ہر ساتھ علم کے اور قادر ہر ساتھ قدرت کے اور ہر ایک مبادی کو موجود اور زائد ذات پر  
 خدا کے قرار دیتے ہیں اور انہیں بلفظ معانی و صفات رائدہ کہ حلول کئے ہیں ات واجب تعالیٰ میں اور  
 صفات حقیقہ تعبیر کرتے ہیں اور ہر ایک کو اُن سے خدا کی طرح قائم جانتے ہیں پس حضرت نے انکے ابطال توال  
 میں فرمایا کہ کمال تصدیق کا خدا کے ساتھ یہ کہ نفی ایسے صفات کی کہ جس سے نقص توحید لازم آتا ہو  
 چونکہ ان صفات کو وہ صفات حقیقہ کہتے تھے اور اطلاق صفت کا انہر بحسب تہمال مشہور اور موافق شرع  
 منصرف طرف اُسی کے ہوتا تھا اسلئے ضرورت مقید کرنے کی صفت کے بلفظ صفت زائد علی الذات کے تھی  
 اور اس مطلب کو جملہ علمائے اعلام نے عموماً اور خصوصاً جناب سید مرتضیٰ نے مقبول کر کے تصریح اپنے کتب  
 قرآنی پر بلکہ ضرورت مذہب شیعہ ثابت ہو اور دلائل عقلیہ و نقلیہ سپر شاہد ہیں چنانچہ اللہ عقل کی اس  
 مطلب پر کئی وجہ سے ہر اول یہ ہو کہ اگر صفات زائد ہو جو وہ قائم بذات الہی ہوں تو اسکا مال حق تعالیٰ کا اپنے  
 غیر سے لازم ایک سال آنکہ حق تعالیٰ غنی و کامل بالذات و زینت و شوائب احتیاج و فقار سے ہو اور زیادتی صفت  
 کی مستلزم احتیاج و نقصان ذات ہو بخلاف اسکے کہ اسکی ذات قائم مقام صفات حقیقہ اور مبادی آثار متبر  
 کہ اس صورت میں کمال ذاتی ہوگا اور کوئی احتیاج لازم نہ ایگی مثلاً ممکنات اپنے جاننے میں صورت حاصل  
 کی جو مبادی انکشاف معلومات غایبہ کی ہر محتاج ہیں پس علم حقیقی بنان میں صورت حاصلہ اور اسکے آثار  
 انکشاف کا ہوتا ہو اور آدمی تحصیل انکشاف میں ایسا اسکا محتاج ہو کہ اگر وہ نہ تو معلوم اپنے کشف نہ ہو اور ذات  
 کی ذات خود مبادی انکشاف شیا ہو اسی سبب سے ہمیشہ سے عالم ہو اور سبب خیرین دل سے سپر واضح ہوں و  
 کوئی خیر سپر پوشید نہیں ہو اور علم کہ معنی انکشاف بخلاف ہر میں محتاج کسی صورت کے متوسط ہونیکا یا غیر سے  
 اپنے شکمال کا نہیں ہو اور اسی طرح جمیع صفات میں ہر دوسرے کے یہ ہو کہ اگر صفات زائد ہوں تو صفت  
 محتاج طرف غیر خدا کے ہوگی یا نہیں پہلے صورت میں محتاج واجب تعالیٰ کی طرف اسکے غیر کی لازم آئیگی  
 اور دوسری صورت میں اگر محتاج طرف حق سبحانہ تعالیٰ کے ہو تو حق تعالیٰ فاعل اسکا یا مجاب ہوگا یا اختیار  
 پہلے شق میں نقصان لازم آتا ہو اور دوسری شق میں حدوث صفات لازم آتا ہو اور اگر محتاج کسی کے طرف  
 نہ ہو واجب نہ غیر واجب تو تعدد واجباً لوجود لازم آتا ہو اور وہ شرک ہو تمیز سے یہ ہو کہ اگر صفات زائد ہوں



تو تعدد و تلافی لازم آتا ہے حالانکہ صفت قدیم ہونے کے مخصوص ساتھ اس کے جیسے عدم متمنع ہو جیسا کہ حضرت  
عین ہو گا ان الله في اذل ولم يكن معه شيء اور ظاہر ہے کہ یہ دلیلین مخصوص ہیں ساتھ ان جہتوں کے جو زائد  
ذات سے موجود ہوں جیسا کہ حال صفات انضمام کا ہے نہ صفات اشتراک کا اور جو ان کے قائم مقام ہوں  
اور دلالت اولہ سمیعہ کی بھی بہت ہے چنانچہ ایک روایت خطبہ جناب میر علیہ السلام کی پیشتر مذکور ہو چکی  
اور دوسرا خطبہ حضرت کا یہ ہر ادا ل عبادۃ اللہ معرفۃ وتوحید و نظام توحید نفی الصفات عند جلال مجدہ  
بشہادۃ العقول ان کمالہ الصفات فیہ مصنوع و شہادۃ العقول انہ جلالہ صانع لیس مصنوع یعنی اول عبادت  
کے اس کی معرفت و ریتا جانتا اسکا ہے اور کمال توحید نفی صفات کی اس سے ہے کہ وہ ہر ہر اس سے کہ اس میں  
صفات حلول کرین بسبب گواہی دینے عقول کے اس بات پر کہ جہیں صفات حلول کرین وہ مخلوق ہے اور  
کہ وہ صانع ہے مصنوع نہیں ہے اور پر ظاہر ہے کہ جیسا کہ اس عبارت شریفہ سے نفی صفات کی نکلتی ہے اسی طرح  
صاف ظاہر ہے کہ مراد صفات سے وہ صفات ہیں کہ جنکی شان سے حلول ہو کیونکہ حلول خاصہ اراض موجود  
کا ہے نہ اوصاف اشتراکیہ کا اور ان کے مثال کا کہ جو انکا ان کے منشاء کا وجود ہے کتاب توحید صدوق میں منقول ہے  
حسین بن خال سے کہ اُس نے کہا کہ میں نے سنا جناب امام رضا سے کہ فرماتے تھے کہ ہمیشہ خدا عالم قادر وحی و قیام  
وسمع و بصیرت حاضر کی میں ہے کہ او فرزند رسول بدرستیکہ ایک قوم ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم تھا ساتھ  
عالم کے اور قادر تھا ساتھ قدرت کے اور زندہ تھا ساتھ حیات کے اور قدیم تھا ساتھ قدم کے اور سمیع تھا ساتھ  
سمع کے اور بصیر تھا ساتھ بصر کے حضرت نے فرمایا کہ جو کوئی اس بات کو کہے اور مقدم نہ کیا ہو ہنسنے والے کے ساتھ  
اور غیبا قرار دے اور ہماری ولایت سے اس کے نصیب میں کچھ نہیں ہے بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم قادر و سمیع و بصیر  
لذاتہ تاحق تعالیٰ برتر ہے اس سے جو مشرک کہی اس کے حق میں کہتے ہیں کتاب احتجاج میں محمد بن مسلم سے منقول ہے  
کہ فرمایا جناب ابو جعفر علیہ السلام نے صفت خالق قدیم میں انہ واحد صمد احدی یعنی ایسے جان کثرت  
مختلفہ قال قلت جعلت فداک انہ یزعم قوم من اهل العراق انہ یسمع بغیر الذی یبصر و یبصر بغیر الذی یسمع قال  
نقل کذبوا و الحدیث و شہدنا اللہ تع انہ سمیع بصیر سمیع بما بہ یبصر و یبصر بما بہ یسمع قال قلت یزعمون انہ یبصر لکن  
یغفل قال تعالیٰ انما یغفل عن کما یبصر الخ و لیس اللہ کذلک یعنی فرمایا حضرت نے کہ وہ غیبا رہتا ہو مریخ خالق ہر شے کے محتاج ہیں  
وہ کسی کا محتاج نہیں ہے ایک معنی ہے یعنی متقسم نہیں ہوتا اپنے وجود میں و عقل میں و ہم میں صاحب فی  
کثیرہ مختلفہ نہیں ہے یعنی اعضا و اجزائے مختلفہ جس سے ترکیب قی نہیں ہے اور وہی کہتا ہے ہر شخص کیا کہیں جان  
ہوں آپ پر سے ایک قوم اہل عراق سے گمان کرتے ہیں کہ وہ سنتا ہے سو اس چیز کے جس سے کھتا ہے اور دیکھتا ہے  
ساتھ خیر اس خیر کے جس سے سنتا ہے ہر کہ یہ کہتا ہے یا جموت کہتے ہیں الحاد کرتے ہیں تشیخ الخلق کی عجائبات



کرتے ہیں وہ جمیع وجہیں پر مستناہ ہیں جس سے دیکھتا ہو اور دیکھتا ہو جس سے سنتا ہو اور سنتا ہو کہ میں نہیں  
 کیا کہ وہ گمان کرتے ہیں کہ وہ دیکھنے والا ہو ان پھر وہ کاکہ جسے ہم بعقل یافت کرتے ہیں یعنی عقولات کو ہماری  
 وہ دیکھتا ہو یہ شکر حضرت نے فرمایا کہ خیر تر ہے اس سے جو بصفات مخلوق ہو یہ سکا کام ہو کہ تعقل کرے اور خدا  
 ایسا نہیں ہے اور خود ظاہر ہو کہ جب صفات حقیقیہ عین ات ہو میں و صفات اعتباریہ کا نہ نشا نفس ات ہوئی تو  
 یقینی صادق استناہ ہے کہ مستناہ اس ات سے کہ جس سے دیکھتا ہو کو نہ ذات اسکی مبداء جمیع صفات کا ہو اور اس سے  
 نفی تہذیب و مہم نہیں مستفاد ہوتی کیونکہ اطلاق مشہور میں صفات رائدہ کو معانی قدیمہ میں مفاہیم قدیمہ بلکہ  
 مراد حضرت کی قول سے متعدی المعنی لیس معانی کثیر و نفی صفات رائدہ ہو اور جناب صادق علیہ السلام سے متعلق  
 کہ وہ جمیع وجہیں پر مستناہ ہے بلکہ مستناہ نفس ات سے اپنے اور دیکھتا ہو نفس ات سے اپنے اور ان میں یوں  
 سے بھی بخوبی واضح ہوتا ہو کہ مقصود حضرت مایہ و نہیں علیہ السلام نفی صفات سے نفی صفات حقیقیہ انضائیہ کی ہو  
 نہ اوصاف مطلق کی کیونکہ خود ان حضرت نے ذات الہی کے لئے ہمیشہ سمع اور بصر اور علم قدرت کا اثبات کیا ہو  
 اور آلات جوارح اور جو امور موجودہ کہ سوائے ذات اقدس کے تصور کئے جائیں انکے لئے خدا کی ذات سے نفی  
 فرمائی ہو اور میں کوئی شک نہیں ہو کہ صفات رائدہ موجودہ کفایل ہونے میں تعقد لازم آتا ہو اور وہ شک  
 اور مستوجب فہم کا جناب باری تعالیٰ کے بسوئے غیر پس اسکی نفی لازم ہو لیکن دانائی اور توانائی اور تحقیق  
 صلاحیت صادق اسکی ان صفات کی کہ جو انتہا عیانت و اضافیات ہیں اور نفس ات مبداء اور منشأ انکا پس  
 اسکی نفی کسی طرح نہیں ہو سکتی اور علاوہ اس سے اسکی نفی منافی دین حق ہو اور اسی سبب سے کہ نفس ات باری تعالیٰ  
 بلا امر رائدہ منشأ ہو اور قائم مقام صفات حقیقیہ صفات ذات کو عین ذات کہتے ہیں نہ اسلئے کہ مفاہیم میں ان  
 صفات کے اختلاف نہیں ہو کیونکہ اختلاف ان کے مفاہیم کا از جملہ بیہیتا ولیہ ہو کہ کوئی نہیں شک نہیں  
 کر سکتا اور کلام معصوم علیہ السلام سے بھی اسکی تصریح نکلتی ہو جیسا کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں  
 ان الله علم لاجہل فیہ حیات لاموت فیہ نوکلہ فیہ یعنی بدستیکہ حق تعالیٰ وہ علم ہو کہ حسین جہل کو مر  
 نہیں ہو اور ایسی حیات ہو کہ حسین موت نہیں جاسکتی اور نو ہو کہ تاریکی نہیں نہیں سہا سکتی یعنی وجود اسکا  
 ظاہر ہو اور باعث ظاہر ہونے اور اشیا کے وجود کا ہو اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں لہدزل الله  
 عز وجل ربنا والعلوم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة ذاته ولا مقدور  
 یعنی ہمیشہ سے پروردگار ہمارا خدا ہو اور علم اسکی ذات اس سے بھی کہ کوئی خیر اور اس قابل نہ تھی کہ جانی جائے وہ  
 سمع اسکی ذات تھی حالانکہ کوئی خیر لائق سننے کے نہ تھی اور بصر اسکی ذات تھی و قییکہ کوئی خیر لائق دیکھانی میں  
 کے نہ تھی اور قدرت اسکی ذات تھی جیکہ کوئی ایسا نہ تھا کہ اس پر قدرت ظاہر کیا جائے پس جن شخص اس لئے کہ اس



کلام کو جناب میر علیہ السلام کے جو فرمایا ہو کہ نفی صفات کمال توحید و حمل کیا ہو نفی اختلاف معانی اور مفاد ہم پر  
 بسبب اسکے کہ وہ کلام ائمہ علیہم السلام سے اور محاورات علمائے اعلام کو نہیں پہچانتے فہم لہو لادہ القدم لا  
 یکادون یفہمون حدیثا اور جو تو ہم کیا ہو اگر مفہومات مختلفہ اکثر ذرات باری تعالیٰ سے کیا جائے تو وہ بحث  
 ہکا ہو گا کہ ذرات باری تعالیٰ میں ترکیب ہو تو یہ تو ہم فاسد ہو کیونکہ تنزیعات و اضافات خارج حقیقت ذات  
 سے ہیں پس تعدد انکابا باعتبار مفہوم خارج از ذات ہو گا اور وہ مستلزم ترکیب ذات کسی طرح نہیں ہو سکتا اور جو  
 قول حضرت کامن وصفہ فقد قنہ من قنہ فقد تنہا من تنہا ففتد جہراہ اس فقرہ کے ساتھ جو فرمایا ہو شہادت  
 کل صفۃ انما غیر الموصوف دلالت صریح کرتا ہو اس بات پر کہ ترکیب نفس ذات میں نہیں ہو بلکہ باعتبار مجموعہ خصوصیات  
 اور وصفہ میں جو مقارن ذات ہو موقی ہو اور حق تعالیٰ ایسی ترکیب سے بھی بری ہو والا قدیم کے مصداق  
 ہونے میں تعدد و تثنیۃ اور وصف قیوم میں کمال تخصیذات باری تعالیٰ پر شراک تجزیہ لازم آئے اور اندر معجوب حقیقی  
 نہیں ہو مگر ذات جمع صفات و کمالات پس اگر یہ صفات حقیقیہ ہوں تو اقتران وانضمام ایسی صفات کا  
 موصوف کے ساتھ مستلزم ترکیب معجوب حقیقی ہو اور خدا اس سے برتر ہو کہ نقص ترکیب اسکے لئے لازم آئے اور  
 اعتبارات اضافات کا متعدد ہونا بظاہر بات ہو کہ اس سے انکار بدہیات ولیہ کا انکار ہو اور جو فلاسفہ نے کہا ہو کہ انا  
 سو ایک کے اور کچھ صادر نہیں ہو سکتا اور بنا بر اسکے تعدد اعتبارات کو باطل جانتے ہیں اسکی جواب میں محقق طوسی  
 علیہ الرحمہ نے فرمایا ہو کہ یہ تقریر حکما کی بہت بے حقیقت ہو اور کیونکہ نہو حال انکہ اضافات و اعتبارات کا متعدد  
 ہونا بہت ظاہر یہی ہو اور ہم خدا کو باعتبار نہو نے عدم سابق کے قیوم کہتے ہیں و باعتبار مقتنع ہونے عدم  
 آپ واجب کہتے ہیں باعتبار عدم فنا دائم و باقی کہتے ہیں اور باعتبار اسکے کہ ہر چیز اس پر ظاہر ہو اور کچھ اس سے  
 پوشیدہ نہیں ہو عالم کہتے ہیں و باعتبار قدرت و توانائی قادر کہتے ہیں و ریب بہت واضح ہو اور تنبیہ کی تار  
 اس بات پر کہ اثبات صفات علم میں کہیں کہ اگر عالم نہو تو جاہل ہو گا اور اثبات قدرت میں کہیں کہ اگر قادر نہو گا  
 تو عاجز ہو گا اور اثبات قدم میں کہیں کہ اگر قدیم نہو گا تو حادث ہو گا تو اگر ہر ایک کا مفہوم جدا نہو تا تو جو کہا گیا  
 یہ کیونکہ سچا ہو تا پس مفاد اسکے کہ اشیا اپنے ضد سے پہچانے جاتے ہیں متعدد ہونا ان مفہومات کا واضح ہو اور  
 نفی انکی تعطیل بحث و ابطال صفات باری تعالیٰ ہو اور وہ شرعاً منع ہو پس جس شخص نے صفات میں حمل کر لی  
 اور اتحاد مفہوم کا انداز کیا ہو دعویٰ سکا ظاہر لبطان ہو راقم رسالہ کو ایک بار اتفاق ہوا کہ ایک عالم کی ملاقات کو  
 لکھنؤ میں ایک مکان پر کیا اتفاقاً اثنائے کلام میں کہ ہر وقت وحدت وجود کا ذکر ہو رہا تھا انھوں نے کہا کہ  
 یہ کہ جو حضرت میر علیہ السلام نے فرمایا ہو کمال التوحید نفی الصفات عنہ اسکے موافق عقیدہ کرنا  
 چاہئے کیونکہ یہ نہایت نہیں اسکے کہ اگر صفات کو ذات پر حمل کرے حمل اولی کر کے تو فائدہ نہیں و اگر مفاد ہم صفات کو



متعدد و جمیع تو ترکیب ذات میں لازم آتی ہر رقم نے جواب دیا کہ یہ بات تو اچھی نہیں کیونکہ حدیث کو جب  
مانینگے کہ مخالف قرآن نہو اور جب ظاہر قرآن کے مخالف ہو تو یا طرح کرینگے یا ایسی تاویل کرینگے جس سے فوقت  
پیدا ہو جائے جمیع صفات کی نفی نہیں سکتی والا تعطیل باری تعالیٰ کی اور مخالفت قرآن کی ہوگی کہ قرآن میں  
مشحون ہر بیان صفات سے بالجملہ کلام دیر تک ہا کہ نقل اسکے موجب تطویل ہو بعد اسکے میں مان سے اٹھ کر  
خدمت بابرکت میں اپنے جناب استاد ی ومن علیہ اعتمادی اودع الفضلاء والکاملین اکر العلاء  
والجہند بن جناب مولانا مولوی السید محمد علی صاحب قبلہ ادام اللہ ایام افادہ کی حاضر ہوا اور کیفیت گذر  
عرض کر کے درخواست کی مینے کہ آپ قول فیصل سمین تحریر فرمائے چنانچہ جو کچھ فاضل فرمایا اسکا ترجمہ لکھتا ہوں  
معد صورت مسئلہ سوال اجماع کیا ہوا اہل حق نے خدا کے واسطے اثبات صفات ثمانیہ پر کہ پہلے اسکے خدا تعالیٰ  
وازی ہوا اور دوسرے قادر و مختار اور تیسرے یہ کہ عالم ہر معلوم کلی و خبری سے چوتھے محی ہر  
پانچویں ہر کسمیع بصیر ہر چھٹے کارہ ہر ساتویں ہر شکم ہر اٹھویں سچا ہر اور یہ صفات ثبوتیہ خدا  
کی ہیں جو قرآن و احادیث سے عقائد کرنا انکا ضروری دین ہوا اور جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں کمال  
التوحید نفی الصفات عنہ پس توفیق اس اثبات نفی کی کیونکہ ہو سکتی ہو اس طرح پر کہ دل سے تردد جاتا  
رہے اور یقین حاصل ہو جائے جواب فرمایا ہر حضرت نے کمال المعرفة التوحید و کمال التوحید نفی  
الصفات عنہ ان پوشیدہ تر ہے کہ صفات دہ لوع پر ہیں ایک صفات انضمامیہ ہیں جیسا سیارہ اور  
سفیدی ہر جسم کے لئے اور دوسرے صفات انتزاعیہ ہیں اور وہ دو قسم پر ہیں پہلے وہ کہ منشاء انتزاع  
انکا از ذات متصف بہ ہے جیسا عالم ہوتا ہو کہ منشاء انتزاع اسکا علم کہ جو صوت حاصلہ ہم ہیں ہوا اور وہ ہر  
ذات پر زائد ہوا اور دوسرے وہ کہ منشاء انتزاع اسکا انفس ات محض ہو بلا حیثیہ زائدہ جیسا کہ فوقیتہ یعنی  
اوپر ہونا آسمان سے اور سیلان پانی سے اور مراد نفی صفات سے صفات انضمامیہ ہیں مطلقاً اور صفات انتزاعیہ  
ایسی صفات کہ جنکے منشاء انتزاع زائد علی الذات و لاحق اس ذات سے ہوں کیونکہ ایسی صفات سے محالات لازم  
آتے ہیں کہ وہ ترکیب ات باری تعالیٰ میں اور تعدد وجود قدما کا اور نقص تہ ذات میں اور سوال اسکے ہیں ولیکن جو عقائد  
انتزاعیہ کہ منشاء انتزاع انکا انفس ات بدون لاحق ہونے کسی خیر کے ساتھ اسکے اور نہ حیثیہ زائدہ ذات پر ہو  
جیسا کہ عالم ہونا اور قادر ہونا و اجبالی کے واسطے ہوا اسکی اثبات سے اور حمل کرنے سے ذات پر کوئی چیز  
محدورات مذکورہ سے لازم نہیں آتے اور مقصود عینیہ صفات سے نفی صفات و اثبات اسکے آثار کا ہر نفس ل  
ہمارا کہ علمیم ہر قدر ہر سمیع ہر بصیر ہر کلام مفید ہر اور حمل بالمو اطاع ہر نہ حمل اولی غیر مفید و مفہوم ہر واحد کا  
ان الفاظ سے ممتاز ہر دوسرے کی مفہوم سے عقلاً اور نقلاً اور منفیہ صفات ہیں جو زائد ذات پر ہوں یہ مفہوم



کہ جبکہ انشا اشراغ ذات واحدہ جو متشتمل بر اشیائے سے ہوا و حمل کرنے میں اسکی ذات پر کوئی نقصان کی نظر  
رجوع نہ کرے اور جسے نفی ان مقابہیم کی کی اسنے ذات خدا کو مطلق کیا اور کلام خدا کو افادہ سے گرایا اور منہ  
سے بھا کا اور پیرنالمہ کے نیچے کھڑا ہوا اور خطا کی ہرگز محاسب نہیں کیا فقط بالجملہ ان تحقیقات سے مقصود یہ ہے کہ  
نفی صفات کی جو رائد علی الذات ہیں کجائے اور اثبات آثار کا ان صفات کے واسطے ذات باری تعالیٰ کے  
کجا جائے پس ہر کام مقدر ہونا چاہئے فقط تیسرے صفات سلبیہ سے نفی ترکیب ہر بغیر خدا مرکب نہیں ہے  
اور چونکہ جسمیت و صوت ظہر اور ترکیب سے ہر اسنے نفی ترکیب مطلق مستلزم نفی جسمیت و صوت غیر کو خود  
ہوگی جان تو کہ ترکیب چار طرح سے ہوتی ہے پہلی قسم یہ ہے کہ اجزائے مرکب خارج میں موجود ہوں اور دیکھائی  
دیتے ہوں جیسا کہ تخت مرکب ہوتا ہو لکڑی کے تختے اور پٹی پائے سے اور جسم انسان و حیوان کہ وہ مرکب ہے  
اعضا و جوارح سے کہ سر اور گریزن اور ہاتھ پاؤں وغیرہ ہیں کہ محسوس ہوتے ہیں یا موجود خارج میں ہوں لیکن  
یا بالفعل دیکھتے ہیں ممتاز نہ ہوں مثل عناصر ربیعہ کے کہ خاک و رہا اور پانی اور آگ ہر یا ہیولی اور صورت جسمیہ اور  
صوت نوعیہ بنا بر قول مشہور فلاسفہ کے دوسری قسم ترکیب کی یہ ہے کہ مرکب اجزائے جسمیہ تخیلیہ سے ہوا  
ہیں مرکب کے بھی یہ اجزا بالفعل محسوس نہیں ہوتے مگر جسم کے جڑا کرنے سے اور یہ جسمی ہوا و زخم کہ  
ایک خیر کے سوا دوسری خیر کے اس مرکب میں کہ جو لاجیت اس تو ہم کی رکھتا ہو یعنی انشا اشراغ صحیح رکھتا ہو  
مثل جسم و طرح و خط کے کہ اگرچہ بالفعل نہیں اتصال واحد ہے لیکن قوت و اہمیت اسکی ایک خبر و خاص کو دوسرے  
خبر سے دے سکتی ہے اور قوت سے مرتبہ فعل میں لانا ہر کانظر اسکی ذات کے ممکن ہے تیسرے ترکیب اجزائے  
عقلیہ سے ہوتی ہے اور اس کے دو نوع ہیں پہلے نوع یہ ہے کہ حکم عقل اجزا خارج میں قرار دے جائیں و  
فرق قسمت ہمیت اور قسمت عقلیہ کا اس معنی سے یہ ہے کہ پہلی قسمت یعنی قسمت ہی و خبری ہے کیونکہ ہم کا کام  
تصور خبریات ہے اور دوسری قسمت کلی ہے کیونکہ عقل مد رک کلمات کی ہے پس حکم کرنا ساتھ اس بات کے  
کہ جسم مرکب ہے اس نصف سے اور اس نصف سے مثلاً قسمت ہمیت ہے اور حکم کرنا ساتھ اس بات کے کہ جسم مرکب  
و نصف سے ہوتا ہے قسمت و نصیۃ عقلیہ ہے اور دوسرے نوع ترکیب اجزائے ذہنیہ سے ہے اور اس کے  
یہ معنی میں کہ چند مفہوم کو باعانت عقل نفسیات سے انتزاع کریں اور انشا اشراغ کو اس سے مرکب جائیں مثل جنس  
و فصل کے کہ نوع کو اس سے مرکب کہتے ہیں پس ترکیب تینوں مضامین سے حق سبحانہ تعالیٰ میں باتفاق جمیع  
اہل مذہب باہتدائے مجسمہ ممنوع و سلوب ہے پس حق تعالیٰ مرکب نہیں ہے کہ اجزائے خارجیہ یا ذہنیہ یا عقلیہ  
رکھتا ہو اور اپنے عقل و نقل و نو و الاء کرتے ہیں دلالت عقلی یہ ہے کہ اگر مرکب ہو تو اجزا کی طرف محتاج ہو اور ظاہر  
کہ کل اور خبر و سفار بھی ہیں و متحقق ہونا کل کا متحقق اجزا کی فرع ہے اور جو خبر کہ ای موجود ہونے میں غیر کے محتاج



وہ یقینی ممکن ہو پس اگر مرکب ہو تو محتاج اعضا و اجزا کے ہوگی پس ممکن ہوگی اور ممکن محتاج علت کا ہو اور متناهی مرتبہ جو ہر علامہ اسکے اگر خبر رکھتا ہو تو ہوا حد ان خبر سے واجب ہوگا یا ممکن پس اگر سب جیب ہوں تو تعدد واجب لازم آئیگا اور اگر سب ممکن ہوں تو ممکن کل مجموعی اُس سے لازم آئیگا اور دلالت سمعی اکثر خصوص سے واضح جیسا کہ فقہ فقہات حیطہ گذشتہ کا من جزا کہ فلفظ جملہ یعنی جسے ذات خدائین اجزا قرار دئے وہ جاہل اور اسی طرح قول اُن حضرت کا جو بیان معنی احدی المعنی میں فرمایا ہے یعنی ہوا اندک لا بنفسہ فی وجود ولا عقل ولا وہم كذلك ربنا عز وجل یعنی حق تعالیٰ متقسم نہیں ہوتا وجود میں عقل میں وہم میں صاف ہے دلالت کرتا ہے اور دلالت صریح کرتا ہے پس قول جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کا جو فرمایا ہے اقول انہ سمیع بکلہ لان لكل منہ البعض یعنی میں کہتا ہوں کہ حق تعالیٰ کل ذات سے اپنی سمیع ہونے اس طرح کہ اسکے کل کے مقابل میں کوئی خبر ہو فقط حاصل ارشاد معصوم علیہ السلام یہ کہ جیسا اکبر کو کبھی بمقابل صغیر بولتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں اسپر کہ جس سے کوئی بڑا ہو اسی طرح لفظ کل کا بھی طلاق کبھی بمقابل خبر ہوتا ہے اور کبھی مجرد ذات پر اس طرح ہوتا ہے کہ کوئی امر خارج اُس سے ملنے نہ پائے پس یہاں سی طرح طلاق فرمایا ہے لیکن اجزائے عقلیہ دوسرے معنی سے کہ جنس فصل میل و حکما سے ذاتیات کہتے ہیں اور اجزائے ذہنیہ بھی نام کہتے ہیں پس مشکلین میں ان خبر کی نفی و ثبات میں اختلاف واقع ہوا چنانچہ کثرت کی بھی نفی کرتے ہیں لیکن اسکے کہ خبر سے مستلزم اجزائے خارجیہ ہیں و اسکا نہ تھا اس صورت میں واضح ہو سبب ان اولہ کے جو مذکور ہو میں اور کہ طائفہ اجزائے ذہنیہ سے ترکیب کو تجویز کرتے ہیں سبب اسکے کہ ان خبرائے ذہنیہ کا مستلزم ہونا اجزائے خارجیہ کے لئے ضروری نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ خبرائے ذہنیہ کہ مصطلح حکما ہیں خبرائے حقیقیہ نہیں ورنہ مستلزم اجزائے حقیقیہ کو ہیں پس اسکی نفی کہنا خارج از محل بحث ہے کیونکہ جو دلیل نفی خبر کی ہیں وہ ہیں جاری نہیں ہوتی پس یہ طائفہ نفی ترکیب کرتے ہیں اس طرح کہ یہ خبر خبر نہیں ہو سکتے نہ یہ کہ اثبات خبر کرتے ہیں تعالیٰ علیہا علاوہ اسکے تیس درمیان ذاتیات و عرضیات کے یعنی جنس عرض عام و خواصہ و صورت نوعیت میں بہت دشوار ہو کہ بڑے حکما اسکے معترف ہیں و کوئی ایسا مضبوط ضابطہ اُسے مقرر نہیں ہوا کہ اسکی تفریق میں اسپر اعتماد کیا جائے بالکل کسی طرح ہو لیکن مفاد ہم متعذر کا انتزاع کہنا ذات باری تعالیٰ سے جو واحد بسیط ہے اسکے کسی طرح سے شائبہ ترکیب ات مقدس میں اسکی راہ پائی تمامی عقلا نے تسلیم کیا ہے کیونکہ وجود باری تعالیٰ واجب ہونا اور قایم ہونا اور عدم کا اسپر متنع ہونا نفسانی سی سے انتزاع کیا جاتا ہے بلکہ سب صفات ہونا بنا برتدربا ماتیہ انتزاع ذات سے ہے اور اسے اجزائے واجب نہیں کہتے اور ایسی معومات کا متعدد ہونا ترکیب ات کو مستلزم نہیں ہے بلکہ منشا اسکا ذات بسیط مطلق ہے اور وجود و شخص اسکا عین ذات ہے اور اس



صورت میں حقیقت کلی بھی نہیں ہو سکتی چہ جائے اجزائے حقیقتہ اور ان مقدمات کی نفی کسی عالم سے نہ  
 نہیں کی سوائے فلاسفہ کے کہ البتہ کہتے ہیں کہ خدا سے سوا ایک کے دوسرا صادر نہیں ہو سکتا کہ وہ واحد  
 من جمیع الہیات ہے اور اگر دوسرے کو پیدا کرے تو ایک کے پیدا کرنے کی جہت دوسرے کے پیدا کرنے کی جہت  
 مغائر ہوگی اور جب تعدد جہات ہو تو اس سے اجزائے اتمین میں بھی تعدد لازم آئیگا مگر یہ بات انکی بہت کیکن  
 جیسا کہ محقق علیہ الرحمہ نے کتاب فصول میں تصریح فرمائی ہے بالجملہ اربعین کوئی شبہ نہیں ہے کہ بسیط مطلق حق تعالیٰ  
 اور کسی قسم کا جزو نہ ہو لے نہیں ہے نہ خارجی نہ عقلی نہ دہنی نہ تختیلی بھی وہو المطلب چوتھے نفی جسمیت و  
 صورت اور نفی جوہریت و عرضیت ہے جانتا چاہئے کہ جسم نام ایک جوہر کا جو جسمین طول اور عرض و عمیق و پایا  
 اور صوت ایک عرض خاص ہے اور وہ کل محدود ہے اور حق تعالیٰ دو نو سے مشرور و برتر ہے اور جوہر و عرض بھی قسم  
 ممکن سے ہیں پس جوہر وہ ایک چیز ممکن کہ باہیت ہے اور حقیقت کلیہ کہتا ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے  
 اور اسکی پانچ قسمیں ہیں جسم ہوتی و صورت نفس عقل اور عرض ایسی چیز ممکن ہے کہ اپنے غیر کے ساتھ قائم ہوتا ہے  
 اور وہ نو قسم پر ہے کم و کیف و تہ و آہن و ضاف و فاعل و تفعّل و ملک اور حق تعالیٰ واجب الوجود ہے  
 کس طرح ہو سکتا ہے کہ جوہر و عرض ہو لیکن وضع ہے کہ اگر تعریف جوہر میں مکان حقیقت کلیہ کی قید نہ رکھائی جا  
 بلکہ بطور معارف اسکی تعریف کریں کہ موجود قائم بذاتہ جوہر تو اطلاق اسکا جناب قدس الہی پر بھی بحسب معنی  
 ہو سکتا ہے لیکن چونکہ خدا کے نام بھی توقیفی ہیں یعنی جو نام اسنے اپنی ذات مقدس کے رکھ دئے ہیں اس سے  
 زیادہ نہیں کہہ سکتے اسلئے ایسے الفاظ کا کہنا جائز نہیں واللہ الاسماء الحسنیٰ فادعہ بہا اور جانتا چاہئے کہ نفی  
 ترکیب کی ادلہ سے نفی جسم صورت کی بخوبی ثابت ہو چکی تھی لیکن چونکہ جسم صورت ہونے کے قائل طبقہ  
 اسلام میں بھی ہو چکے ہیں اسلئے بہت ضرور ہوا کہ جداگانہ اسکے دو کہے جائیں اور بیان متقل ہو تا فرقہ ہائے  
 باطلہ مثل خنابلہ و مجسمہ مشبہ بل سنت کی رد بخوبی ہو جائے اور بیان بعض ان فرقوں کا مقدمہ کتاب میں  
 ہو چکا ہے بالجملہ دلیل عقلی کا نفی جسمیت صورت و جوہر و عرض کی بیان ہو چکا اب لالت معنی کا بیان یہ ہے کہ  
 حق تعالیٰ فرماتا ہے لیس کمثلہ شئی یعنی کوئی چیز اسکے مثل نہیں ہے تو اگر حق تعالیٰ جسم ہوتا تو جتنے جسم ہوتے  
 وہ اسکے مثل ہوتے اور اگر صورت رکھتا ہوتا تو جسم مذی صوت ہوتے میں اس سے مشابہ ہوتے علاوہ  
 اسکے صورت عوارض مختلفہ جسم ہوتے اور مستلزم ترکیب ہے اور ترکیب جوہر مذکورہ سابق خدا میں محال ہے  
 تعالیٰ عنہ اللہ علواً کبریاً اور مؤندیر ہے وہ کبر جو جناب سید عبد العظیم حسینی نے اپنے عقائدات کو  
 جناب ام علی نقی علیہ السلام پر عرض کیا اور حضرت نے اسے پسند فرما کر فرمایا کہ ہذا اھودہ بن اللہ الذی  
 لعبادۃ اور وہ یہ ہے کہ غرض کیا تھا انھوں نے کہ حق تعالیٰ جسم صورت نہیں رکھتا اور نہ عرض ہے اور نہ جوہر بلکہ



وہ پیدا کرنے والا سب جسموں کا اور پیدا کرنے والا صورتوں کا اور اعراض جو ہر کا ہے اور کتاب کافی میں  
محمد بن حمزہ سے روایت کی گئی ہے کہ کہا اُس نے کہ میں نے خدمت میں جناب ابو الحسن علیہ السلام کے عرض کیا تھا اور  
اس میں سوال کیا تھا اُن حضرت سے حال صوٹ و جسم سے پس اُن حضرت نے اس کے جواب میں لکھا کہ تبسم کرتا  
ہوں میں اُس خدا کی کہ جس کا کوئی مثل نہیں ہے اور نہ وہ صاحب کسی صورت کا نہ کسی جسم کا ہے اور جی اسی کتاب میں  
محمد بن حکم سے منقول ہے کہ میں نے جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے سامنے بیان کیا قول ہشام بن سالم کہ خدا  
جسم رکھتا ہے حضرت نے جواب میں فرمایا کہ بدرستہ کہ خدا سے غرض کہ کوئی شبہ نہیں رکھتا اور اس سے زیادہ  
کیا پیر قبیح ہے کہ سب چیزوں کے پیدا کرنے والے کو موصوف جسم و صورت کریں یا اس کے لیے کوئی خلقت یا تحدید یا  
کوئی صورت یا کوئی عضو قرار دیں سو اس کے کتبہ حادث اس کی نفی سے بھرے ہوئے ہیں و اُس سے بخوبی واضح  
ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ جسم ہو یا صوٹ ہو یا جوہر ہو یا عرض ہو اور اس کا اعتقاد ضروری نہ ہے بلکہ مایہ  
فہتہنا اللہ علی القول الثابت پانچویں نفی مکان جہت کی ہے یعنی خداوند عالم کوئی مکان جہت نہیں کہتا  
اور نہ کوئی زمانہ اُسے حاوہ کیے پہلے جانتا چاہیے کہ مکان باصطلاح حکماء و معنی پر ہوا جاتا ہے ایک سطح  
باطن حاوی کی جو سطح ظاہر محسوس کو ملی ہو اُسے مکان کہتے ہیں و سرے اُس بعد کو جو مادے سے خالی ہو مکان  
کہتے ہیں و زمان نام اُس امتداد کا ہے جو حرکت فلک سے پیدا ہوتا ہے اور اس امتداد کی مقدار میں جو محسوس و معین  
ہوں ان میں وقت کہتے ہیں بالعلمہ تینوں چیزیں جہانیت و مکان کے لوازمات سے ہیں و حق تعالیٰ برتر ہے اُس  
اور یہ ظلال ضرورت عقل نقول ثابت ہے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں بسند اپنی سلیمان بن داؤد سے  
روایت کی ہے کہ کہا اُس نے کہ میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آیا جائز ہے  
کہ جناب باری تعالیٰ کسی مکان میں ہو جواب میں فرمایا حضرت نے کہ وہ تعالیٰ برتر ہے اُس سے کہ مکان میں ہو اور اگر  
ایسا ہو تو چاہیے حادث ہو کیونکہ مکان کا رہنے والا محتاج مکان ہے اور احتیاج صفت حادث کی شریک نہیں  
جناب غفران مآب نے اس حدیث کے نقل فرماتے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث جیسا کہ دلیل نقلی ہے اسی طرح دلیل  
عقلی پر بھی شل ہے اور بظاہر محسوس ہے کہ جو چیز کسی مکان میں نہ ہو تو کیوں اسے عقل سلیم حکم کرتی ہے نسبت  
اس کے کہ باون مکان کے نہیں ہو سکتی پس محتاج اس کی ہوگی اور احتیاج دلیل مکان حادث ہے اور یہ بھی دوسری  
طرح اس مطلب کو جناب غفران مآب نے فرمایا ہے کہ جبکہ مکان میں نہ ہونے کو بدیہہ عقل حکم کرتی ہے کہ یہ ہوا  
جسمیت سے ہے اور جسمیت حق تعالیٰ باطل ہوگی اسی طرح اس کا مکان میں ہونا بھی باطل ہے بالحد جب کوئی شخص  
دونوں معنی مکان کے خاطر میں لایا گیا تو اسے بخوبی واضح ہو گا کہ یہ دعویٰ موصدین کا کہ حق تعالیٰ مکان میں نہیں  
درست صحیح ہے کیونکہ جب مکان سے سطح باطن حاوی جو ملاصق سطح ظاہر محسوس ہو اور دلیل حق جب یہ ضروری ہو گا



کہ ممکن سطح رکھتا ہوا و جب بعد مجرما دے سے مراد زمین تو سوقت ضرور ہوگا کہ ممکن کے لیے بھی ابعاد ہوں  
مثلاً طول عرض عمق کے جو ابعاد مکانی منطبق ہوں و سطح اور بُعد کا ہونا لوازمات جسمیت سے ہوا و جب  
جسمیت باطل ہوئی تو اعراض جسمانیہ بھی بالفرض منتفی ہو گئے اور ان جہ سے خاں مکانی نہیں ہو سکتا  
اب یہ کہ جہت میں بھی خدا کو نہ جانتا چاہیے اسکا سبب یہ ہے کہ معنی کسی چیز کے جہت میں ہونے کے یہ ممکن و  
اس جہت سے لمجاے یا قریب اسکے ہو جائے اور یہ بھی لوازمات جسمانیہ و مکانی ہونے کے ہیں اور ستائیم مکان  
ہیں و جو مکان نہیں کہتا اسکا کسی چیز سے قریب ہونا یا دور ہونا کس طرح تصور کیا جاسکتا ہو کہ کتاب الی میں  
جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ ان حضرت نے فرمایا کہ بدستیکہ وجود جناب باری تعالیٰ  
محاط ساتھ زمانے کے اور مکان کے اور موضوع ساتھ حرکت انتقال کے ایک مکان سے دوسرے مکان کی  
یا ساکن ہونے کو کسی مکان میں نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تعالیٰ پیدا کرنے والا زمان کا اور مکان کا اور حرکت کا  
و انتقال کا ان میں ہوا و وہ برتر ہوا اس سے جسے ظالم اسکی طرف منسوب کرتے ہیں کتاب رشاد میں شیخ مفید  
علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے کہ ایک نامیود کا خلیفہ نے قول اہل سنت ابو بکر کے پاس آیا اور کہا کہ خلیفہ بنو عباس میں  
تو یہی ہے ابو بکر نے کہا ہاں اس یودی نے کہا کہ میں نے نبوت میں اپنے پایا ہوں کہ خلفائے انبیاء علم اپنے پیغمبر کی جہت سے  
ہوئے ہیں پس خبر دے مجھے کہ خدا ہمان میں ہوا یا زمین میں ہوا ابو بکر نے کہا کہ آسمان پر ہوا بالائے عرش یودی  
کہا کہ اسوقت میں زمین خاں سے خالی ہو گئے اور بنا بریں قول کے خدا ایک مکان میں ہوگا نہ دوسرے مکان  
ابو بکر نے کہا کہ یہ کلام نہ یقین کا ہوا و وہ میرے پاس سے نہیں تھیں تھے ماروا لو گا پس وہ یودی  
ہنستا ہوا اور تعجب فرقہ اسلام پر کرتا ہوا پھر راہ میں جناب لایت مآب علیہ السلاطین علی بن ابیطالب علیہ السلام  
سے ملاقات ہوئی حضرت نے اسکی حکوت دیکھتے ہی فرمایا کہ یودی تیرے سوال کو چھپا کر نہیں دیتا اور جو تجھے  
جواب ملا اسے بھی جانتا ہوں لیکن میں کہتا ہوں کہ بدستیکہ خدا نے غر جبل پیدا کرنے والا مکان کا ہوا پس کوئی  
مکان اسکے لیے نہیں ہوا برتر ہوا اس سے کہ احاطہ کرے اسے کوئی مکان و وہ ہر مکان میں ہو سکتا نہ اس طرح  
کہ ماس مجاور اسکے ہو بلکہ اس طرح کہ اسکا علم احاطہ کیے ہوا ان شیا کو جو مکان میں ہیں و اسکی تدبیر سے کوئی مکان  
خالی نہیں ہوا زمین تجھے خبر دیتا ہوں اس چیز سے جو تمھاری کتابوں میں ارد ہوا و وہ میرے اس قول کا  
مصدق ہے پس اگر تو چھپانے اسے تو آیا ایمان لایکا اسکے ساتھ عالم یودی نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ آیا میں اپنے  
بعض کتابوں میں اپنی کہ حضرت موسیٰ بن عمران علی نبیاء آلہ و علیہ السلام ایک وزیر بھی تھے ناگاہ ایک فرشتہ  
مشرق سے آیا حضرت موسیٰ نے کہا کہ کما تسمعون تسمعون اسے کہا خدا نے غر جبل کے پاس سے آتا ہوں بعد اسکے ایک  
فرشتہ مغرب سے آیا اس سے پوچھا کہ کما تسمعون تسمعون اسے بھی کہا کہ خدا کے پاس سے بعد اسکے اور فرشتہ آیا اسے کہا



آسمان ہنتم سے خدا کے پاس سے آسمانوں کے بعد اور فرشتہ یا سنے کہا ساتویں طبقہ زمین سے خدا کے پاس  
تم تک یا ہون سوقت موسیٰ نے فرمایا کہ بھیج کر تا ہوا اس خدا کے لیے جس سے کوئی مکان خالی نہیں و کسی  
مکان سے بے نسبت و سرے مکان کے قریب نہیں سوقت یہودی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق حق ہی ہے  
اور تم اپنے پیغمبر کی جگہ کے لیے منرا و ارترا ہوا اس سے جو ستولی ہو گیا ہو اس مقام پر اور اس وایت کے دیکھنے سے  
معلوم ہوا کہ خبابہ اور شبہہ جو کہتے ہیں کہ خدا عرش پر بیٹھا ہے یہ پیروی وہ اپنے خلیفہ اول کی کرتے ہیں پوشیدہ  
کہ اثبات صفات سے سلب صفات کہ تنہا حقیقی ہر شکل اور باریک بات ہے کیونکہ عوام کے دلوں میں اور  
وہمونی میں لوف یہ بات ہے کہ جو موجود ہے جو جسم ہوتا ہے کسی مکان میں ہوتا ہے کسی مانہ میں ہوتا ہے کسی صوت پر  
ہوتا ہے کسی مکان سے قریب کسی سے دور ہوتا ہے اور جب لوازم محسوسات و عوارض لوفات کی نفی کی جاتی ہے  
تو انکسار پریشان ہوتے ہیں و راوہام و وساوس شیطانی غالب کرتے ہیں طرے اسکے کہ گمان کریں کہ ایسی چیز موجود  
نہیں ہو سکتی اور یہ الجباذ باللہ انکار الہ اور کفر ظاہر ہے سلیے عقلمند ضرور یہ کہ اگر ایسا خیال سے یا نفس ہیچ نشان  
تو سوقت اپنے نفس کی طرف جوع کرے اور دیکھے کہ حق تعالیٰ نے اسے چند حواس کرامت فرمائے ہیں کہ جس سے  
ادراک محسوسات مختلفہ کرتا ہے لیکن ایسا نہیں ہے کہ حاسہ ہر سے محسوسات سمیعہ کو جان سکے یا حاسہ سمع سے  
محسوسات حاسہ بصر کو چھانے شکار و مادر زاد اگر چاہے کہ حقیقت رنگوں کی دریافت کرے تو کیسی سہی کرے  
سمجھتے ہیں اور اسی طرح سمجھتے ہیں ابھی اسے کہاں شہقت ہائے بے پایاں سمجھائے اور وہ تامل بلوغ کرے مگر  
مکمل نہیں ہے کہ جیسا صاحب حاسہ بصر سمجھتا ہے وہ سمجھ سکے کیونکہ وہ حاسہ جس سے رنگ محسوس ہوتے ہیں  
نہیں ہو پس ایسا ہی حال ہمارے نفوس و قول ناقصہ کہ کہی ات پاک کے ادراک کی قوت نہیں کہتے جو حقیقت  
زیادہ تامل کہ نہ حقیقت کے جاننے میں کریں تخیر بار بار ہوتا ہے پس لازم ہے کہ جو مقتضائے دلائل قطعیہ ہو سکے  
مقتدا کر لیں و اپنے نقصان قصور عقل کے معترف رہیں و اپنی قدرت سے باہر ہو سکی تحصیل سے باز آئیں کہ نہیں  
خوف ہلاکت و تنقوہ کہ کہ خباب ہم ابو الحسن علیہ السلام نے اوصاف جناب باری تعالیٰ میں فرمایا کہ حق تعالیٰ کا ادراک  
کرنا جو اس و کسی چیز پر سکا قیاس کرنا ممکن نہیں ہے پس ایک ندیق نے کہا کہ جب حواس سے ہم نہکا اور اک نہیں کر سکتے  
تو داخل موجودات کیونکر ہو سکتا ہے اسکے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ واسے تجھ پر جب تیرے حواس ناقصہ ادراک میں  
جناب حدیث کے عاجز ہوئے تو تو نے گمان کیا کہ کوئی پروردگار نہیں ہے اور میں نے جب انکی ذات فیض کو پایہ درک  
حواس سے اپنے بلند پایا تو ایمان لایا اس بات پر کہ وہی رب ہے اور پروردگار ہے اور وہ سب مخلوقات کے اپنے خیر  
اور اگر انکے مثل ہوتا تو وہ بھی ایک مخلوق ہوتا مخلوقات سے چل یہ کہ جو کچھ کہہ گیا اس سے بخوبی واضح ہوا  
کہ حق تعالیٰ جو جسم ہے جسمانی ہے نہ زمانی ہے نہ مکانی ہے نہ کسی جہت میں ہے نہ قابل حرکت و سکون کے ہے اور یہ سب ضروریات



دین و مذہب سے ہر اور جب موافق دلائل عقلیہ و نقلیہ کوئی امر ثابت ہو جائے اور بعد اسکے کوئی کلام شرع میں سکے  
ظاہر کے منافی پایا جائے تو چاہیے کہ اسکی تاویل کریں اس طرح کہ جو معنی حق میں یعنی بدیل عقلی و نقلی و ثابت چکا ہو  
اسکے موافق اسے بھی کریں اور یہ سیدھی راہ ہو دوست دشمن سب کے مسلمات سے ہر مطابق عقل و نقل ہو کیونکہ  
کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شائع علیہ السلام بحسب مقتضائے مصالح جیسا کہ عرب میں طریقہ مجازات استعارات کے استعمال  
تھا اور ہر یا اور زبانوں میں بھی رائج ہو وہ اپنی عبارات میں بھی فرماتے ہیں و آرائش کے واسطے ہم سکے محاورات  
معروف و معتاد میں ایسا لفظ کہ جسکے خلاف وضع کا مقتضی خلاف مقصود ہو ارشاد فرماتے ہیں و ر وہ معنی جسکے لیے  
یہ لفظ وضع نہیں کیا گیا ہو ارادہ فرماتے ہیں و ردالت کرنے میں اس لفظ کے اس معنی پر جسکے مقابل میں وہ وضع نہیں  
ہوا عموماً فرماتے ہیں قرآن حالیہ اور علامات مقالیہ پر اور میں کوئی عیب نہیں ہے جبکہ مراد واضح ہو اور زبانگان خلاف  
حجت کا اتمام ہو سکے لیکن جنکی نظر میں شیطان نے باطل کو زینت می پرانے پاؤں ہیں آرائش میں اور بہت سے  
لغزش کر جاتے ہیں و بسبب اسکے کہ انکے دل پھرے ہوئے ہیں جو معنی مطلب شائع علیہ السلام میں ہیں اسی شائع  
علیہ السلام کی مراد قرار دیکر چاہے خلافت میں کر جاتے ہیں و اسی امر کی طرف اشارہ قرآن میں فرمایا و الذین  
قلوبهم ریع فیتبعون ما تشاہد منه ابتغاء الفتنہ و ابتغاء تادیبہ اور جو بیان ہوا کہ مراد شائع علیہ  
غیر ظاہر لفظ ہوتی ہو اسی قبیل سے قول خداوند عالم یدلہ اللہ فوق ایدیم اور قول اے اللہ علی العرش استوی  
کیونکہ اصل معنی ان الفاظ کے یہ ہیں کہ خدا کا ہاتھ انکے ہاتھوں کے اوپر ہو اور رحمت کرنے والا عالمیان کا عرش پر  
مستول ہو ظاہر کو اسکے دیکھ کر شہوہ و محبت خدا کے واسطے عباد و عواج اور ہاتھ او پاؤں اور بیضا عرش پر چڑھنا  
نعالی اللہ عنہ لک علوا کے یہ دیکھنا قل میں دار ایسے مقامات پر جو صحیح معنی کہ مراد شائع علیہ السلام کی ہو سمجھنا  
بایں جبکہ جانتا ہو کہ استعارات و تشبیہات محاورات عرب میں شائع ہیں و ترجمہ ہائے ظاہرہ عقلیہ و نقلیہ انہ  
ایسے مقابلوں کے اسل مراد ہوتے ہیں کہ معنی ظاہری لغت کے مراد نہیں ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ علی علیہ السلام میرے خدایا  
یا دست خدا میں یا زبان خدا میں لیکن اس معنی سے کہ حقیقت میں شہر زین یا ہاتھ میں بلکہ بروجہ تشبیہ و استعارہ  
جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص فلان شخص کی زبان پر یعنی جو کہتا ہو وہ اپنے موکل کی مرضی کے موافق کہتا ہو اور اسکے  
کہنے کو موکل اسکا پست کرتا ہو پس اسی طرح آیہ قرآن میں یدلہ اللہ سے بھی مراد حقیقت لغویہ نہیں ہے بلکہ مراد یدلہ اللہ فوق  
ایدیم سے یہ ہو کہ بیعت کرنے میں پیغمبر کا ہاتھ خدا کے ہاتھ کے حکم میں ہو نہ یہ کہ خدا کوئی ہاتھ رکھتا ہو کہ وہ سب  
ہاتھوں سے باند ہو کیونکہ یہ خصوص بیعت خوان میں نازل ہوا ہو اور سب یہ یہ کہ ان الذین یبایعونک انما  
یبایعون اللہ یدلہ اللہ فوق ایدیم پس جب سب یہ کہو دیکھو تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ مراد استعارہ اور  
تشبیہ ہے تاکہ تائید توثیق زیادہ ہو نہ بدیل حقیقت ظاہر اور ایسے مجازات محاورات بہت شائع ہیں و مراد اللہ



علی العرش استوی سے یہ کہ حق تعالیٰ عرش پر غالب و مستولی ہو اور ماتحت و مافوق اسکا قہر قدرت میں  
 اسکے برابر اور اسی جہت سے یہ کہ جب ایک نے نایق نے جناب امیر بصر صادق علیہ السلام سے کہا کہ یہ چہا تو جو خست و فتنہ  
 اسکا حاصل غم و غم یہ کہ تو ایمان پر یعنی مستولی غالب کے ہو اور جیسا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو تو  
 صفت کے ساتھ موصوفہ فرمایا ہو واقع میں متصف ساتھ غلبہ استیلا کے ہو بے اسکے کہ عرش اسکا حامل ہو محیط  
 و محوی اسکی ذات کے ساتھ ہو بلکہ وہ قرار دینے والا عرش کا اسکی جگہ پر معلق رکھنے والا اسکا ہر نقطہ بالجملة سمجھنا  
 چاہیے کہ مشابہات کا قرآن صریح میں محتوی ہر صالح صادر ہونا بظاہر و طرح سے ہوا قول یہ کہ شاعر کہ ان  
 استعارات کو جو بحسب شایع محاورات میں بندوں کے استعمال میں فرماتا ہو تاکہ تمام عالم کو شبابہ نہرہ جائے  
 کیونکہ جیسا کہ محاورات کے موافق پائینکے تو خوبصاف سمجھینگے اگرچہ اہل باطل اسے خواہ اپنی جہالت سے یا جاہل  
 بلکہ حامل باطلہ پر حمل کرتے ہیں لیکن حقیقت بات کی منصف ہوشیار نہیں چھٹی اس صورت میں جب شاعر نے  
 الفاظ بحسب محاورہ شایع خود استعمال فرمائے ہوں وہ اسکے مصالح پر ہو لیکن اسکے سوا اور الفاظ کو جو بحسب شایع محاورات  
 پر تشبیہ الخلق کے مخلوق یا تشبیہ نافع بمصنوع ظاہر ہوں اسے قیاس کرنا نہیں چاہیے دوسرے یہ کہ مشاعر آیات  
 و روایات متشابہ کا امتحان خلق ہو جیسا کہ حملہ کالیف کا نہ شایہ ہو تاکہ تکلفین کو آزمائے کہ آیا معنی حق کی طرف میلان  
 کرتے ہیں یا اپنے اختیار بد سے اسے معنی غیر واقعی میں صرف کرتے ہیں و یہ امر شاعر کو بہت تکلفین کے ریا پر سبب  
 خلق کو کیونکہ تکلیف دہیے والا شاعر ہو اور وہ محسن اپنے اقوال و افعال کی جانتا ہو اور کسی کو نہیں پہونچتا ہو کہ ایسی بات  
 دعویٰ کرے کہ جیسا خدا نے مشابہات کہے ہم بھی کہتے ہیں بلکہ چاہیے کہ تشابہ کو رفع کرنے یہ کہ اور بندگان خدا کو  
 شبابہ دینے والے ہیں اس لیے علمائے دین و تقویٰ شعاع ہمیشہ شکوک و ہام کو رفع کرتے رہے ہیں کہ اپنی عادت ہیں کہ ایسی  
 باتیں جنکا فساد ظاہر زبان پر لائیں و رچھرب کوئی دار و گیر کرے تو کہیں کہ اسکے معنی و تاویل یہ ہو کیونکہ اس سے  
 اہل باطل کو بہت توسیع دائرہ تاویل کی دی جاتی ہو اور کلام سے انکے امان مرتفع ہوتی ہو اور شرع حاکم ظاہر کی ہو  
 اور یہ ضابطہ سلنے کیا گیا کہ آئندہ کے مباحث میں کام آئیں گے انشاء اللہ تعالیٰ واللہ المہادی الی سبیل القواب  
 ششمنفی حلول اتحاد ہر غیہ خدا کسی میں حلول نہیں کرتا اور کسی خیر کے ساتھ متحی نہیں ہوتا اور یہ بات ضروریات  
 مذہب حق کے ہو کہ سمعیات کثیر و سیر دلالت کرتے ہیں و فرقہ ہائے سلام میں کسی نے بجز صوفیہ کے اس مسئلہ میں خلوت  
 نہیں کیا اور ابطال حلول بلیل عقلی اس طرح ممکن ہو کہ ثابت کیا جائے کہ حلول کی قوس میں ہیں ایک بعرف خاص  
 دوسرا بعرف عام پہلا بعرف خاص کی جس سے خصوصیات عتی کر کے تعبیر کرتے ہیں و وہ درانا ہو ایک خیر کا  
 دوسری خیر میں بطور افتقار و احتیاج جیسا کہ بوجھول میں درآتی ہو کہ وجود اسکا بدون اسکے نہیں ہو سکتا دوسرا  
 درانا ایک خیر کا دوسری خیر میں اگرچہ بوجہ افتقار اپنے وجود میں ہو جیسا کہ پانی کپڑے میں درآتا ہو کیونکہ اپنی وجود



محتاج کثیرے کا نہیں ہے سلیے کہ دونوں جو بہترین ہیں گو موافق معنی اول خدا کے حلول کے قائل ہوں تو لازم آتا ہے کہ  
 حلول کرنے والا محل کا محتاج ہو اور یہ باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہے اور اپنے وجود میں کسی چیز کا محتاج  
 نہیں ہے اور اگر معنی ثانی کی ممکن خدا حلول کرتا ہے تو یہ بھی باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ مکانی نہیں ہے اور کسی جہت میں  
 رہتا ہے چھو کر ہو کہ جس جسم میں آئے کیونکہ کوئی جسم ایسا نہیں ہے کہ بلا مکان ہو لیکن صوفیہ نے اس مسئلہ میں خلا  
 کیا ہے چنانچہ علامہ حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق میں فرمایا ہے کہ صوفیہ نے خدا کے حلول کو عارفوں کے بدن میں تجویز کیا ہے  
 تعالیٰ عنہ ذلک علواً کبیراً اور جیسا کہ حلول کی نسبت خدا کی طرف نہیں ہو سکتی اسی طرح اتحاد کا بھی  
 کسی کے ساتھ ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ ہمہ عقل حکم کرتی ہے کہ جب دو چیزیں ایسے متغایر ہوں تو وہ ایک نہیں ہو سکتیں  
 اور یہ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ واجب ہے اور اسوا اس کے جتنے موجودات ہیں سب ممکن ہیں پھر اتحاد واجب ممکن کیونکہ  
 ہو سکتا ہے لیکن صوفیہ نے اس حال کو بھی تجویز کیا ہے جیسا کہ جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے اسی کتاب میں تصریح فرمائی  
 ہے کہ مخالفت کی ہے اس حکم کی بھی ایک جماعت نے صوفیہ سے پس حکم کیا ہے انھوں نے کہ حق تعالیٰ ابدان عارفین کے ساتھ  
 متحد ہوتا ہے یہاں تک کہ بعض نے اُنکے مخالف کیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ نفس جو ہے اور یہ وجود خدا ہے اور عین کفر  
 والحاد ہے فقط لیکن واقع میں یہ ہے کہ خدا ہر موجود کو کہنا ہے تو اتحاد کے کہنے سے بھی زیادہ کفر ظاہر ہے لیکن چونکہ قول  
 جماعت صوفیہ اہل سنت کا ہے لہذا انکی رد کو کافی ہے جو کچھ انکی بڑے مسلم الثبوت شارح مواہف نے کہا ہے کہ معنی  
 لفظی کے یہ ہیں کہ دیکھا گئے ان شخص کو صوفیہ سے جو وحدت وجود کے قائل ہیں کہ انکار حلول و اتحاد باری سے  
 کرتے ہیں باین علت کہ یہ قول لالت کرتا ہے اس بات پر کہ پہلے خدا غیر تھا پھر ایک ہوا مخلوقات سے اور ہم اصل سے  
 دو ہوئے کے قائل نہیں ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ عالم میں بغیر خاندونیا میں اُسکے سوا دوسرا موجود کوئی نہیں ہے اور یہ  
 عذر انکا بہت بُرا ہے راز گناہ ہے اور بطلان قول وجودیہ کا قول ارباب حلول اتحاد سے زیادہ باطل ہوئے ہیں  
 واضح و بدیہی ہے سلیے کہ اس بات سے انکی مخالطہ حقائق امکانیہ کے ساتھ واجب الی کی لازم آتی ہے کہ جبیر کوئی محال  
 اور جسے تھوڑی تمیز بھی ہوگی جرات قائل ہونے کی نکرے کا فقط پس اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ منشا اس  
 قول کے صادر ہونے کا اس طائفہ کی عقلی اور بنی علمی ہے جسے انکا عالم حکیم پسند نہیں کرتا پھر دوسروں کو کلب بختیا  
 کہ اسے اختیار کریں اور ہرگز لائق کان کھنے کے نہیں ہے لیکن جو جماعت صوفیہ کی شیعوں میں ہے یہ اتحاد کے قائل ہیں  
 اور کہتے ہیں کہ جب ہم نے وجود غیر کی مطلقاً نفی کی تو قائل نہیں مگر ساتھ وجود واحد کے چھ کیونکہ اتحاد و حلول کے قائل  
 ہو سکتے ہیں حال انکہ اتحاد و حلول دونوں جب تک کہ وہی نہ ہوں نہیں ہو سکتے اور انکا بھی یہ قول کہ وجود غیر کی نفی مطلقاً  
 کر کے وجود واحد کے قائل ہوتے ہیں غلط ہے کیونکہ یہ بہت صاف ہے کہ وجود خالق واجب ہے اور وجود مخلوقات ممکن ہے  
 اور واجب ممکن میں تثنیٰ لغائر ہے اور اتحاد میں شریخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے جناب سے اس



جعفر علیہ السلام نقل کیا ہے کہ فرمایا حضرت نے ان اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام نہ ملے بلکہ زمان و مکان و ہولکان  
 کماکان لا یخلو اسے مکان و لا یشغل بہ مکان کا بچلنے کا مکان کیونکہ بخود شہد الاہور ابھم ولا حسہ الاہوسا  
 ولا ادنی من ذلک ولا اکثر الاہو معہم اینما کانوا الیس بینہ و بین خلقہ حجاب غیر خلقہ احتجب بغیر حجاب  
 محبوب و استتر بغیر مستور و لا الہ الاہو الکبیر الشعال جسکا حاصل نئی یہ کہ ہر کسے تبارک و تعالیٰ ہمیشہ سے  
 موجود تھا اور وجود ہکا بالزمان مکان تھا اور وہ اب تک ایسا ہی ہے جیسا کہ تعالیٰ نے قبل خلق فرمانے زمان مکان  
 محتاج طرف انکے تھا نہ بعد انکے پیدا کرنے کے ذات مقدس کی اپنے وجود میں انکی محتاج ہر کوئی مکان خالی نہیں ہے  
 کہ علم ہکا اسے محیط نہواور کوئی مکان ایسا نہیں ہے کہ جیسے میں کہان ہو اور کسی مکان میں ہر جہاں نہیں کہ کوئی مکان  
 نہیں ہے کہ وہاں میں شخص بطور رزق کچھ کہتے ہوں مگر یہ کہ چوتھا عالم اس از سے خراہو یا پانچ شخص ہوں چھٹا عالم  
 انکے سرکار کا عالم حقیقی ہر اسی طرح کم یا زیادہ جہاں کہیں کوئی پوشیدہ بات کہتا ہو حق تعالیٰ کا علم انکے ساتھ ہواور درمیان  
 خالق و مخلوق کے سوا خلق کے کوئی پردہ نہیں ہر حق تعالیٰ بدون ہکے کسی خیر سے پردہ کیا گیا ہو مخلوقات کو نظر نہ  
 آتا اور پوشیدگی اسکی مخلوقات کے معانہ سے بلاستہ ہر کہ جس سے چھپا یا گیا ہو بغیر جیسا کہ مخلوقات ایک سے  
 بذریعہ حجاب شتر پوشیا ہوتے ہیں ایک سے کہ کوئی نہیں کہیقتا اس طرح پوشیدگی حق تعالیٰ کی نہیں ہے بلکہ مخلوقات چوتھ  
 حکمت ہیں و زاتقص میں اس جہت سے ذات واجب تعالیٰ کا اور ان نہیں کہہ سکتے اور ہکا علم ہکا احاطہ کہے ہواور  
 وہ ہر بزرگ تر پس نفی حلول کی صاف اس حدیث سے ظاہر ہوتی ہے وہو المقصود منفتحہ یہ کہ حق تعالیٰ ہمیشہ ظاہر  
 نہیں لیجا جاسکتا نہ دنیا میں آخرت میں اور عین تقاد ضروری نہ یہ شیعہ کا ہواور وہ لہلہ نقل و نقل ثابت ہے کیونکہ  
 جب یہ جانا گیا کہ حق سبحانہ تعالیٰ جہم ہر جسمانی ہر نہ مکان جہت رکھتا ہے کہ جسے کہہ سکیں کہ اوپر ہر نیچے ہر یا جانب  
 جنوب میں یا شمال میں یا مغرب میں یا مشرق میں ہر تو مقابل نہیں ہو سکتا اور جب مقابل ہو سکا تو اس کے سے  
 جو سر میں خزانے پیدا کی ہر کیونکہ وہ کہیں کہیں کہ ہکا حساس و ادراک بدون مقابلہ نہیں ہو سکتا حق تعالیٰ تران میں  
 فرماتا ہے کہ لا تدلکہ الا بصار و هو یدلک الا بصار و هو اللطیف الخبیر یعنی بنیانیان اسے ادراک نہیں کر سکتے اور  
 وہ عالم البصار ہواور وہ ہر صاحب لطف یا خالق مخلوقات لطیف اور خبردار اپنی مخلوقات سے اور فرماتا ہے و لقد  
 سألوا موسیٰ اکبر من ذلک فقالوا اننا اللہ جہم و قال ان ترانی یعنی سوال کیا امت موسیٰ علی بنیاد اکہ و  
 علیہ السلام نے ان حضرت سے بہت بڑا سوال پس کہا انہوں نے کہ ہمیں خدا کو ظاہر میں کھاؤ یعنی جس شہر سے  
 دکھاؤ اور جب انکی درخواست کو حضرت موسیٰ نے عرض کیا تو حق تعالیٰ نے جواب میں فرمایا کہ ہرگز تو مجھے نہیں کہہ سکتا  
 اور یہ دونو آیتیں ظاہر ہیں و محکم ہیں ہر جعفر ہاشمی سے منقول ہے کہ کہا اسے یعنی جناب ام محمد تقی علیہ السلام سے معنی  
 اس آیت لا تدلکہ الا بصار کے پوچھے حضرت نے فرمایا کہ ایسا ہوا شملہ ہا قلمی بہت باریک بن بہت نظر چشم کہہ کیونکہ



کہی ایسا ہوتا ہے کہ تو نے جن شہروں کو آنکھ سے نہیں دیکھا مثل سن و ہند کے بچپن بذریعہ اپنے و ہم کے وقت  
 کہ سکتا ہے چہرہ گاہ و ہم ذات باری تعالیٰ کے دریافت کرنے میں سائی نہیں کہتا تو بینائی چشم کی چوٹ سے  
 سکی کیا مجال ہو کہ اسے دریافت کر سکے کتاب احتجاج میں یونس بن حنیان سے روایت کی ہے کہ ایک شخص خیال ہم  
 جعفر صادق کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ آیا آپ نے خا کو دیکھا ہے کہ سکی عبادت کرتے ہو حضرت نے  
 فرمایا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ جسے دیکھتا سکی عبادت کرنا عرض کی اُسے کہ یہ نہ کرو دیکھا فرمایا کہ آنکھوں نے  
 ہمشاہدہ ظاہر نہیں دیکھا لیکن ان کی آنکھوں نے بحقیقت یانی دیکھا ہے لا یدرک بالحواس ولا یقاس بالاناس  
 معروف بغیر تشبیہ یعنی وہ خا ایسا ہے کہ جو اس ظاہر مثل موجودات و محسوسات خارجہ محسوس نہیں ہوتا اور  
 بقیاس کیا جاسکتا ہے ساتھ انسان کے کہ جیسا بچپن ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچانتے ہیں بلکہ بے سکہ کہ اُسے ہی سے  
 مشابہتیں پہچان لیا ہے اور جب دلیل عقلی نقلی معلوم ہوا کہ دیکھنا سکا محال ہو تو ثابت ہوا کہ لائق دیکھنے کے نہیں ہو  
 پس اب جو آیات و روایات کہ ظاہر انکا خلاف ہے ہونے خا کا دیکھنا اُس سے کہتا ہے یا میں جائیں ان میں  
 کہ یا طرح کریں اُسے یا تاویل اسی کریں سب کے موافق ہو جائیں لیکن شاعر اہل سنت نے بعض متشابہات اور  
 روایات موضوعات سے ستنا دوسک کر کے درست برداشتہ عقل سکی قائل ہوئے ہیں کہ حق تعالیٰ آخرت میں  
 چشم سر دیکھا جائیگا اور شرط رویت سے کیسے نکال دیا ہے اور اس میں ہر بین حکمائے سوسطانیہ سے بھی کوئی سبقیت  
 لیکن میں درحقیقت یہ کہ جیسا کہ جملہ حواس کے احساس میں شرط ہیں مثلاً حاسہ سمع کے لیے صحت آلہ اور سلامتی  
 قوت سمع اور قریب ہونا مسموع کا ہر قدر کہ بذریعہ توجع ہوا عصب مغروش علی الصماخ تاکہ از پہنچ سکے یا حاسہ قوت  
 بین صحت آلہ سلامتی قوت و اتقہ اور ملاقات مذوق کی آلہ ذوق سے شرط ہے اسی طرح رویت میں بھی شرط ہیں مثلاً  
 پہلے سلامتی حاسہ بصر دوسرے دیکھنے الیکا دیکھی گئے کے مقابل ہونا جیسے آئینہ کے سامنے بیٹھ کر دیکھتے ہیں سیکر  
 زیادہ قریب متحمل چشم ہو چوتھے بہت دور نہ ہو پانچویں کوئی چیز صحیح بین رائے و مرے کی حاجب نہ ہو چشمے جسے  
 دیکھتے ہیں وہ بہت شفاف نہ ہو مثل ہوا کے کہ وہ بھی دیکھا نہیں جاسکتا ساتویں دیکھنے کا ارادہ آنکھوں میں تاریکی  
 روشنی ہو رائے و مرے کے بیچ میں و رجب یہ شرط سب موجود ہوں اسوقت کہانی دیتا ہے والا یہی بات ہے کہ اگر  
 بصارت میں عیب ہو نہ دکھائی دیکھا اسی طرح جسے دیکھتے ہیں اگر پس پشت ہو یا آنکھ سے ملا ہو یا بہت دور ہو  
 یا مرے اندھیرے میں ہو تو جب تک روشنی نہ ہو دکھائی نہ دیکھا لیکن عجیب ہے کہ حضرات علمائے اہل سنت اس پر بیہشیاں  
 کو بھی نہیں دیکھتا اور کہتے ہیں کہ شرط کچھ ضرور نہیں بلکہ وہ اندھا جو مشرق میں ہو سیاہ چوٹی کو سیاہ چہرہ جو  
 شب تاریک میں بہت مغرب میں ہو کیسے سکتا ہے اور تجویز کرتے ہیں کہ صحیح بصر کے آگے بلند پہاڑ جو برنگ ہائے مختلف  
 آسمان تک بلند ہوں و در روشن میں جائز ہے کہ نہ دکھائی دین سجان نہ کیا تعجب کی بات ہے کہ اندھا مادر زاد اس دور



بنی کے ساتھ پھر بھی اندھارہ گیا اور صحیح البصائر نقص کے ساتھ پھر بھی لایق اسکے کہ صحیح البصائر میں معلوم ہوا کہ  
غرض اس انکار بابتیات سے صحیح عقیدہ رویت حق سبحانہ تعالیٰ کی سچ آخرت کے ہوا اور کوئی منشا اس شہم پوشی کا نہیں  
جیسا کہ شاہ عبدالغفر صاحب لہوی نے تحفہ میں کہا کہ حق تعالیٰ کو دیکھ سکتے ہیں ورنہ نہیں سکتے دیکھنے سے رونق  
قیامت کو مشرف ہونگے اور کافران منافقان اس نعمت سے محروم رہینگے اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا ہے  
قطر اور واقع میں یہ کہ نہ مؤدس مذہب پر کوئی دلیل نقلی نہ نقلی آیات احادیث محکمہ سی رکھتے ہیں فقدان  
دلیل عقلی کا اس سے ظاہر ہے کہ امام فخر الدین رازی نے اولہ اہل سینہ کی طرف اشارہ کر کے کہا ہے کہ وہ ظہور لا من  
مجموع ما ذکرنا ان الدلۃ العقلیۃ لیست قویۃ فی هذا المسئلۃ یعنی ظاہر ہوئی اسطے تیرے تمام ان خیرون سے جو  
میں نے ذکر کیا ہے یہ بات کہ اولہ عقلیہ اس مسئلہ میں قوی نہیں ہیں فقط اور حق یہ کہ انکی یہ بات کہ حق تعالیٰ آخرت میں  
ہمیشہ سرد کیجا جائیگا اور شرائط کی ضرورت نہیں ہے خلاف بدلتہ عقل ہوا و رہا باطل ہونا واضح اور مستغنی عن البیان  
لیکن تہذیب اعراف انکے امام کا باوصف ادعائے ہدائی گویا اولہ عقلیہ اہل سنت کے ضعیف ہونے کا کتنا ہی توضیح  
زیادہ ہوا قرار ہو چکا اور وہ ہمیں کافی ہے کہ خود انکا اقرار ہے کہ دلیل عقلی ہی اس کی ضعیف ہوا اب ہی دلیل نقلی جائز  
نے اعتماد کر کے کو چہ عقل سے باہر آئے ہیں ورنہ وہ دہشت نہیں کھتے یہی کہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کا چشم ظاہر ہی  
دیکھنا جائز نہوتا تو حضرت موسیٰ علی نبیائہ وآلہ وعلیہ السلام کہ پیغمبر مرسل تھے خدا سے اس امر کی درخواست نہ کرتے  
اس قول سے رب اربی انظر الیک ہوا اسطے کہ دو صورتوں سے خالی نہیں ہے کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علیہ صلا  
تھا کہ خدا پر کیا جائز ہو اور کیا جائز نہیں ہوا یا علیہم تھا اگر اس علم کے حصول کے قابل ہوں تو سوال عبت ہوا یا اگر کہیں کہ حضرت  
موسیٰ نہ جانتے تھے تو کلیم اللہ کا جاہل ہونا لازم آتا ہے فقط خلاصہ ہند لال کا انکی اثبات رویت میں یہ ہے  
لیکن بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت موسیٰ کے سوال کو دیکھتے ہیں اور جو جواب خدا نے موسیٰ علیہ السلام  
پیدا کر کے دیا یعنی کہ تم اپنی فرمایا اسے نہیں دیکھتے حال آنکہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے امر قوم کے چار  
ہو کر یہ سوال کیا تھا نہ خود اپنے ارادے سے اور تفصیل اسکی کلام سے جناب امام رضا علیہ السلام کے بخوبی ظاہر ہوئی ہے  
بلکہ مامون رشید نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ اس آیت کے جو حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰی لِقَاتِنَا  
وَكَلَّمَ رَبَّهُ قَالَ رَبِّ اَرِنِي الَّذِکَ کیا معنی ہیں یہ کہونکہ جائز ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اتنا بھی جانتے تھے  
کہ خدا کا دیکھنا جائز نہیں ہوتا یا نہ کہ نوبت سوال کی خدا سے پہونچی پس حضرت نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ جانتے تھے  
کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ انکے سے مثل مخلوقات کے کھائی دے لیکن حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا  
اور انھوں نے اپنی قوم کو خبر دی کہ مجھے حق تعالیٰ نے مشرف بکالم فرمایا ہوا تو قوم انکی انکار کرتی تھی اور کہتی تھی کہ ہم  
ہو وقت ایمان لائے انکے تمہارے ساتھ کہ جب خدا کے کلام کو تمہارے ساتھ اپنے کان سے سن لیں جیسا کہ کہتے ہو



اور اسوقت انکی قوم سات لاکھ آدمی تھا پس حضرت موسیٰ نے ان سے شہنشاہ خاص کو انتخاب کیا اور پھر ان سے سات ہزار اور پھر ان سے سات سو اور اس کے بعد تشر آدمی کو چنا پس انکو کوہ طور پر اپنے ساتھ لیکر اور واسن کوہ میں انجین نہرایا اور آپ پہاڑ کے اوپر تشریف لیکر اور حق تعالیٰ کی خدمت میں سوال کیا کہ پھر کے ساتھ کلام فرماوے پس عرض انکی مقرون بدرجہ اجابت ہوئی اور حق تعالیٰ نے بشرق مکالمہ انکی نوازش فرمائی جب قوم نے انکی شش جہت سے آواز کلام باری کو سنا تو حضرت موسیٰ سے کہا کہ ہم یقین نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا ہے جب تک خدا کو چشم ظاہر سے نہ دیکھ لیں پس یہ سب بسبب اس سوال کے مورد عتاب بلالارباب ہوئے اور معروض ہلاکت میں پڑے اور اپنی جانہائے شیریں کو پھر جان فرین کیا جب حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا تو حق تعالیٰ سے عرض کی کہ اے میرے پروردگار اگر کیلا میں بنی اسرائیل میں پھر کر جاؤ گا تو وہ زبان طعن مچھیر داز کرینگے اور کہینگے کہ تواز کس میں ہے و حد میں سچا نہ تھا اسلئے تو نے سبکو مارا اسوقت میں کیا کہو گا اور کیا عذر کر کے نجات ان سے پاؤ گا اسوقت حق تعالیٰ انجین مذہ فلایا اور پھر ہمراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھیجا حضرت موسیٰ کی قوم نے کہا کہ اگر تم خدا سے سوال کر کہ وہ اپنے تئیں نکو دیکھا تاو تم دیکھا کر کے حال سے بہین خبر دیتے تو ہمارے لئے کمال مغفرت اس سے حاصل ہوتی حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ تو قوم حق تعالیٰ آنکہ سے نہیں کھائی دیتا اور نہ اس کے لئے کوئی کیفیت ہو خدا کی معرفت منحصر ہو سکے آیات علامات کے جاتے اور پہچاننے پر کہ جسے اُسے منصوب فرمایا ہوا ان لوگوں نے حضرت موسیٰ کے کلام پر عقائد کی اور اپنے سوال پر اصرار کئے گئے یہاں تک حضرت موسیٰ نے بدرگاہ انہی عرض کی کہ خداوند اتو مستجاب جو چھوگر قوم کہتی ہوا تو بہتر جانتا ہوں کہ صلاح انکی کس بات میں ہو تب حق تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی حضرت موسیٰ کہ جو تجھے کہتے ہیں تو سوال کر میں تجھے تری قوم کے جمل کامواخذہ نہ کرو گا اسوقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ رب ادنی النظر الیک قال ان ترانی فلکن النظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی فلما تمہلی رتبه للجبل جعلہ دکا وخر موسیٰ معقافلما افاق قال سبحانک تبت الیک یغیاہ پروردگار تو اپنے تئیں مجھے دکھا اس طرح کہ چشم ظاہر سے تجھے دیکھوں فرمایا کہ ہرگز تو مجھے نہیں دیکھ سکتا مگر یہ کہ پہاڑ کی طرف نظر کر اگر وہ پہاڑ بائیں کی و منحنی بعد اس کے اپنی جگہ پر رہ جائیگا اور منحنی ہوگا تو پھر میرے دیکھنے کی تمنا کر لینا بعد اس کے پروردگار نے ایک نور کو ظاہر فرمایا اس پہاڑ پر جس سے وہ پہاڑ ٹوٹ کر زمین کے برابر ہو گیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گرے اور جب فاقہ ہوا تو کہا موسیٰ نے کہ تو منظرہ پر میں تو بہتر جانتا ہوں تری طرف جناب امام رضا علیہ السلام نے تفسیر تہذیب الیک میں فرمایا کہ حضرت موسیٰ کہتے تھے کہ میں جوع کرتا ہوں اپنی معرفت کی طرف جو تیرے ساتھ تھی اس جہل سے جو میری قوم کو تو اور میں سب سے پہلے ایمان لائے والا ہوں ساتھ اس بات کے کہ تو لائق دیکھنے کے نہیں ہو فقط جناب خدا نے ان کے کتاب صوام میں فرمایا ہے کہ قرینہ یہ حق تعالیٰ کا قول ہوا اذ قلتم یا موسیٰ ابن نون لک حق وری اللہ جسدہ



فَاخَذَ لَكُمْ الصَّاعِقَةَ وَانْتُمْ تَنْظُرُونَ یعنی بنی اسرائیل سے خطاب فرماتا ہے کہ جب کہا جسے کہاموسیٰ ہم  
 ہرگز نہ ایمان لائیں گے جب تک خدا کو بیشم ظاہر نہ دیکھ لیں گے پس صاعقہ تمہارے لئے ظاہر کیا گیا کہ تم اسے دیکھتے تھے  
 اور قول حق تعالیٰ کا وَاخْتَارَ مُوسَىٰ مِنْ قَوْمٍ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّقَابَتِنَا فَاِذَا اخَذْنَا مِنْكَ الرِّجْفَةَ قَالَ بَلِيتَ لَوْ شِئْتَ اَهْلَكْتَهُمْ  
 مِنْ قَبْلُ وَاَيَاكُمَا اَتَمَّلْتُمَا فَعَلَّ الشَّفَعَاءُ فَمِنَا یعنی جبکہ تجاہد کیا موسیٰ نے سترخصوں کو نبی قوم سے وقت مکالمہ  
 حاضر ہوئے کو پس جبکہ انکو صاعقہ نے لیا تو حضرت موسیٰ نے کہا کہ خداوند اتوا کر چاہتا تو پہلے ہی سے نہیں بھی ہلا  
 کرتا اور مجھے بھی آیا مجھے ہلا کر کیا سبب نہیں فعل کے جو یہ عقل جاہلون نے میری قوم سے کہا اب اس سے صاف معلوم  
 ہوتا ہے کہ درخواست خدا کے دیکھنے کی فعل ذاتی حضرت موسیٰ کا نہ تھا والا فعل شفعائے امت نہ کہتے اور اس کہنے  
 میں بھی دوشق لازم آتی ہیں کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صادق جانین تو یہ قول حضرت موسیٰ کا نہیں پھر  
 کس طرح استدلال اس سے صحیح ہوگی اور یا کاذب جانین معاذ اللہ حضرت موسیٰ کی خلاف بیانی خدا کے سامنے لائے  
 آتی ہوا و استدلال قول باطل سے باطل اور بے اصل ہوا و دلالت کرتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے خود درخواست دیکھنے کی  
 خدا کے نہ کی تھی بلکہ عبور باصرار قوم کہا تھا جیسا کہ قول جناب باری اُسپر دلالت کرتا ہے فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ اَكْبَرُ  
 مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوْا اِنَّا لَنَرٰ اللّٰهَ جَهْرَةً یعنی تحقیق کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے موسیٰ سے اس سے بھی یادہ پس کہا انہوں نے  
 کہ ہم بن خدا کو ظاہر ہونے کا دیکھنا چاہتے ہیں ابھی تو فتح لازمی نے اپنی تفسیر میں یہ آید کہ لَوْ كُنْ تَدْرِي لَكُمُ الْكَيْدُ بِرِءَالِ بَطْلَانِ  
 لَکے قول کی جو کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے خود سوال رویت کیا تھا کیونکہ اول یہ کہ حق تعالیٰ نے تفریح لفظ کی انکے  
 سوال کی حوالہ فرمائی ہے کہ حَتَّىٰ تَرٰى اللّٰهَ جَهْرَةً دوسرے یہ کہ صاعقہ جو کلا آسمان سے وہ نہیں پرگرا اور حضرت موسیٰ  
 محفوظ رہے اور اگر یہ درخواست حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہوتی تو صاعقہ حضرت موسیٰ پر گرتا اور وہ محفوظ رہتے  
 اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ تَسْأَلُكَ اَهْلُ الْكِتَابِ اَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا مِثْلَ مَا نُنَزِّلُ اَلَمْ نَكُنْ لَكَ اَكْبَرُ مِنْ ذٰلِكَ  
 فَقَالُوْا اِنَّا لَنَرٰ اللّٰهَ جَهْرَةً اور یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس طرح حکایت کی کہ اَتَمَّلْتُمَا فَعَلَّ الشَّفَعَاءُ  
 سبحان اللہ اگر جماعت بنی اسرائیل نے کہاں تمنا اس بے ادبی کی درخواست کی تو انکو صاعقہ نصیب ہوا اور حضرت  
 موسیٰ کو انکی ہمسایگی کے حق سے بیہوشی نصیب ہوئی اور وہ پہاڑ چبھنے کے پاؤں تھے اور وہ کھڑے تھے اسے کھڑے  
 کھڑے ہونا نصیب ہوا انہیں معلوم کہ جو تہ دل سے یعنی اسکا اعتقاد رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو ظاہر ہونے میں اور جہاں ممکن  
 دیکھنے نہیں کیا نصیب ہوگا اور دلیل اہل سنت کی جواز رویت میں یہ کہ حق تعالیٰ نے اپنی رویت کو ساتھ ہر  
 جبل کے معلق فرمایا اور وہ فی نفس ممکن ہے اور معلق ممکن ہے اور اسکا جواب یہ ہے کہ ہر جہاں جبل اگرچہ فی نفس ممکن ہے  
 لیکن نظر قول حق تعالیٰ کے کہ تَرٰى اور اس کے علم ازل کا متعلق ہونا ساتھ اس کے پہاڑ نہ ٹھہرے گا پارہ پارہ ہو جائیگا متنع  
 ہوا و جب متنع ہوا تو معلق متنع پر متنع ہوگا نہ ممکن اور جملہ اسی مشابہات کے جس سے اہل سنت استدلال کرتے ہیں عقل



جناب باری تعالی کا ہو و جوہی بنید ناخبرۃ الی ربہا تا ظرۃ اور قول ہکا حق کفارین انہم عن ربہم یومئذ لکھو یون اور یہاں پر چہر شاہ صاحب ہلوی نے کہا کہ پس معلوم ہوا کہ وہ منین کے لئے حجاب منین ہوا جو ابلیس کے لئے لال سے یہ کہ لفظ نظر لغت عرب میں کئی معنوں پر آیا ہو ایک معنی رویت ہیں جیسا کہ بل سنہ سال کرتے ہیں دوسرے معنی تظاہر کرنے کے ہیں تیسرے معنی آنکھ کے دھیلے کا پھینکا دیکھنے کے لئے ہوا اور چونکہ بدلیل عقلی و نقلی ثابت ہو چکا کہ رویت حقیقی حق تعالیٰ کی محال ہو تو اب بالضرور آنکھ سے دیکھنے کے معنی یہاں مراد نہونگے البتہ محال کرنا اس لئے یہ کا اور معانی صحیحہ پر ممکن ہو پس وہ معنی جو محال ہیں ختم کیا کرنا اور اختیار کرنا اور اسے عقل ہوا اور اسکی توجیہ و تفصیل یہ کہ امام خزانہ رازی نے لفظ نظر کی تفسیر میں یون معنوں کو نقل کر کے جیسا کہ مذہب اہل سنت کا ہے صحیح پہلے معنی کو دی ہوا اور شاہ عبدالغفر صاحب ہلوی نے کہا کہ چونکہ لفظ نظر اس میں حروف الی کے ساتھ متعین ہوا ہو تو سوائے رویت حقیقی کے دوسرے احتمال نہیں رکھتا فقط حال آنکہ یہ معنی بقرہ ثبوت سکے بھی مراد آئے نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ یہی ہو کہ دیکھائی نہیں دیتی مگر وہ خیر کہ جسم موصاحب صورت و مکان ہو کسی جہت میں دیکھنے والے کے سامنے ہو پس اگر معنی رویت میں مراد لین تو چاہئے کہ جتنے لوازمات رویت میں بس کو خداوند عالم کے جیسا کہ انکی آیات میں ہر ثابت کرین کیونکہ ملزوم کا لازم سے جدا ہونا محال ہوا اور لفظ الی کہ معنی تہا سے ہے اس کے لئے موضوع ہر اس تقدیر میں ضرر بخلاف الت کرے گا اور پر انتہائے مسافت کے طرف خراکے اور اس کے مکانی ہونے پر تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا علامہ سیوطی نے بھی تفسیر میں یہ آیت مذکورہ میں عبدالرزاق اور احمد اور عبدالجبار اور بخاری اور مسلم اور نسائی اور داہقطنی و بیہقی نے اپنی ہر رو سے ایک روایت بطریق نقل کی ہو کہ حامل مضمون اس کے بعض فقرات کا یہ ہو کہ پیغمبر خدا سے لوگوں نے پوچھا کہ آیا ہم اپنے خدا کو روز قیامت دیکھیں گے فرمایا کہ تم دیکھو گے خدا کو روز قیامت جیسا کہ آفتاب ماہتاب کو بے پردہ کے دیکھتے ہو پس طرح پر کہ بسا جمع فرما کر فرمایا کہ جس کسی نے تم میں سے جسکی طبیعت کے ہودہ اس کے پیچھے ہو کر چلے پس جس کسی نے خدا کے سوا دوسرے کی پرستش کی ہو وہ اپنے معبود کے پیچھے چلے گا۔ منین اور منافقین ہر امت کے باقی رہ جائینگے پس حق تعالیٰ انکے پاس بتغیہ صورت و تبدیل مہبت آگیا اور فرمایا کہ میں تمہارا پروردگار ہوں پس یہ نہ پہچانینگے اور کہیں گے کہ ہم خدا سے پناہ مانگتے ہیں تجسہ اور میری شہرے اور ہم اپنے مقام پر رہینگے جب تک کہ ہمارا خدا آئے اور ہم اسے پہچانیں پس حق تعالیٰ اس سے انکے ہونے پہچانتے ہیں آگیا پھر فرمایا کہ میں ہوں پروردگار تمہارا پس کہیں گے کہ تو ہمارا پروردگار ہو پس اسکی متابعت کرتے ہو دوسری روایت میں تفسیر کریمہ یوم یکشف عن سابق فیدعون الی خود میں بخاری سے اور ابن منذر سے اور ابن مہدی اور ابن سعید سے نقل کی ہو کہ ان سے سنا پیغمبر خدا سے کہ فرماتے تھے کہ پروردگار ہمارا روز قیامت کو اپنے پندلی سے پروردگار آگیا پس جو میں مومن نہ کہ دنیا میں عباد خالص کرتے تھے سجد میں گر بیگ اور جسکی طاعت کیا لے اور نہ لے گئی



انکی پیچھے ایسی سخت ہو جائیگی کہ نجد کے واسطے نیچا سر کر کے گاؤر سند بن ابویہ سے طبرانی و دارقطنی وغیرہ سے صحیح مسلم روایت کی ہر ایک بڑی حدیث کہ ما حصل بعض لفاظ کا اسکے یہ کہ خداوند تعالیٰ روز قیامت مسلمانوں کو چھیٹکا کہ ہر ایک اپنے اپنے معبود کے چھچھے کیا تم کس فکر میں ہو پس یہ سب کہینگے کہ ہمارے لئے ایسا پروردگار ہے جسے ہم نے ابھی تک نہیں دیکھا پس فرمایا گا کہ آیا اپنے پروردگار کو پہچانتے ہو اگر اسے دیکھو یہ کہینگے کہ ہمارے اسکے چچ میں علامت ہو اگر دیکھتے ہیں پہچانیں فرمایا گا وہ کیا علامت ہے یہ کہینگے کہ پتلی کا گھولنا پس ساق نورانی کو بننے لکھو لے گا پس سب سر بسجی رکھینگے یہاں تک دروازہ بہشت پر جائینگے اور ادنیٰ درجہ ہائے بہشت سے دیکھنے لگیں گی خوش گریں گے پس حق تعالیٰ فرمایا گا کہ شاید یہ گھر ٹکوا کر دے جائیں تو اسکے سوا کو بھی طلب کر دو وقت چپکے ہو رہینگے تب حق تعالیٰ فرمایا گا کہ کیوں چپ دم بخود ہوئے عرض کریں گے کہ ہم نے مانگا یہاں تک کہ شرمائے پس حق تعالیٰ فرمایا گا کہ آیا راضی نہیں ہو اس بات سے کہ دس حصہ تمام دنیا سے زیادہ تمکو دوں سو وقت کہینگے کہ آیا تو مجھے ہستا ہے یا عبد اللہ اس روایت میں جب یہاں تک پہنچا تو کہا اُس نے کہ سو وقت حق تعالیٰ سقد رہنے کا کہہ سکا تا لو اور اخیر کے و انت ظاہر ہوئے اور اسکے مانند روایات انکے یہاں بہت ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھنا اور جو لوازمات دیدار خدا کے جسم ہونے سے اور مکان ہونے سے ہیں مستحکم ہونگے اور سب سے زیادہ جس پر ہستی آتی ہے وہ یہ بات ہے کہ جو رویت میں بھی ضروری نہیں ہے مثل انہی کے اور ڈاڑھوں کے اور تالو کے ظاہر ہونے کے وہ بھی خدا کے لئے ثابت کرتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا اور اگر ان سب اپنے روایات مشایخ مقدمین کے ساتھ واقع میں راہ تشریف تقایس جناب باری تعالیٰ کا ہو تو ادعا سے رویت ظاہری اور آیت کے حمل کرنے سے اس معنی پر دست بردار ہوں وہ معانی حقہ جو شیعہ کہتے ہیں انکی طرف رجوع کریں اور سبب اسکے کہ خرابیان اس بیان کی بہت واضح و خلاف ہتہ عقل ہیں اسلئے محققین علمائے اہل سنت نے جو بیکھا کہ جو تشنیعات اس سے لازم آتے ہیں لایق دفع کے نہیں ہو واسطے تاویل کرنا چاہا اور علامہ قوچجی نے نفی رویت حقیقی پر اتفاق کا ادا کیا اور کہا کہ اسکا حاصل یہ ہے کہ جو نفی رویت کرتے ہیں انہیں بھی نزاع اسپین نہیں ہے کہ انکشاف نام علی جائز ہے اور اسی طرح جو کہ اثبات رویت کرتے ہیں انہیں بھی نزاع اسپین نہیں ہے کہ ارتسام صورت مرنی کا انکم میں یا متصل ہونا شعاع کا جو انکم سے نکلتی ہے مرنی کے ساتھ متنع ہے اور نزاع کو مخصوص حالت در اکیہ خاصہ میں قرار دیا کہ وہ ہرگز معنی حقیقی رویت کے نہیں ہیں بلکہ علم نام کی طرف رجوع کرتا ہے اور شیعہ کی تاویل سے قریب ہے اور سیلئے امام اہل سنت فخر رازی نے کہا ہے و اعلم ان التحقيق فی هذه المسئلة ان الخلاف فیہا یقرب ان یکون لفظیا یعنی جان تو کہ خلاف اس مسئلہ میں لفظی ہے لیکن شاہ صاحب نے سنت قدیمہ کے اتباع فرما کر رویت حقیقی کی تصریح کی اور اپنے علمائے محققین کی سعی و محنت کو جو پردہ پوشی کو اس مذہب اہل سنت کے لئے کی تھی نامشکو تصور کر کے قنار اپنی تحقیق پر کیا اور اسپین جو خرابی انکار



بدیہ اور پیروی حکماء کے سوسطانیہ کی تھی وہ لازم آتی ہے اب اہل انصاف صاف صاف ملاحظہ فرما کر کہیں کہ جب  
 رویت حقیقی ہوئی تو خدا کا جسم ہونا اور دیکھنے والے کے سامنے ہونا اور حجت و خاص مکان میں ہونا اسکے صاف  
 قائل مثل مشبہ بل سنت کے ہیں یا نہیں اگر کہیں کہ نہیں تو رویت حقیقی نہوگی اور اگر کہیں ہاں تو پھر بھی عوسی تنہا  
 و تقاریر کا خدا کی جسمیت و جسمانیت سے جو مباحث الہیہ میں لکھتے ہیں سچا ہو گا فی الواقع جو کچھ ظاہر ہوتا ہے سچا ہو  
 یہ کہ صاف صاف جسمیت خدا کو نہیں کہتے بلکہ پروردہ وہی باتیں ہیں کہ جسے تشبیہ لفظ مخلوق کے ساتھ پیدا  
 ہوئی ہے اور اگر پھر علم نام کی تاویل کریں تو شیعوں کا کیا قصور اگرچہ علماء شیعہ نے اس کی تفسیر میں کبھی تاویل  
 رجوع نہیں کی بلکہ اور معانی صحیحہ و اقوال احادیث کے اور اہل لغت کی تصریحات کے مراد لیتے رہیں ہیں چنانچہ پہلے  
 معنی اس کے کے موافق مذہب شیعہ یہ ہیں کہ ناظرہ بمعنی منتظرہ ہے اور الی حرف جر پر کتاب احتجاج طبری میں اس کی  
 تفسیر میں جناب میر علی علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا کہ یہ حال اس جگہ ہو گا کہ جب دو شان خدا حساب سے فارغ  
 ہو کر اس نعرہ کہ بکا حیوان نام ہے ہو چنگے پس زمین سل کر نیگے اور وہ پانی پیئگے جس سے انکی صورتیں تروتازہ  
 نورانی ہو جائیں گی اور سب کثافتیں و موبجائیں گی بعد اسکے بہشت عنبر سرشت میں جانے کو زمین حکم یا جائیگا پس  
 اس جگہ سے تظاہر کر نیگے حق تعالیٰ کا کہ کیونکر زمین ثواب تیا ہے اور اسی کتاب میں ہے کہ ناظرہ بمعنی منتظرہ ہے آیا نہیں سناتو  
 قول پروردگار عالم کو خود فرماتا ہے فَنَظَرْنَا بِمَنْ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ اِی منتظرہ ہم یرجع المرسلون اور اہل سنت کی کتاب  
 کتابوں میں یہ معنی وارد ہیں جیسا کہ تفسیر منشور میں کہا ہے اخرج ابن ابی شیبہ عن ابی صالح بقوله وجوه يومئذ  
 ناظرة قال حسنة الى ربها ناظرة قال منتظره الثواب من ربها اور جو اہل سنت کہتے ہیں کہ ناظرہ بمعنی رویت  
 لغت عرب میں الی کے ساتھ متعدی ہوتا ہے بمعنی انتظار الی سے تعدیہ نہیں ہوتا اسکی رفع کو وہی کافی ہے جو بخاری  
 رازی کے تفسیر میں کہا ہے و تحقیق المقام فیہ ان قولہم فی الانتظار نظریۃ بغیر صلوۃ و اما ذلک فی الانتظار الحلی لانسان  
 بنفسہ فاما اذا کان منتظر الرافدۃ معونۃ فقد قال نظرت الیہ فقط و سر اجمال یہ ہے کہ فطر خواہ بمعنی انتظار ہو  
 یا بمعنی رویت لیکن الی حرف جر نہ ہو بلکہ الی کا جو جمع ہے بمعنی نعمتوں کے واحد ہو اسم نعمت ہو اور اس معنی میں سید تقی  
 علم الامری نے درعرین اپنے بعض فضلا سے نقل کیا ہے یعنی منتظر یا ناظر ہونگے اپنی نعمت پروردگار کے ہوا سطر کہ  
 الی جو بمعنی نعمتوں کے ہوا اسکے واحد میں چالغت آئے ہیں ایک الا مثل فقار کے دوسرے الی مثل رمی کے تیسرے الی  
 مثل معا و الی مثل خشی کے اور فیہ ذرا بادی نے بھی کہا ہے الا لا النعم واحد الی والی والی والی اور  
 اجمال بہت متدین لطیف ہے لیکن طرفہ مضمون یہ ہے کہ امام فخر الدین رازے نے اس اجمال کے جواب میں کہا ہے کہ الی حرف  
 جر بالغ بلا تنوین آیا ہے اور الی بمعنی نعمت تنوین کے ساتھ آیا ہے اور یہ کو فائدہ نہ گیا فقط تعجب ہے کہ باین ہمدانی قانع  
 نحوی کو بھی محل تعصب میں بھول گیا اور اتنا نہ سمجھا کہ تنوین کے ساتھ جب صاف متواتر آیا ہے اور اگر کہیں یہ الی تھا



میں اضافت موجود ہے پھر کس طرح تنوین آگتی ہے اب جیسا کہ اسے ہو گا تھا کہ یہ فائدہ نہیں بخشا ہم کہتے ہیں کہ یہ تفرقہ سے کیا نفع دے گا اور ہمارے مطلوب کو کیا قبح کرے گا تاہم احتمال یہ ہو کہ یہ میں مجاز بالیٰ و ہو جیسا کہ اکثر قرآن میں صنعت انجام ہو پس تقدیر کلام یہ ہوگی ناظرۃ الی رحمة اللہ و نعمتہ اور ایسی تقدیر میں جبکہ قرینہ عقلی اور نقلی موجود ہو میں اپنی کہا ہے منظور الی وجہ اللہ اسی الی رحمة اللہ و نعمتہ اور ایسی تقدیر میں جبکہ قرینہ عقلی اور نقلی موجود ہو تو کوئی مضرت نہیں ہو اور اسکی نظیر قرآن میں بہت ہے جیسا کہ فرماتا ہو **وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ بِنِعْمَةِ رَبِّهِ** سے پوچھو تو دیکھ کیا جواب دے گا بلکہ تقدیر یہ ہو کہ اہل قرینہ سے پوچھو اور جواب یہ کہ یہ **كَلَّا إِنَّكُمْ عَنْ رَبِّكُمْ كُفَّوْنَ** کا کہ سنو کہ زعم میں یہ آئے اپنے مفہوم کے ساتھ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ تو نہیں محبوب ہو گئے پس بہت ظاہر ہو کہ یہ کریمہ میں محبوبیت کا متعلق مذکور نہیں ہو اور یہ نسبت اس کے کہ جس سے کفار حجاب کئے جائینگے محل ہو اور محل صلاحیت محبت لانے کی نہیں رکھتا یہ کمان سے معلوم ہو کہ محبوبیت رویت سے مراد ہو تاکہ عکس اس کے متوہین کے لئے رویت ثابت کرے ساتھ اس بات کے کہ بالفرض اگر محبوبیت ہر وجہ سے مراد ہو یعنی کفار جمیع مارج قرب سے محروم ہیں تو اسکا مفہوم یہ ہو گا کہ متوہین جمیع مارج قرب سے محروم نہیں ہیں ورنہ مسئلہ منقطع کا مشہور ہو کہ سلب کرنا ایجاب کلی کا حکم ہے خبرتہ میں ہو پس غایۃ مافی الباب یہ ہو گا کہ متوہین بعض مارج قرب سے محبوب ہو گئے اور یہ سالبہ خبرتہ میں محو ریت نہیں ہو لیکن تعجب ہو کہ وقت اشتلال ایسے مسائل ظاہرہ سے بھی غفلت کرتے ہیں یا دیدہ و دانستہ شہم پوشی ہو بالجملہ ہر طرح جب دلیل ناقص ہوئی تو مدلول کیونکر ثابت ہو سکتا ہو معنی اسی اور عرب میں جب عند معنی منع من الدخول علی الامیر آیا ہو اور وہ مسئلہ منع کارویت سے نہیں ہو اور کہتے ہیں **حَبَّ عَنْ الْمَرَاتِ** ای ضح عنہ و اس معنی کو کچھ تعلق رویت سے نہیں ہو پھر یہ کمان سے صحیح ہو کہ اس آیت کے منطوق و مفہوم کی راہ نفی اور اثبات رویت کا کفار و متوہین کے لئے مراد لیا جائے اور اسی لئے تفسیر میں ہے کہ یہ کے اقوال مفسرین عامہ مختلف ہیں چنانچہ مولانا طبرسی نے کہا ہے کہ کفار و فریقہ است کو احسان رحمت خدا سے محبوب ہو گئے اور اس معنی کو حسن و رقنادر سے نقل کیا ہے و قيل ممنوعون عن رحمة مد فو عن عن ثوابه غیر مقبولین لمرضین ابی سلمہ ابن بابویہ نے علی بن فضال سے روایت کی ہے کہ اسے سوال کیا حضرت امام رضا علیہ السلام سے کہ کیا معنی میں اس آیت کے جو فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي مَتْلُبِكُمْ** کسی مکان میں حلول نہیں کہتے کہ اس سے بندے اس کے چھپا جائیں لیکن کفار ثواب پروردگار سے محبوب ہو گئے آنحضرت میں یہ کہ حق تعالیٰ محل حوادث نہیں ہو کہ احوال مختلفہ مثل سو و نسیان خواب بیاری دل تنگی و مانگی و لذت و آلم و صحت و مرض و جوانی و پیری و کوہنا و ناوہنیا پیر و جوانی ہو اور محل کسی مقولہ کا مقولات اعراض سے جو مذکور ہو چکے نہیں ہو کیونکہ یہ سب و صاف حادث کے ہیں و دلیل عجز و نقص حیلج کی ہیں و حق تعالیٰ عجز و نقص سے مبرا ہو و رضا بطل اسکا یہ کہ اگر کو صفت حادث کمال بار تعالیٰ



تو چاہئے کہ کسئی وقت اس سے خالی نہ ہو اور خالی ہونا اس سے باری تعالیٰ کا محال ہونا اور نقصان ہونا چاہئے نہ ہونا ہر کام کا  
جناب باری تعالیٰ کا ہوا اور ہر ظاہر ہر کفری بالذات کا متصف ہر صفت حادث ہونا جو دلیل احتیاج کی ہر نقص ہر اسکی  
ذات مستجمع جمیع کمالات کا پھر کیونکر ہو سکتا ہو کہ اس صفت سے متصف ہو سکے کتاب کافی میں جناب ام محمد باقر سے  
منقول ہے کہ عمر بن عبید نے ان حضرت سے معنی اس یہ کرمیہ کے پوچھے ومن یحل علیہ غضبی فقد ہوی کیونکہ ظاہر  
اسکا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ حق تعالیٰ بھی صاحب غضب ہو اور وہ وصف حادث ہے حضرت نے ارشاد فرمایا  
کہ مراد غضب سے عقاب ہے اور عمر وجو کوئی گمان کرے کہ حق تعالیٰ متغیر و متحول ایک حال سے دوسرے حال کی طرف  
ہوتا ہے پس اسے خدا کو موصوف بصفات مخلوقین کیا بدستیکہ خداوند عالم ایسا نہیں ہے کہ کوئی خیر سے حرکت میں  
لائے پس متغیر کرے اسے اور ہشام بن حکم سے منقول ہے کہ ایک ندیق نے جناب ام جعفر صادق علیہ السلام سے  
سوال کیا کہ خداوند عالم کے واسطے خدا و غضب ہی حضرت نے فرمایا کہ ہاں لیکن اس طرح کہ جیسا مخلوقین میں وہ  
پائے جاتے ہیں کیونکہ رضا مخلوقین میں ایک طالت متجدد ہر کہ دخل ہوتی ہو اسکی طبیعت پر پس پھر تری ہی اسے ایک  
حال سے طرف دوسرے حال کے اور انھیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا کوئی خیر نہیں ہے مگر یہ کہ یا مالک ہے یا متغیر  
کہ دخل ہوتا ہے زمین تغیر زوال ذات میں یا صفات میں کہ منتقل ہوتی ہر ایک رنگ سے دوسرے رنگ کی طرف یا  
ایک صوت سے دوسری صوت کی طرف یا ایک صفت سے اور صفت کی طرف یا زیادتی سے نقصان کی طرف مگر  
پروردگار عالمیان پس بدستیکہ ہمیشہ سے ایک حال پر تھا اور ہمیشہ ایک حال پر رہا گا وہ ہر اول اور قبل ہر شے ہر  
وہ ہر آخر اور بعد ہر شے کے اسی حال پر کہ جو پہلے تھا مختلف نہیں ہوتے پس ہر ما و صفات جیسا کہ اسکے غیر ہر پوتے  
ہیں مثل انسان کے کہ کبھی مٹی تھا کبھی گوشت تھا کبھی استخوان ہوا ہوتا ہے اور مثل خیراکے کہ کبھی بسیر کبھی طبع  
کبھی تمر ہے پس ان پر اسما و صفات تبدیل ہوتے ہیں بخلاف حق تعالیٰ کے بالجلہ جو کچھ دلیل عقلی نقلی کے بیان سے اس  
مقام میں واضح ہوا وہ یہ ہے کہ تغیر نفسیات اور صفات باری میں مثل ان تغیرات کے جو ذات اور صفات تضامیہ  
ممکنات کے عارض ہوتی ہیں محال ہے لیکن تغیرات صفات فعل کہ بسبب صدور افعال کے جناب قدس الہی  
کے لئے ثابت ہوتا ہے مثل پیدا کرنے کے اور ایجاد کرنے کے اور معدوم کرنے کے اور فانی کرنے کے اور مرنے کے اور  
نہ کرنے کے اسکی نفی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ وہ صفات اضافیہ اور امور اعتباریہ ہیں ورنہ کا حادث ہونا کسی  
نقص کا مستلزم نہیں ہوتا کیونکہ صادر ہونا افعال کا ساتھ حکمتوں و مصلحتوں کے منوط ہے اور ہر ایک فعل و مصلحت  
خاص جناب باری تعالیٰ سے موافق مصلحت و حکمت صادر ہوتا ہے پس جبوقت کہ ایجاد کو مصلحت جانتا ہے  
کرتا ہے اور جس مانہ میں مصلحت ناپید کرنے میں سمجھتا ہے وہ مقام کرتا ہے پس جبوقت کہ مخلوقات کو پیدا کرتا ہے خالق کا  
اطلاق ہے ہر وہی اور جبوقت کہ رزق و نعمت بنا دے کو عطا فرماتا ہے رازق اور نعم ہے صادق و ہر اور باعتبار



کہ بے جانوں کو جان بخشی یعنی جانے والا صادق آتا ہو اور باعتبار اسکے کہ زندوں کو مارتا ہر ممیت یعنی  
 مارنے والا اسے کہتے ہیں ہوا الخالق الباری المصور حی و ممیت و حی و ممیت لا یموت کل یوم  
 ہونی شان فصل ششم بیچ بیان ہمارے خداوند عالم کے جانتا چاہئے کہ حق تعالیٰ کے نام بہت ہیں  
 جیسا کہ فرمایا ہو **وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی** فادعوہ بہا یعنی خدا کے واسطے بہت نام اچھے چھپے ہیں پس چاہئے کہ ان  
 ناموں کو وقت عازبان پر لاؤ مولا نامی باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق یقین میں لکھا ہے کہ احوط یہ ہے کہ جو نام بات  
 و اخبار میں حق تعالیٰ کے آگئے ہیں اسکے سوا اور ناموں سے دعا نہ کریں و زبان پر نہ لائیں لیکن نسبت ان ہمارے  
 اختلاف در میان فرق ہلالتیہ کے ہر چنانچہ بعض فرق اسکے قائل ہوئے ہیں کہ خدا کے نام میں ذات ہیں جیسا کہ  
 مقدمہ کتاب ہدایہ میں اشارہ طرف اسکے ہو چکا ہے اور یہ بات ہدایہ کے قریب ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ یہ ہر چنانچہ  
 ہوں اور اس سے تعدد و لازم آئے گا اور اسکی ضرر ہی مذکور ہو چکی بالجملہ حق یہ ہے کہ اسماء اللہ چند حروف معنی دہن  
 اور وہ مخلوق حادث ہیں جیسا کہ تصریح اسکی اخبار ائمہ اطہار سے بخوبی ثابت ہوتی ہے اور چونکہ اثبات اسکا بطلانی  
 زیادہ مناسب ہے اسلئے جو اس بارے میں عارفین و قین علیہم السلام سے وارد ہوئیں سے آگاہ کیا جائے تا طالب حق  
 کبھی غلطی میں نہ پڑے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے  
 روایت کی ہے کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ جس نے عبادت خدا کی تو ہم کی اسنے کفر کیا اور جس نے عبادت ہم  
 کی کی اور جس نے عبادت نہ کی وہ بھی کافر ہے اور جس نے اسم و معنی دونوں کی عبادت کی اسنے شریک کیا خدا کے ساتھ  
 اسم کو اور جس نے عبادت معنی کی کی ساتھ تابع کرانے ہمارے ان صفات سے کہ جسے اسنے اپنی ذات اقدس کی صفت  
 کیا ہے اسنے عقدا و کامل کیا اور زبان اسکی ظاہر اور پوشیدہ بحق گویا ہوئی اور یہ لوگ صحابہ علیہم السلام سے  
 ہیں و بعض حدیث میں ہے کہ مومنین میں شیخ خاص برحق ہیں و اسی کتاب میں ہشام ابن حکم سے منقول ہے کہ چچا  
 اسنے جناب ابو عبد اللہ علیہ السلام سے کہ خدا کے نام کیا ہیں یعنی عین خدا ہیں یا غیر خدا ہیں مخلوق ہیں یا قیوم  
 ہیں و انکاشت تفاق کس سے ہو فرمایا حضرت نے کہ اللہ مشتق اللہ سے ہے اور اللہ مقتضی لوہ کو ہے اور اسم سمی کے غیر  
 پس جس نے عبادت اسم کی کی معنی کی نہیں کی وہ کافر ہے اور اسنے کسی کی عبادت نہیں کی اور جس نے اسم و معنی دونوں  
 کی عبادت کی اسنے شریک کیا اور ردو کی عبادت کی اور جس نے معنی کی عبادت کی اسم کی عبادت نہیں کی پس توحید  
 آیا سمجھا اسو ہشام ہشام کہتے ہیں بنیہ عرض کی کہ زیادہ کچھ فرمائے فرمایا کہ حق تعالیٰ کے نو و نہ نام ہیں پس اگر  
 اسم عین مسمی ہوتا تو ہر نام اللہ ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ معنی ہے کہ دلالت کی جاتی ہے پس ان ناموں سے اور وہ سب  
 غیر خدا ہیں و ہشام و ثی اسکا نام ہے جو کھائی جاتی ہے اور پانی اسے کہتے ہیں جو پیا جاتا ہے اور کپڑا اسے کہتے ہیں جو  
 پہنا جاتا ہے اور آگ وہ جسم ہے جو جلانے والا ہے کیونکہ ہشام یا ایسا سمجھا کہ ہمارے دشمنوں کو اور جو حق تعالیٰ



باری میں الحاد و شرک کرتے ہیں جنہیں دفع کر سکے ہشام کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ہاں یا بن سول اللہ اب میں سمجھا فرمایا کہ حق تعالیٰ تجھے ہکا فائدہ پہچائے اور ثابت رکھے اس ہشام ہشام کہتے ہیں کہ خدا کی قسم ہشام سے پھر کوئی اب تک مسئلہ توحید میں مجھ پر غالب نہیں آیا کافی کلینی علیہ الرحمہ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ فرمایا ان حضرت نے اسم اللہ غیر اللہ و کل شیء وقع علیہ اسم شیء فہو مخلوق فخلا اللہ یعنی خدا کا نام غیر خدا کا عین خدا نہیں ہے یعنی خواہ مراد نام سے لفظ ہو یا کتابت ہو یا مفہوم کلی ہو جو اپنے جو دین و عقل میں دوسرے کی طرف محتاج ہوتا ہو یہ سب غیر ذات باری تعالیٰ ہیں اور جو خیر کہہ سب خیر کا نام صادق آگیا وہ مخلوق ہے سوائے خدا کے یعنی سوائے ذات خدا کے جسکے معنی یہ ہیں کہ وہ خیر کہ نام کسی گئی ہے ساتھ اسم اللہ کے فاما ما عبرتہ الا لسن او عملت الایدی فہو مخلوق اور وہ خیر کہ زبان سے بطور عبارت کہا جاتا ہو یا ہاتھ سے بطور کتابت لکھا جاتا ہو پس وہ مخلوق ہے اور یہ اشارہ ہر طرف رد فرمانے مناسب باطلہ کے جنہوں نے عقائد کیا ہیں کہ قرآن تو قرآن یا کلام عین کلمہ ہے اور اسم عین اسمی ہے واللہ غایت من غایاتہ یعنی جو کچھ زبان سے نکلتا ہو اور صفحات پر لکھا جاتا ہے اسم کا نام اسکی اور نہایت ہے کہ یہ دونوں پیر بنتی ہوتے ہیں والمغنی غیر الغایۃ یعنی صاحب غایت و انتہا کا غایت و انتہا کے غیر ہوتا ہے والغایۃ موصوفۃ و کل موصوفۃ مصنوع اور انتہا موصوف ہوتی ہے اور ہر موصوف مخلوق مصنوع ہوتا ہے یعنی جو کچھ زبان سے تلفظ اور ہاتھ سے کتابت صادر ہوتا ہو وہ غیر اسکے ہے جو اس سے سمجھا جاتا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو وہ موصوف اُن سے ہوتا ہو اور ہر موصوف مصنوع ہوتا ہے کیونکہ صفت کرنے والا اپنے ذہن میں اس موصوف اس صفت کاگزانتا ہو و صانع الاشیاء غیر موصوف مستی اور پیدا کرنے والا سب خیر و ن کا غیر ہوتا ہے جو و صفت کیا گیا ہو ساتھ انتہا کے ایسی انتہا کہ نام رکھی گئی ہے لہذا یتکون فیعرف کینونیتہ بضع غیرہ نہ پیدا ہوا ہو کسی خیر سے کہ پہچانی جائے پیدا ئیش اسکی اور غیر کی صنعت سے ولہذا یتناہ الی غایۃ الا کانت غیرہ اور نہ وہ تنہا کسی نہایت کی طرف ہوتا ہو مگر یہ کہ وہ نہایت اسکے غیر ہوتی ہو لایذل من فہم ہذا الحکم ابداً و ہو التوحید الخالص فادعوا و صدقوا و تفہموا باذن اللہ یعنی جس نے اس حکمت کو سمجھا ہو وہ کبھی ہلاک نہوگا اور وہی توحید خالص ہے پس اسے حفظ کرو اور اسکی تصدیق کرو اور سمجھتے رہو حکیم خداوند تعالیٰ من زعم انہ یعرف اللہ سبحانہ و بصورۃ او بمثال فہو مشرک لان حجابہ و مثالہ و صورۃ غیرہ اور جس شخص نے یہ گمان کیا ہو کہ خدا کو اسے بذریعہ پر وہ کے یا صوت کے یا تشبیہ کے پہچانا ہو وہ مشرک ہے اسلئے کہ حجاب مثالی صوت جو فرض کرو وہ اسکے غیر ہوتا تھا ہو واحد و کف یوحده من زعم انہ عرفہ بغیرہ اور نہیں ہو وہ مگر ایک اور گمان ہے کہ کیونکہ توحید کہہ سکتا ہو اس شخص جس نے اسکے غیر کے ساتھ اسے پہچانا ہو و انما عرف اللہ من عرفہ باللہ فمن لم یعرفہ بہ فلیس یعرفہ انما عرف غیرہ نہیں پہچانا خدا کو اگر اسنے کہ جسے اُسے اُسی کے ساتھ پہچانا ہو اور جسے اسکے ذریعہ سے نہیں پہچانا تو اسنے نہیں پہچانا



اگر کے غیر کو و لیس بین الخالق و المخلوق شیء و الله خلق الاشياء لا من شیء کان و الله یسبحی باسمائہ  
 و هو غیر اسمائہ و الاسماء غیرہ اور پیدا کرتے والے اور پیدا کئے گئے کے بیچ میں کوئی خیر و اسطہ خلق نہیں ہے پیدا کیا اسنے  
 سب خیر و ن کو ابتدائی پیدا کرنا نہیں تھا کہ کوئی خیر تھی کہ اس سے پیدا کیا اور خدائے نامون سے جو اسنے ذات مقدس  
 لئے اپنے خلق و معین فرمائیں ہیں موسوم ہوتا ہے اور وہ خدا غیر ان نامون کے ہے اور وہ نام سب غیر خدا ہیں اب  
 صاحب بصیرت پر پوشیدہ نہ ہے کہ اس حدیث سے کس قدر توضیح و تفصیل اور ثبات ہوتا ہے کہ ہمارے خدا صمد ذات  
 نہیں ہیں بلکہ غیر ذات ہیں و جو کچھ تلفظ و کتابت سے حاصل ہوتا ہے وہ مخلوق و حادث ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کو  
 سوائے نامون کے جو اسنے اپنی ذات کے لئے معین فرمائے ہیں و نامون سے پرکار نہیں سکتے اب ہمارے معانی  
 ہمارے اللہ کے وقتیکہ وہ مخلوق ہیں بولے جائیں ایک ہون گے یا غیر ہیں البتہ ملاحظہ حدیث سے یہ بھی واضح ہو گیا  
 کہ یہ صاحب مخلوق کی ذات پر اطلاق کئے جائیں تو انکے معانی اور ہوتے ہیں اور جب ذات مقدس حق سبحانہ تعالیٰ  
 کی انہیں بولیں تو مراد اور ہوتی ہے مثل صفات کے مثلاً جب سمیع و بصیر انسان کو کہتے ہیں تو مراد اس سے صاحب آواز  
 قوت سمع اور صاحب حواسہ بصرہ اور ہوتی ہے اور جب جناب تقدس الہی کو سمیع یا بصیر کہتے ہیں تو مراد اس عالم مسموعات  
 اور عالم مبصرات ہوتی ہے اور یہ کہ اسم صفت ہے حدیث گذشتہ سے بھی ثابت ہوا اور زیادہ ثبوت اسکا جس سے ہوتا ہے  
 حدیث ہے جسے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں جناب امام رضا علیہ السلام سے باسناد اپنے محمد بن سنان سے  
 روایت کی ہے کہ کما اسنے پوچھا یعنی ان حضرت سے کہ اسم کیا ہے وہی فرمایا صفت ہے واسطے موصوف کے کافی کلینی میں  
 شیخ الطائفہ نے اور کتاب التوحید میں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے باسناد اپنے فتح بن یزید سے روایت کی ہے کہ کما اسنے کہ  
 سنابین جناب امام رضا علیہ السلام کو کہ فرماتے تھے کہ وہ یعنی حق سبحانہ تعالیٰ لطیف ہے خیر ہے سمیع ہے بصیر ہے واحد ہے  
 صمد ہے نہ تو کسی سے پیدا ہوا ہے نہ کوئی اس سے پیدا ہوا ہے نہ کوئی اسکا مثل نظیر ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو خالق مخلوق سے  
 اور ایجاد کرنے والا ان شیا سے جنکا ایجاد کیا ہے ممتاز و معروف ہوتا بلکہ مشابہ ہوتا لیکن ایجاد کرنے والا ہر تفریق کی بر  
 و میان اسکے کہ جسے جسم و صورت کیا ہے اور جسکا ایجاد کیا ہے کیونکہ کوئی خیر اس سے مشابہ نہیں ہے اور نہ وہ کسی چیز سے مشابہ  
 میں نے عرض کیا کہ بجا ارشاد فرمایا خدا مجھے آپ پر سے قربان کرے لیکن آپ نے فرمایا کہ اگر وہ صمد ہے اور پھر فرمایا کہ کوئی  
 خیر اس سے مشابہ نہیں ہے اور اسکا بھی واحد ہے اور انسان بھی واحد ہے آیا وہ انیتہ متشابہ نہیں ہوئے حضرت نے فرمایا  
 کہ تو محال لایا خدا تجھے حق پر ثابت رکھے تشبیہ نہیں ہے کہو معانی میں یعنی جو تشبیہ منوع ہے وہ معانی کی تشبیہ ہے لیکن تشبیہ  
 اسکی پس میں مضائقہ نہیں ہے کیونکہ لالت اسکی خالق و مخلوق میں ایک ہے جیسا کہ خالق ذات خالق پر جو اپنے اسمی  
 دلالت کرتا ہے وہی طرح مخلوق کا نام اپنے اسمی پر جو ذات مخلوق ہے دلالت کرتا ہے اور یہ اس طرح ہے کہ ایک انسان کو بھی  
 اگرچہ واحد کہا جاتا ہے لیکن طلاق خبر دیتا ہے کہ وہ ایک جسم ہے و دو سین ہیں اور انسان فی نفسہ احد نہیں ہے کیونکہ اعضا کے



مختلف ہونے کے مختلف ہیں اور جبکہ رنگ مختلف ہوں وہ ایک نہیں ہو سکتا اجزاء کے علیحدہ علیحدہ ہیں برائے ہر  
ہر خون ہکا گوشت کے سوا اور گوشت خون کے غیر ہر عصاب و رین و رگین و رین بال اور ہر سیاہی  
انگی اور ہر اور سفیدی انگی اور ہر سیاہی طرح جملہ مخلوقات کا حال ہر کہ اگرچہ ظاہر ہر انگی ترکیب ثابت نہ ہو لیکن ماہیت کا  
انگی مرکب ہونا جنس فصل سے ضروری ہے پس انسان میں ایک ہر لیکن معنی میں ایک نہیں ہر کیونکہ معنی کے یا وہ بان  
ہکا ہر جو مرکب ہر عناصر و اخلاط و اعضائے مفردہ اور مرکب سے یا حقیقت ماہیت ہر جو مرکب جنس فصل سے ہر  
حیوان طاق اور دونو طرح معنی انسان احد کے مرکب ہیں و حق سبحانہ تعالیٰ ایسا واحد ہر کہ غیر کے واحد نہیں ہر کسی طرح کا  
اختلاف و تفاوت و زیادتی اور نقصان انگی و اعضاء قدس میں نہیں ہر بلکہ وحدانیت انگی حادیتہ خالصہ ہر اور انسان  
جو مخلوق اور مصنوع اور مولف ہر اجزائے مختلفہ اور جو ہر متعددہ سے وہ غیر کے ہر جو سبب اجتماع کے ایک ہر راوی  
کہتا ہر کہ میں نے عرض کی کہ میں قربان ہو جاؤں آپ سے آپ نے مجھے کشادہ دلی عطا فرمائے حق تعالیٰ آپ سے غموم  
ہو کہ کو دفع فرمائے لیکن جس طرح واحد کے معنی کی تفسیر فرمائی اسی طرح جو آپ نے لطیف خیر فرمایا ہر انگی بھی تفسیر فرمائی  
کیونکہ میں جانتا ہوں کہ لطف بھی انکا لطف خلق کے سوا ہوگا کیونکہ حیثیاتی مخلوق میں مشابہت نہیں ہر لطفی  
ہر خیر ہر ہوگی لیکن آپ کی زبان مبارک سے شرح انکی سنا چاہتا ہوں فرمایا اسی فتح نہیں کہا میں نے خدا کو لطیف مگر  
اس معنی سے کہ وہ پیدا کرنے والا لطیف کا ہر اور علم انکا مخلوقات لطیفہ کو احاطہ کئے ہر آیا تو نہیں کہتا کہ خدا تجھے فوق  
خیر دے اور ثابت حق پر کہے کہ شریعت انکی نباتات لطیفہ و غیر لطیفہ میں کیونکہ ظاہر ہوتا ہر اور کیسے کیسے مخلوقات  
انکی لطیفہ و نازک ہیں و کیسے کیسے چھوٹے جانور مثل پشہ کے یا چوہے سے بھی چھوٹے سفید ہیں کہ بنیاں انکو  
یا انکے نر و مادہ کا یا انکے نومو لوہ و قدیم کا تفرقہ سبب انکے چھوٹے ہونے کے نہیں کر سکتیں ہر انکے مخلوق میں جنس  
دیکھا جتنے کہ یہ چھوٹے ہونے پر بھی صاحب لطف ہیں ہدایت پاتے ہیں نر و مادہ ساتھ جماع کے بنا بر بقاد افق و نسل  
کے پس ہر باین کو چکی جماع کرتے ہیں مرنے سے بھاگتے ہیں و جو خیر انکی صلاح امور حیات میں ضروری ہر اسے جمع کر  
ہیں گرجوہ دریا کی موجوں میں ہو یا دختون کی پوست میں ہو یا کھیتوں میں ہو یا جنگلوں میں ہو اور اسی طرح  
بعض انکے بعض کی باتیں سمجھتے ہیں اور اولاد انکی انکی بات کو سمجھتی ہر اور یہ غذا کو اپنی اولاد تک پہنچاتے ہیں بعد انکے  
دیکھا جتنے کہ کیا کیا رنگ ان میں تالیف فرمائے ہیں سرخی زردی کے ساتھ ہر کہ میں سفیدی سرخی کے ساتھ ہر اور  
ایسی باریکیاں ہیں کہ انکے معون سے ہر انکی تمام خلقت نازک سبب انکے چھوٹے ہونے کے جدا جدا اظہار میں ہوتی  
اور بنیاں انکا اور انکے نہیں کر سکتیں و رہا تہ انہیں چھو نہیں سکتے تو جانا چھنے کہ پیدا کرنے والا اس مخلوق کا لطیف  
کمال لطف و نازکی کو پیدا کرنے میں ان چیزوں کے جنکا نہ بننے نام لیا صرف فرمایا ہر اور یہ سب بلا علاج و حروف و آلات  
پیدا کیا ہر خیر کا بنانے والا کسی خیر سے بنا تا ہر اور حق تعالیٰ نے کہ پیدا کرنے والا چھوٹے اور بڑے کا ہر اپنے مخلوقات



بلا ما وہ خلق پیدا کیا اور بنایا فقط اس سے بخوبی واضح ہوا کہ سماء و ارض کے معنی سماء و خلوقات کے غیر میں لالت لفظ کی اصل  
یہ جیسا کہ ستم است مسمی مخلوق پر لالت کرتا ہے اسی طرح سماء اللہ بھی اپنے ستمی پر کہ ذات مقدس خداوند عالم کی  
ولالت کرتا ہے مگر وہ معنی جسے لفظ ولالت کہتا ہے مختلف ہے جیسا کہ ارشاد معصوم علیہ السلام سے ظاہر ہوا اور واضح ہو کہ  
عدد میں سماء حسنی کے بھی اختلاف ہے چنانچہ کتاب التوحید میں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے ایک روایت باسناد اپنے جناب  
امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ اس سے تین سو ساٹھ نام حق تعالیٰ کے نکلتے ہیں لیکن اکثر روایات سے  
نود و نہ نام کی تصریح نکلتی ہے چنانچہ اسی کتاب میں باسناد اپنے سلیمان بن مهران سے کہ اس نے جناب ام جعفر صادق  
علیہ السلام سے اور ان حضرت نے اپنے والد بزرگوار امام محمد باقر علیہ السلام سے اور انھوں نے جناب علی بن الحسن  
علیہما السلام سے اور انھوں نے جناب سید الشہداء علیہ السلام سے اور انھوں نے اپنے والد بزرگوار امیر المومنین علی بن  
ابی طالب علیہ السلام سے اور ان حضرت نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے نقل فرمایا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ  
علیہ وآلہ نے کہ حق تعالیٰ کے واسطے نود و نہ نام مشہور ہے جو ناموں کے ہیں الا ایک کا علم کسی کو نہیں ہے اور جو کوئی کہ  
ان ناموں کا احصا کرے گا اور یاد رکھے گا وہ بہشت میں داخل ہوگا اور وہ یہ ہیں اللہ الا لہ الواحد الا احد الصمد الا اول  
الآخر السميع البصير التقدير القاهر العلی الاعلی الباقي البادی البديع الاکوم الظاهر الباطن الحي الحكيم  
العليم الحليم الخفي الحق الحسيب الحميد الخفي الرب الرحمان الرحيم الذاری الرازق الرقيب الرؤف  
الراي السلام المومن الميمن العزيز الجبار المتكبر السيد سبوح الشهيد الصادق الصانع الظاهر العدل  
العفو الغفور الغني الغياث الفاطر الفرد الفتاح الفائق القديم الملك القدوس القوى القريب القيوم  
القابض الباسط قاضي الحاجات المجيد للمولى المنان المحيط المبین المقيت المصور الکريم الکبير الکافي کاشف  
الضر الوتر النور الوهاب الناصر الواسع الودود الهادي الوفي الوكيل الوارث البر الباعث التواب  
الجليل الجواد المجير الخالق خیر الناصر الديان الشکور العظیم اللطيف الشافي و اسی کتاب میں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے  
باسناد اپنے اسی روایت کو جناب ام رضا علیہ السلام سے کہ ان حضرت نے اپنے ابا سے کہ ام سے کہ انھوں نے جناب  
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے اس طرح نقل کیا ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ حق تعالیٰ کے لیے نود و نہ نام ہیں جو کوئی  
بذریعہ ان ناموں کے حق تعالیٰ سے دعا کرے یا احصا کرے یا احاطہ کرے یعنی یاد رکھے اور دیکھے داخل بہشت ہوگا  
لیکن بعض نقل کرنے سے اس حدیث کے شیخ صدوق نے کہا ہے کہ معنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے اس ارشاد کے یہ ہیں کہ  
جو کوئی اس کا احصا کرے یعنی احاطہ کرے اور ان کے معانی پر واقف ہو نہ یہ کہ مراد فقط شمار ان ناموں کا اس قول سے مراد  
یہ ہے اور بھی معانی ان ناموں کے لکھے ہیں لہذا میں بھی ان کے معانی کو اسی کتاب سے بطور اختصار لکھتا ہوں کہ تا خدا مجھے  
اور جو جو بذریعہ اس سالہ کے اس سے واقف ہوں ان میں بہشت میں داخل کرے اور نبی کے وعدے کو اپنے سچا فرمائے



وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ۖ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝

پہلے تھو اور اللہ اور معنی تھو واللہ کے یہ ہیں کہ تھی تھی ہو واسطے عبادت کے اور لائق نہیں تھو  
کرنا اگر اسکے واسطے ہم کہتے ہو کہ لہ میل لہا یعنی ہمیشہ سے وہ اللہ تھا تو اسکے معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ سے عبادت کا نزول تھا  
اور اسی لیے جب مشرکین گمراہ ہوئے تو انھوں نے یہ ٹھہرایا کہ عبادت تینوں کے واسطے واجب ہو اور تینوں کا نام  
انھوں نے اللہ رکھا واللہ دو لفظ ایک اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ خدایہی ذات میں ایک ہوا خواہ اور اعضا اور الباعض کا صاحب  
نہیں ہوا اعداد اور اختلاف کا حامل نہ تھو چنانچہ نہیں ہوا کیونکہ خلاف اشیا کو اسے ایات و حرانیت سے اپنی قرار دیا  
اور اسی سے اپنی ذات پاک کے چہانے کو ہدایت و دلالت فرمائی ہو اور اسی معنی سے کہا جاتا ہو کہ خدا ہمیشہ سے  
واحد تھا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ خدا واسطے ہر شے کوئی ہکا نظیر نہیں ہو پس معنی وحدانیت میں کوئی غیر ہکا شریک  
نہیں ہو کیونکہ یہ شخص کہ اسکا انظار و شہادہ ہوں حقیقت میں ایک نہیں ہوتا اور یہ محاورہ کی بات ہو جیسا کہ کہتے  
ہیں کہ فلان شخص و میوں میں یکتا ہو یعنی جس صفت سے کہ وہ وصف کیا جاتا ہو اور کوئی نہیں ہکا نظیر نہیں ہو  
خدا کو جو واحد کہتے ہیں تو نہ اس راہ سے کہ بجز خدا یاں معد و ایک ہو کیونکہ وہ سبحانہ تعالیٰ اجناس میں نہیں شمار  
کیا جاتا لیکن وہ واحد کہ ہکا کوئی نظیر نہیں الصمد معنی اسکے سردار کے ہیں و جوہن معنی کو پوچھ جائے تو جائز  
کرے کہ میں کہ ہمیشہ سے سردار تھا اور محاورہ میں شخص کہ سردار اور مطلع قوم ہو کہ کوئی اسکے حکم کے خلاف نہ کرتا ہو  
صمد کہتے ہیں و دوسرے معنی صمد کے یہ ہیں کہ جسکی طرف سب کے حاجات جمع کریں و تقسیم ہو رہ خلاص میں  
اور بھی معنی اسکے مذکور ہو چلے ہیں الا ولی و لا شریک معنی انکے ہیں کہ وہ سبحانہ تعالیٰ بغیر تبارک کا قول ہو اور بغیر تبارک کے  
السمیع اسکے ایک معنی یہ ہیں کہ جب مسموع کو پاتا ہو تو ہکا کہنے والا ہو تبارک اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ دعا کا کہنے والا  
ہو یعنی قبول کرنے والا دعا کا ولیکن سامع پیش و متعدد ہی طرف مسموع کے ہوتا ہو اور وجود مسموع کو واجب کرتا ہو  
اور اس معنی سے خدا میں یہ کہنا کہ ہمیشہ سے تھے والا تھا جائز نہیں اور جناب بار تعالیٰ غر اسمیع ہی ذات  
سے ہو البصیر معنی اسکے یہ ہیں کہ جب جہرت ہوں تو انکو دیکھنے والا ہو اور اسی لیے جائز ہو کہ میں ہمیشہ سے بصیر  
اور یہ جائز نہیں کہنا کہ ہمیشہ سے دیکھنے والا ہو واسطے بمع متعدد ہی ہوتا ہو طرف دیکھنے لگنے کے اور ہکے جو کہ  
واجب کرتا ہو اور بصارت ذات میں مصد بصیر کا ہو اور حق سبحانہ تعالیٰ بصیر لذات ہو اور غیب جو خدا کی صفت  
سمیع و بصیر کو ذکر کیا ہو کہ اس سے مراد نہیں ہو کہ وہ عالم ہو بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ مدبر مسموعات اور مدبر مسموعات  
اور صفت ہر زندہ کی ہو کہ اسکے حواس کو آفت نہ ہو پھی ہو القدر و القاهر معنی ان دونوں ناموں کے یہ ہیں جو کہ  
ہکا ارادہ ہو اسکے انفاذ سے شئی رطاقت نہیں نہ منع ہوں و کہنا یا ہو کہ تبارک سے کہتے ہیں کہ جس نے فعل متعجب  
جیکر وہ فعل حکم منوع میں ہو اور وہ فعل ہر شے سے ہر وقت ہو اور قدرت اسکی اس چیز پر جو ابھی موجود  
نہیں ہو پیدا کرنا ہکا غیر موجود یا الفعل کہ وہی ہکا ہو اور مالک ہونا ہکا اسکے لیے اسی لیے فرمایا ہو مالک یوم الدین



حالاً نگہ یوم الدین بھی موجود نہیں العلی الاعلیٰ یہ ہم کس پر دو لفظوں سے ایک علی دوسرے علی لیکن اصل یعنی  
 علی میں ایک معنی اس کے قاهر کے ہیں پس حق تعالیٰ بزرگ ہو اور صاحب ترسی ہو یعنی صاحب قدرت و قہر ہو اور  
 دوسرے معنی اس کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ برتر ہیں اس سے کہ اس کے شاہد ہوں یا جو کچھ جاہل سو سہ کرتے ہیں وہ اہل ضلالت  
 اپنے افکار سے قرار دیتے ہیں اس سے برتر ہو اور دوسرے لفظ یعنی علی اس کے ایک معنی قاهر کے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ  
 حضرت موسیٰ سے خطاب فرمایا تھا لا تخف انک انت الاعلیٰ الی القہر اور دوسرے معنی اس کے بھی برتر شاہد و اندوختے  
 یعنی منور ہو جیسا کہ خود فرمایا ہو تعالیٰ عما یشکون الباقی معنی اس کے موجود کے ہیں جو حادث نہواور فنا اس کے لیے نہوا  
 البدیع معنی اس کے پیدا کرنے والا بدائع کا اور احداث کرنے والا اشیا کا ہے اس کے کسی مثال پر بنایا ہوا فعل بمعنی قول  
 ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو عذاب الیم معنی مومن اور عرب کہتے ہیں ضرب جمع معنی موجع اور عجیب کے معنی بھی آیا ہو  
 جیسا کہ عرب کہتے ہیں لقد حئت بامرہ بدیع ای مبتدع عجیب الہی معنی اس کے باری بزرگ ہو یعنی خالق خلایق برتر و شریف  
 تو خالق کے معنی پر ہو اور بعض عرب گمان کرتے ہیں کہ برائے جو تراب کے معنی پر ہیں ہم کا اشتقاق ہو اسی لیے کہتے ہیں  
 کہ وہ وزیر نہیں ہو تا تو اب معنی اس کے پیدا کرنے والا خلایق کا مٹی سے ہونے کا کم اس کے معنی کریم کے ہیں معنی فعل کا  
 وزن بمعنی فعل کے آتا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو وھو اھون علیہ کہ یہاں اھون بھی بمعنی ہیں کے ہو اسی طرح اگر ہم بھی  
 بمعنی کریم ہو الظاہر ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ تعالیٰ باظہار اپنی آیات کے جو شاہد قدرت اس کی ہیں ورنہ یہ اپنے آثار  
 حکمت کے اور مجتہد ظاہرہ کے کہ جس کے چھوٹے سے چھوٹے پیدا کرنے میں تمام خلوق عاجز ہو ظاہر ہو اور دوسرے  
 معنی ظاہر کے یہ ہیں کہ وہ غالب و قادر ہو جو چاہے وہ کرے الباطن ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ خدا او بام اور حواس سے  
 پوشیدہ ہو یعنی نہا و نامکنہ ذات کا اس کی احاطہ کر سکتے ہیں حواس ظاہرہ انسانی اس کا ادراک کر سکتے ہیں ورنہ دوسرے معنی  
 یہ ہیں کہ وہ برتری سے خبر دار ہو یعنی جو کچھ چھپا کر اور ظاہر کر کے بندے کرتے ہیں وہ سب سے آگاہ ہو جس کے سرکار کا عالم  
 الحق تعالیٰ اس کے یہ ہیں وہ بہت کام کرنے والا ہو مدبر ہو بنفسہ نہ ہو موتا و فناء سپر جائز نہیں محتاج طرہ حیات کے جو  
 اس کی ذات کے سوا ہوں نہیں ہو جیسا کہ اس کے بندوں میں ہو الحکیم معنی اس کے عالم کے ہیں ورنہ دوسرے معنی اس کے یہ ہیں کہ  
 فعال اس کے مضبوط اور محفوظ فساد سے ہیں العلیم معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ بنفسہ علیم ہو اور سب سرکار سے عالم ہو ورنہ کچھ  
 دلوں میں پوشیدہ ہیں سے مطلع ہو کوئی پوشیدہ نہیں سے پوشیدہ نہیں ہو سب خیرون کو ان کے حادث ہونے کے پیشتر سے  
 جانتا تھا اور بعد احداث کے بھی ان کے پوشیدہ و شکار اور ظاہر و باطن کو جانتا العلیم معنی اس کے یہ ہیں کہ گنہگار پر عذاب  
 نازل کرتے ہیں جلد ہی نہیں کرتا الخفیہ مفیظ حا قیظ کے معنوں پر ہو اور معنی اس کے یہ ہیں کہ سب خیرون کا حفظ کرتا ہو  
 بلا و کن ان سے نفع کرتا ہو الحق ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ حق ہو یعنی نہوا اور دوسرے معنی اس کے یہ ہیں کہ اس سے مراد  
 میل جائے کہ حق کی عبادت ہو حق ہو الحسیب ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ احاطہ کرنے والا ہو سرکار کا ہو اور عالم ان سے کوئی



چیز پر پوشیدہ نہیں اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے اعمال کا حساب لیتے والا ہے اور خیرائے عمل  
 دینے والا ہے اور تیسرے معنی اسکے کافی کے ہیں یعنی خدا پس ہر جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہے خیراء من ربك عطا حساباً  
 ای کافی الحید یعنی محمود الحفی ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ خدا عالم ہے اور دوسرے معنی اسکے لطیف کے ہیں الوہ  
 یعنی ملک ہے جو جس خیر کا مالک ہو وہ اس کا رب ہے لیکن مخلوقات کو الف لام کے ساتھ الوہ نہیں کہتے کیونکہ الف لام  
 دلالت عموم پر کرتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ فلان رب فلان خیر کا ہے تاکہ اضافت کے باعث سے لفظ رب معقول ہو جائے  
 الروحان معنی اسکے یہ ہیں کہ رحمت اسکی اپنے بندوں پر بہت وسیع ہے علی العموم سکوروزی دیتا ہے ان پر انعام کرتا ہے بلکہ  
 معنی رحمت عام ہے الخیر اسکے معنی یہ ہیں کہ مومنین کے ساتھ رحم فرماتا ہے اور آخر امر میں انھیں مخصوص برحمت  
 فرماتا ہے لذاری اسکے معنی خالق کے ہیں الزاق اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے سب بندوں کو روزی دینے والا ہے خواہ  
 نیک کام کرنے والے ہوں یا بد کام کرنے والے ہوں الزاق اسکے معنی حافط کے ہیں لوف معنی اسکے بھی حکم  
 ہیں کیونکہ رافع و رجمہ ہم معنی ہیں الزامی معنی اسکے عالم کے ہیں السلام ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ سلامتی اسکی طرف سے  
 پہنچتی ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ موصوف بصفات سلامتی اسلیے ہے کہ اسکی ذات اقدس سالم ہے اس سے  
 کہ اسے کوئی عیب نقص زوال انتقال ہو نہ چے جیسا کہ بندوں کو ہو چتا ہے لہذا معنی اسکے مصدق کے ہیں اور ایمان  
 لغت میں معنی تصدیق ہے پس تصدیق بندوں کی یہ ہے کہ تصدیق کریں خدا کے توحید کی اور خدا کی تصدیق کریں  
 کہ اپنے وعدوں کی تصدیق فرمائیگا اور دوسرے معنی اسکے محقق کے ہیں یعنی اسنے اپنی وحدانیت کو خالق پر بذریعہ  
 آیات قدرت کے ظاہر و تحقیق فرمادیا اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ اسنے ظلم و جور سے بندوں کو اپنے امان سی بلجہین  
 معنی اسکے شاہد کے ہیں اور دوسرے معنی امین ہیں الغریز اسکے معنی یہ ہیں کہ کوئی چیز اسے عاجز نہیں کرتی اور اسکے ارادے  
 ممتنع نہیں ہوتی پس ہر چیزوں کے لئے قاہر ہے اور غالب ہے کہ مغلوب نہیں ہوتا اور دوسرے معنی اسکے ملک ہیں  
 یعنی بادشاہ اور ملک کو غریز کہتے ہیں التجار معنی اسکے قاہر کے ہیں کہ صاحب عظمت و جبروت ہو اور اس تک کسی کا ماتم  
 نہ ہو نہ چے المتکبر کہ اسے ماخوذی و بزرگی کے معنی پر لیتا ہے معنی بادشاہ کے ہیں شخص کہ مالک و بر اقوام کا  
 اسے سید قوم کہتے ہیں جیسا کہ جبائش نے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے پوچھا کہ کیا آپ سید عرب نہیں ہیں  
 فرمایا کہ میں سید اولاد آدم ہوں سید عرب علی بن ابیطالب ہیں اسوقت عائشہ نے پوچھا کہ ای پیغمبر خدا سید کون ہے  
 حضرت نے فرمایا کہ جسکی طاعت فرمان برداری واجب ہے جیسا کہ میری طاعت واجب ہے پس اس حدیث سے ظاہر  
 ہوا کہ سید کے معنی بادشاہ واجب الطاعتہ کے ہیں سبتوح اور یہ نام اور قدوس و نو کے معنی ایک ہیں یعنی سبتوح کہتا ہوں  
 خدا کے تسبیح کر کے ہر جمع ان خیروں سے کہ نہیں سزاوار ہے کہ جو حق کیا جائے ساتھ اسکے التسمید معنی اسکے یہ ہیں کہ  
 شاہ ہے ہر مکان سے اور صانع و مدبر ہے علاوہ اسکے کہ مکان مکان صنعت تدبیر خدا کا ہے نہ یہ کہ مکان خدا کے لیے ہے



تعالیٰ عن ذلک لاصداقہ کے معنی یہ ہیں کہ اپنے وعدے میں سچا ہو جو شخص کہ عہد کی اپنے وفا کرے اسکے ثواب کو نقص نہ  
کرنا الصانع معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ خدا خالق مخلوق کا ہر اور جتنے صنائع اور برائع ہیں سب کا ایجاد کرنے والا ہر الظاہر معنی  
اسکے یہ ہیں کہ جمیع شبہ و انداد و اضداد و امثال و حار و سرد و زوال و انتقال اور جتنے سعانی خلق کے ہیں عرض و جواہر سے  
سب سے منور ہر العدل معنی اسکے یہ ہیں کہ حکم کرنے والا ہر ساتھ عدل اور حق کے بغیر عادل ہر العفو یہ ہم ہر وزن  
فعل کہ مشتق ہر عفو سے جو معنی نحو کے ہر بغیر بہت محو کرنے والا معاصی کا ہر العفوریہ نام مشتق مغفرت سے ہر  
بغنی غافر اور غفار کے اور لغت عرب میں مغفرت معنی تسر و تعطیلہ کے ہر پس بیان معنی غفور کے یہ ہیں کہ بندوں کا  
اپنی رحمت میں چھپانے والا ہر الغنی معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ اپنے غیر سے بے نیاز ہو اور اسی طرح آلات و ادوات غیر کا  
محتاج نہیں ہو اور تمام شیا سوائے خدا کے ضعف و حاجت میں متشابہ ہیں بعض کا قیام بسبب بعض کے ہوتا ہو اور  
بعض بعض سے بے نیاز نہیں ہر الغیاب معنی اسکے فریاد رس کے ہیں بغیر غیبت ہو اپنے بندوں کی فریاد کو پہنچتا ہو  
لفاظ معنی اسکے خالق اور مبدع کے ہیں الفرد ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ رب ہونے میں اور حاکم ہونے میں یکتا ہو سوا  
خلق کے کہ وہ تنہا مالک و حاکم نہیں ہو سکتے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ تنہا موجود ہو کوئی موجود اسکے ساتھ نہیں ہو  
الفاح معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ حاکم ہر الفالق یہ نام مشتق ہر فلق سے جو لغت میں معنی شق کے ہو چونکہ حق تعالیٰ نے جو ہر  
خیز کو پیدا کیا تو اس پیدائش میں شق واقع ہوا مثلاً رحم کو شق کیا تو اس سے حیوان شق ہو کر نکلا اور بیج کو اور گٹھلیوں کو  
شق کیا تو اس سے نباتات و شجرات شق ہو کر ظاہر ہوئے اسی طرح زمین کو شق کیا تو اس سے جو کچھ زمین سے پیدا کیا وہ  
نکلا اور ظاہر ہوا اسلیہ فالح اپنا نام مقرر فرمایا القدیم معنی اسکے یہ ہیں کہ سب چیزوں سے پہلے تھا الملک بغیر ملک ملک  
ہر خیر کا مالک ہر القدوس معنی اسکے ظاہر میں و تقییس و تطہیر و تنہیہ کے ایک معنی ہیں القرب ایک معنی اسکے مجیب  
یعنی قبول کرنے والا دعاؤں کا اور دوسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ وسوس کو دلوں کے جانتا ہو اور کوئی پردہ اور  
مسافت درمیان میں اسکے اور دلوں کے نہیں ہونے یہ کہ قریب مکانی مراد لین کیونکہ وہ خالق مکان ہر قبل مکان تھا القوی  
معنی اسکے معروف ہیں کہ بلا استعانت و اعانت قوی ہر القیوم معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ بولی حفظ کا اور صلاح و تقویٰ  
خلق کا ہر القابض یہ نام مشتق قبض سے ہر اور قبض کے کئی معنی ہیں ایک معنی اسکے ملک کے ہیں جیسا کہتے ہیں فلا  
جاء اور ہمارے قبضہ میں ہر بغیر ملک ہمارے ہر اور اس معنی سے خدا مالک کل مخلوق کا ہر اور ایک معنی اسکے ناپید کرنا  
خیر کا ہر جیسا کہ مردہ کے لیے کہتے ہیں قبضہ اللہ الیہ یعنی فنا کیا اسے خدائے پس اس معنی سے حق تعالیٰ قابض نفوس  
الباسط معنی اسکے یہ ہیں روزی کا اور نعمتوں کا اور جہ فضل و احسان کا بندوں پر پھیلائے والا ہر قاضی الحاجات معنی  
مشتق ہر قضا سے اور قضا حق تعالیٰ کی طرف سے تین معنوں پر متعل ہوتا ہو پہلے حکم و لازم کرنا جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہو  
وقضیٰ ربک ان لا تعبد الا ایاہ یعنی حکم فرمایا ہر خدا نے کہ کسی کی عبادت نہ کرو مگر خاص خدا کی بندگی کو واجب فرما جانے



اور اس معنی سے حکم کرنے والا حاجات کا مراد ہوگا اور دوسرے معنی خیر کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے وقضینا الی بنی اسرائیل  
فی الکتاب یعنی خبردار کیا ہے انکو زبان پیغمبر سے اور ایک معنی اُسکے تمام کرنے کے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے فقضین سبع  
سنوات فی یدین یعنی با تمام ہو چکا یا اُسے انجین سات تہمان بنا کر و دن میں و محاورہ میں بھی کہتے ہیں کہ فلان شخص نے  
ہماری قضاے حاجت کی یعنی تمام ہو چکا یا میری حاجت کو جو مانگا تھا وہ دیا بنا بر اس کے معنی یہ ہونگے کہ وہ حاجتوں  
نہیں بندوں کی تمام کو ہو چکا یا ہو چکا ہے جو مانگتے ہیں وہ دیتا ہے المجید ایک معنی اُسکے کریم غریب ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے  
بل هو قرآن مجید اسی کریم عزیز اور دوسرے معنی اُسکے یہ ہیں کہ تمہاری ہر نیچے خلق اُسکے تعجب یعنی تعظیم کرتی ہو المولیٰ معنی اُسکے  
یہ ہیں کہ ناصر مونسین ہر نیچے مددگار ہر انکا اور متولی ہر اُنکے ثواب کرامت کا اور انکی مدد کرتا ہے بمقابل اُنکے دشمنوں کے  
جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ولی المؤمنین المنان معنی اُسکے مطلق و رحم کے ہیں محیط ایک معنی اُسکے یہ ہیں کہ سب چیزوں کے  
ساتھ محیط ہے اور عالم ہے ان سب کا اور دوسرے معنی متولی اور مقتدر کے ہیں المبین معنی اُسکے یہ ہیں کہ ایسا ہے وہ کہ  
ظاہر و حکمت الہی اور وہ ظاہر کرنے والا ہے اس حکمت کا اپنی سبب اُسکے کہ ظاہر کیا ہے اُسے اپنے بیانات اور آثار قدرت  
کو خلق پر للیق معنی اُسکے خالق اور قریب و قریب کے ہیں المصور یہ نام مشتق تصویر سے ہے یعنی وہ ہر صورت کا بنانے والا ہے  
اور پیدا کرنے والا ہے خواہ رحم میں ہو یا باہر اُسکے الکریم ایک معنی اُسکے عزیز کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے ذق انک انت الغریز  
الکریم دوسرے معنی اُسکے جو دوستی کے جو بہت دیتا ہو ہیں جیسا کہتے ہیں کہ فلان شخص کریم ہے یعنی بہت دیتا ہے سب کو دیتا ہے  
کوئی اُسکے پاس سے حاجت مند یا بوس ہو کر نہیں آتا الکبیر یعنی سردار اور کبریا نام اُسکے تکبر اور عظم کا ہے کافی یہاں  
مشتق ہے کفایت سے اور جو شخص آپہ توکل کرتا ہے وہ اُسے کفایت کرتا ہے دوسرے پاس جانے کی حاجت نہیں ہوتی  
الکاشف الضر اُسکے معنی فتح کے ہیں یعنی غم کا رفع کرنے والا ہے الاثر یعنی فردہم النور ایک معنی اُسکے روشن کرنے والے کے ہیں  
جیسا کہ فرماتا ہے اللہ نور السموات والارض یعنی خدا روشن کرنے والا آسمانوں کا اور زمین کا ہے اور حکم اور ہدایت کرنے والا  
مخلوقات کا ہے کہ وہ اس سے اپنے مصالح میں ہدایت پاتے ہیں جیسا کہ نور و ضیاء سے راہ چلتے ہیں اور یہ استعمال بطور توسع  
جیسا کہ عدل بمعنی عادل تھا و سیما ہی نور بمعنی منیر و الا نور و ضیاء مخلوق خدا اور میراث ہیں و حق تعالیٰ بزرگوار ہے  
کہ محدث ہو اور اسی طرح بطور توسع قرآن کو بھی اور پیغمبر خراسلی اہد علیہ الہ کو بھی نور کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں سے  
امردین میں اسی ہدایت حاصل ہوتی ہے خلق کو کہ جیسا نور سے راہ چلنے میں ہدایت پاتے ہیں الوہاب یہ معروف ہے کہ  
مشتق ہے سے ہے یعنی بخشش اور دیتا ہے اپنے بندوں کو جو کچھ کہ چاہتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یحب لمن یشاء  
انا و ما یحب من یشاء الذکور الناصر ناصر و نصیر کے ایک معنی ہیں و روحہن معنوتہ ہو الواسع بمعنی غنی کے ہے کیونکہ  
سعد و غنی ایک چیز ہے و الودود یہ نام ہر فعل یا بمعنی فعل ہو تو معنی اُسکے بود و د اور محبوب کے ہونگے بمعنی فاعل  
تو معنی اُسکے یہ ہونگے کہ بندگان صاحبین کو اپنے دوست رکھتا ہے کیونکہ واد کے معنی محبت کے ہیں الہادی معنی اُسکے



یہ ہیں کہ وہ ہدایت کرتا ہے خلق کو ساتھ حق کے اور ہدایت خدا کی طرف سے تین طرح پر ہوتی ہے ایک لالت کہ سب کو دین کے  
 دلالت فرمائی ہے یعنی راہ بتائی ہے دوسرے ایمان ہے بھی ہدایت ہے خدا کی طرف سے جیسا کہ نعمت ہے خدا کی طرف سے تیسرے  
 نجات ہے کہ اسے بھی حق تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ مومنین کو مرنے کے بعد ہدایت فرماتا ہے جیسا کہ ارشاد کیا ہے کہ الذین  
 قتلوا فی سبیل اللہ فلان یصل اعمالہم سیہدیم ویصلح بالہم یعنی وہ لوگ کہ مارے گئے طہ خدائین پس ہرگز ان کے  
 اعمال کو ضائع نہ کرے گا غمگین ہو کہ انہیں ہدایت کرے اور صلاح کرے ان کے حال کی اور ظاہر ہے کہ ہدایت بعد مرنے کے اور  
 مارے جانے کے نہیں ہے مگر ثواب نجات جیسا کہ ضلال جس کا وعدہ کفار سے فرمایا ہے نہیں ہے مگر ملائکہ عقاب الہی مینے  
 وفا کرنے والا ساتھ بندوں کے اپنے عہد کے موافق ہے لوکیل ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ بندوں کی حفاظت پر قائم ہے  
 دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ مقرر اور ملجا ہے بندوں کا ہر ایک سپہ عقدا کرتا ہے اور التجا اس کی طرف لانا ہے ابوارث معنی اسکے  
 یہ ہیں کہ حق تعالیٰ نے جس جس کو صاحب ملک ملکیت کیا ہے یہ سب جاتے ہیں اور پھر مالک اس کا کوئی سوا خدائے نہیں  
 ہوتا البتہ یعنی صادق ہے الباعث یعنی اٹھانے والا اور زندہ کرنے والا اور قیامت ہل قبور کا ہے الثواب معنی اسکے  
 یہ ہیں کہ توبہ کا قبول کرنے والا ہے اور گناہوں کا عفو کرنے والا ہے جبکہ بندہ اس سے توبہ کرے بجزیل اسکے معنی بھی بزرگ  
 اور سردار کے ہیں الجواد مشتق ہے جو دے جس کے معنی بخشش و سخاوت کے ہیں یعنی بہت احسان و نعام کرنے والا ہے  
 لیکن خدا کو سخی کہنا نہیں چاہیے کیونکہ سخاوت وہ ہے جو مترتب ہوتی ہے دل کے ملائم ہونے پر جبکہ کسی کی حاجت کی  
 طرف رجوع ہو اور وہ صفات محدث سے ہے بلکہ حق تعالیٰ کو جو بمعنی کثیر الاحسان کے جاننا چاہیے الخیر یعنی عالم الخلق  
 معنی اسکے خلاق کے ہیں یعنی بہت پیدا کرنے والا مخلوقات کا ہے خیر المناصرین خیر الرحمن اسکے معنی یہ ہیں کہ فاعل نیکیوں کا ہے  
 جب یا فاعل خیر اس سے ہوے تو توسعا خود خیر کے ساتھ نام رکھا گیا الدیان یعنی خیر کے اعمال خیر دینے والا ہے بندوں کو  
 الشکور اور شاکر و نوحہم معنی ہیں یعنی شکر گزار سی بندوں کی سبب ان کے عمل صالح کے فرماتا ہے اور یہ بھی ان قبیل تو شمع  
 فی الاسناد ہے کیونکہ شکر لغت میں احسان کے پچاننے کو کہتے ہیں وحق تعالیٰ محسن عباد اور نعم ہے ان کا لیکن چونکہ طبعیوں کو  
 جزا دینے والا ہے ان کی طاعت پر اس لیے اس کی جزا طاعت کے دینے کو بطور مجاز شکر نام رکھا گیا العظیم ایک معنی اسکے بھی  
 سردار و بزرگ کے ہیں و دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ ساتھ عظمت کے وصف کیا جاتا ہے سبب اسکے غالب ہونے کے سبب خیرین  
 اور تیسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ بزرگ ہے کیونکہ اسکے ماسوا سبب ذلیل خاضع ہیں اسکے آگے پس وہ عظیم سلطان عظیم  
 اشران ہے اور جو معنی اسکے مجید کے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص مجاہد عظیم ہے بڑا ہے لیکن مراد عظیم سے شخص طویل عمر  
 و ثقیل زمین ہے کیونکہ یہ معانی محض مخلوقات حوادث ہیں خدا ان سے بزرگ ہے اور حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ عظیم کے ساتھ  
 اس لیے نام رکھا گیا کہ پیدا کرنے والا خلق عظیم کا ہے اور رب عظیم کا اور اس کا خالق ہے اللطیف ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ  
 بندوں پر لطف و احسان فرماتے والا ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اپنے فعل تدبیر میں لطیف ہے اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ



لطیف ہی یعنی پیدا کرنے والا خلق لطیف کا ہوا اور معنی حدیث میں وارد ہوئے ہیں لکنافی یہ نام مشتق ہو شفا سے کہ جو  
خدمت میں ہی یعنی وہ شفا دینے والا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم سے فرمایا و اذا مرضت فاستشفین یعنی جب تو بیمار ہوتا ہو تو میں  
کو دفع وہ کرتا ہوں اب جاننا چاہیے کہ یہ سب نودون نام میں حق تعالیٰ کے جنہیں بہا و حسنی کہتے ہیں اور لیکن تبارک ہیں  
برکت سے ہی یعنی خدا صاحبِ برکت ہے اور فاعل اور خالق برکت ہی اپنے خلق میں تبارک و تعالیٰ یعنی صاحبِ برکت ہے  
اور بزرگ ہے خدا اولد سے اور صاحبِ شریک سے اور جو کچھ ظالمین مشرکین کہتے ہیں بلند ہوئے کرا و شیخ صدوق نے  
کتاب التوحید میں باسناد اپنے بخیر خراعی سے نقل کیا ہے کہ کہا اُس نے کہ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ گیا ایک  
شخص کے یہاں کہ وہ مومن تھا اور وہ حضرت اسکی خبر برسی کو تشریف لیگئے تھے میں نے دیکھا کہ وہ شخص آہ بہت  
کرتا تھا میں نے کہا کہ اے بھائی خدا کو یاد کرو اور اُس سے فرماؤ کہ حضرت نے فرمایا کہ اے بھائی ایک خدا کا نام ہے پس جیسے کہا  
اُس نے ستغاثہ خدا کے ساتھ جو صاحبِ برکت بزرگی ہے کیا اور اسی کتاب میں باسناد اپنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل  
کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام آسمان سے میرے اوپر یہ دعا لیکر نازل ہوئے اور پڑھتے ہوئے بہت خوش ہوئے  
آئے اور کہا کہ السلام علیک یا محمد حضرت نے فرمایا علیک السلام یا جبریل بعد اُسکے کہا کہ حق تعالیٰ نے ایک ہر تھکار  
پاس بھیجا ہے حضرت نے پوچھا کہ وہ ہدیہ کیا ہے جبریل کہا کہ کلمات خدائے عرش سے ہیں کہ حق تعالیٰ نے اُنکے ساتھ تم پر  
اکرام فرمایا ہے حضرت نے فرمایا کہ وہ کون سے کلمات ہیں جبریل نے کہا کہ کو یا من اظہر الجلیل و ستر القبیح یا من لا یولذ  
بالخیر و لا یرتک الستریا عظیم العفو یا حسن التجا و زیاد واسع المغفرة یا باسط الیدین بالرحمة یا صاحب کل نجوی ماستوی  
کل شکوی یا مقبل العثرات یا کریم الضحیٰ یا عظیم المن یا مبتدئ النعم قبل استحقاقها یا ربنا و یا سیدنا و یا مولانا  
و یا غایتہ رغبتنا اسئلک یا اللہ ان لا تشوہ خلقی بالشارس وقت حضرت نے فرمایا کہ اے جبریل ان  
کلمات کے پڑھنے کا کیا ثواب ہے جبریل نے کہا کہ ہوسن ہوسن کہ ان ہر علم بیان علم قطع ہوتا ہے کون اسکے ثواب کو جان  
سکتا ہے و بیان کر سکتا ہے کہ ساتون آسمان و ساتون طبقات میں کے فرشتے جمع ہوں اس بات پر کہ اسکے ثواب کا وہ  
کر سکیں روز قیامت تک ہر خبر سے ایک خبر کا بھی اسکے بیان کر سکیں گے جس وقت بندہ کہتا ہے یا من اظہر الجلیل و  
ستر القبیح تو حق تعالیٰ اپنے پروردہ رحمت میں اُسے دنیا میں چھپاتا ہے اور آخرت میں اُسے صاحبِ نیکی کا کرتا ہے اور ہر  
پروردے اسکے اوپر ڈالتا ہے اور حساب نہیں کرتا اُسکا روز قیامت ورنہ اسکے پروردہ کو بچاتا ہے جس نے ان کے سب کے پروردے  
پہنچ جائیں گے اور جب بندہ کہتا ہے یا عظیم العفو تو حق تعالیٰ اسکے گناہوں کو بخشتا ہے اگرچہ مثل کعبہ دریا ہوں اور جب  
کہتا ہے یا حسن التجا تو حق تعالیٰ دگر کرتا ہے گناہوں سے اسکے حتی کہ چوری اور شراب خواری اور سوا اسکے اور کیا ہے  
اور جب کہتا ہے یا واسع المغفرة تو کھولتا ہے حق تعالیٰ اسکے لیے شہ دروازے انبی رحمت کے پس وہ رحمت خدا میں چلتا ہے  
جب تک کہ دنیا سے جائے اور جب کہتا ہے بندہ یا باسط الیدین بالرحمة تو حق تعالیٰ چھپاتا ہے اپنے دست رحمت کو اُسکے







## باب دوسرا بیچ بیان اصل ثانی کے اصول خمسہ مینیہ سے

کہ وہ عدل ہو اور وہ صفات فعل سے ہو اگرچہ صفات فعل میں بعض نہیں ہیں چنانچہ بعض ان سے مثل صفات الحقیقت اور راز قیست بحث توحید میں مذکور ہو چکے اور ان میں کسی کو نزاع بھی فرق اسلامیہ میں نہیں ہو لیکن چونکہ عدل اصل بزرگ اور عمدہ ارکان بیان سے ہو کیونکہ جملہ قواعد اسلامیہ بلکہ احکام مینیہ سب اس پر موقوف ہیں ورنہ دونوں ایک دین تمام نہیں ہو سکتا اور نہ کسی بغیر کی تصدیق ہو سکتی ہے چندیہ بھی مسائل باب توحید سے ہو لیکن چونکہ مباحث طویل انیل میں ہیں گوئی لہذا اسکو ایک باب علیحدہ قرار دیا بیغے جیسا کہ باب اول میں بھی اثبات واجب تعالیٰ کہ واحد ہو اور صفات ثبوتیہ اور سلبیہ سب کچھ مذکور ہیں لیکن چونکہ عمدہ توحید اسی کے نام سے وہ باب مختص ہے اسی طرح اس باب میں بھی صفات فعل سب مذکور ہیں جو صفات فعل کہ سب میں عمدہ بیغے عدل اسی کے ساتھ یہ باب موضوع مختص ہوا بالجملہ جانتا چاہیے کہ حق تعالیٰ عادل ہے بیغے فعل قبیح کو نہیں کرتا اور فعل واجب کو ترک نہیں کرتا اور اس کے ساتھ جو مباحث متعلق ہیں چنانچہ فصلوں میں بیان ہو گئے فیصلہ پہلی بیچ بیان عقدا و امامیہ کے بہت حسن و قبح فعال کے جان کہ مذہب حق امامیہ یہ کہ حسن و قبح فعال کا عقلی حسن و قبح فعل کا نام ہے کہ جب فعل قادر اسے کرے تو نظر عقلا میں مستحق مدح کا ہوا و قبیح وہ فعل ہے کہ جب فعل اپنے اختیار و قدرت سے اسے وافع کرے تو لائق نادمی و ملامت کے ہوا و یہ معنی حسن و قبح کے فعال خداوند قادر مطلق کو بھی شامل ہیں و کبھی تعریف میں حسن و قبح کے لفظ استحقاق ثواب کا و استحقاق عقاب کا بھی بڑھایا جاتا ہوا و ہر وقت میں یہ صفات بندوں کے فعال کے ساتھ مختص ہونگے مگر یہ کہ فرق امامیہ کے نزدیک حسن و قبح جو عقلی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ فعل انبی ذات میں ایک صفت دونوں صفتوں سے رکھتا ہے کہ جب قطع نظر کر کے مرد و شرعی سے تعیین تو یا جہت حسن کی یا قبح کی رکھتا ہو گا کہ جس کے سبب سے اس کا فاعل مستحق مدح یا ثواب یا مستحق ندامت و عقاب ہوتا ہو اس جہت کا حال خالص ہے کبھی ایسا ہے کہ بیداری عقل اسے بسبب اس کے ظاہر ہونے کے سبب سمجھتے ہیں جیسا کہ بولنا اس مقام پر کہ اس سے فائدہ ظاہر ہی بھی حاصل ہوا و جھوٹ بولنا اسی جگہ پر کہ اس سے نقصان و ضرر بھی ظاہر ہوا و کبھی ایسا ہوتا ہے کہ حسن و قبح بعض فعال کا بتا مل فلظاہر ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بسبب نقصان عقل کے ہوا و اس کے کلمہ معلوم نہیں ہوتے لیکن شارع جب بیان فرماتا ہے اس سے آگاہ ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر حکام شرعیہ کا حال ہے مثلاً فرمودہ آخر ذریعہ رمضان کا حسن و در روزہ اول ماہ شوال کا قبح کہ یہ موقوف بیان شارع پر ہے اور اگر حسن و قبح شیامین بنظر انکی ذات کے یا بنظر انکی صفات لازمہ یا مفارمہ کے علاوہ حکم شارع کے متحقق نہ ہوتا تو امر و نہی شارع مستلزم ترجیح بلا مرجح کو ہوتی لیکن شاعر اہل سنت نے جیسا کہ فعال عباد کی نسبت طرف خدا کے عموماً کردی اسی طرح دست برداشتہ عقل بیان بھی کرتے ہیں کہ فعال بذات و صفات اپنی کوئی جہت حسن و قبح کی نہیں رکھتے بلکہ فعل کی خوبی اور بدی تابع امر و نہی شارع کے ہے جس کے لیے شارع حکم کرے وہ اچھا ہے اور جس کے لیے نہیں کرے وہ برا ہے مثلاً اگر وہ



جھوٹ بولنا کہ اس شخص ضرور ایسی کے لیے حق تعالیٰ حکم فرماوے تو وہی خوب و رواجب ہو جائے اور وہی بولنا کہ جس  
فائدہ ہو اسکے لیے منع فرماوے تو وہی بد اور حرام ہو جائے اور اسی طرح اگر قتل اور خون ریزی یا نفاق کو یا پیغمبر و نبی  
تغریب کو جنھوں نے ہمیشہ طاعت میں زندگانی کی کسی سی مکارہ اور کلفتوں میں بسر کی حکم کرے تو وہی حسن و برا و ظالمون  
اور گنہگاروں کو جنھوں نے ہمیشہ خود سری اور نافرمانی میں عمر کاٹی با انواع لطافت عنایات فرمان برداروں پر ترجیح  
دی تو وہی حسن و برجا ہو گا بالجملة انکے نزدیک معنی اور بدی فعل میں نہیں ہو مگر بعد حکم شارع اچھا ہو جائے یا برا و بعد  
نہی برا ہو جائے یا برا و عین عقیدہ جو وہ باطل ہو اول یہ کہ حسن قبح فعال کا عقلی ہونا ایسی چیز نہیں ہو کہ عاقل اس کا کر  
اسی لیے یہ بات ایسی ہو کہ جو گو کسی شریعت اور طریقہ کے پابند نہیں ہیں وہ بھی اسکا عقائد کرتے ہیں مثلاً وہ جو  
جو مضر ہو اسکا برا ہونا یا وہی جو مفید ہو اسکا اچھا ہونا یا انصاف کا اچھا ہونا اور امانت کی صاحبیل کو بھرا بچا ہونا  
اسکی خوبی یا دریا میں وتی ہوے کا کالنا جبکہ اپنے لیے مضر ہو خصوصاً ہر گاہ وہ ڈوبنے والا مقرب خدا ہو اسکا اچھا  
ہونا اور خوبی حسان کرنے کی اسکے مستحق کے ساتھ اور حمل و ظلم کا بد ہونا اور ناحق اہل حق کے مارنے کی بدی یا زمین  
کے رہنے والی کو ہوا میں اڑنے کی تکلیف دینا جو اس سے ہو سکے اسکی برائی پھر یہ باتیں ایسی نہیں ہیں کہ انکی نیکی اور برائی  
کوئی عاقل تامل کرے یا کسی پر پوشیدہ ہو اور اس کا ضروریات کا انکار ہو اور اسکی تائید کو یہ کافی ہو کہ اگر عقل نے  
پہاڑوں پر یا ایسی جگہ کہ جہاں وادیں اہل حق کا نہ ہو یا ہو پرورش پائی ہو اور عقل تمیز کو ہو یا ہو اسے اختیار  
کہ چاہے سچی بات کہے نہیں بھی اسے ایک شرعی ملکی یا جھوٹی بات کہے نہیں بھی ایک شرعی ملکی تو بالضرور سچ بات  
کنے کو جھوٹ پر ترجیح دیکھا حالانکہ حکام شرعیہ کو نہیں جانتا اس سے بخوبی معلوم ہوا کہ قطع نظر حکام شرعیہ کے خوبی اور  
بدی فعل کی عقلاً بھی ثابت ہوتی ہو کہ عقلاً اسکے پابند ہوتے ہیں پس اگر کنجائش انکا حسن قبح عقلی سے فعال میں ان  
روئے مضامین کے کہان باقی رہی بلکہ یہ کار اختیار کرنا مذہب سوفسطائی کا ہو کہ حکم ضروری اور بدی سے منکر ہوتے ہیں  
دوسرے یہ کہ اگر فعال سب یکساں ہوں ایک دوسرے پر ترجیح نہ رکھتا ہوتا تو حق تعالیٰ کا ایک کے لیے حکم فرمانا  
اور دوسرے کے واسطے منع فرمانا بے معنی ہوتا اور ترجیح ایک خیر کی دوسرے پر بلا مرجح کے ہوتی تیسرے  
یہ کہ اگر ثبوت حسن قبح کا موقوف سمع پر ہوتا تو اس سے لازم آتا ہو کہ حق تعالیٰ کا معجزات کو ظاہر کرنا پیغمبر و کتب کے ہاتھ  
بھی جائز ہو اور اس صورت میں تیرہ درمیان نبی کے جو سچا ہو اور درمیان اسکے جو جھوٹا ہو اور اپنے تئیں جھوٹ پیغمبر  
بنایا ہو باقی نہ رہے گا پس ایشا ثبات نبوت ممکن نہ ہو گا میان مفصل اسکا یہ ہو کہ اگر حسن قبح شرعی ہو تو چاہیے کہ جتنے وجہیں  
بعد از شرع کے واجب ہوں اور اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہو کہ پیغمبرین کی حجت تمام نہ ہونے پائے جیکہ وہ ادعاے رسالت  
کریں اور معجزات ظاہر فرماوے کیونکہ جنکی عوت کرتے ہیں جنہیں پہنچتا ہو کہ وہ کہیں نہیں نظر کرنا تھا رے معجزات کی طرف  
ہو وقت واجب ہو کہ جب یہ پچان لین ہم کہ تم رست گو ہو پس ہم نہ دیکھتے معجزات کو جب تک تمھاری رستی کو نہ پہچان



اور بہت گول نہایتی نہیں چاہتے ہم مگر ساتھ فکر و نظر کے او قبل اسکے مثال امر ہم پر واجب نہیں تو سو وقت میں کلام  
 پیغمبر کا منقطع ہوتا ہو اور کچھ جواب اسکا نہیں ہو چوتھے یہ اگر حسن قبح فعال کا شرعی ہو تو چاہیے کہ جو منکر شرعیت  
 ہیں کہ فعل کی نسبت حسن قبح کی طرف نہ کریں اور یہ باطل ہو کیونکہ برابر سب کا جمیع ادیان شرع سے کرتے ہیں لیکن  
 جو فعال کا انکا حسن قبح بصورت عقل ظاہر و خفیہ اچھا برا کہتے ہیں ہی طرح بہت سی قباحتیں اور سختیوں ہیں شاعر  
 لازم آتی ہیں کہ جب ہم نے عقل کو چھوڑ دیا اور کسیکو تبیح نہ جانا تو کب کسی برائی کو برا جانیں گے اور حق تو یہ ہے کہ ان  
 قبح اشیا کا عقلی ہونا از جملہ بدیہیات و لیات سے ہو کیونکہ اطفال نابالغ اور زنان ناقص العقل اور وہ لوگ جو کسی ملک  
 یا بتدنیٰ اس قبح میں تفرقہ کرتے ہیں یا پانچویں یہ کہ آیات قرآنیہ بھی اس طریقہ تخریر ضیہ کے جو مختار شاعر ہو تاکہ کہیں  
 ہیں جیسا کہ فرمایا ہو و اذا غلوا فاحشۃ قالوا وجدنا علیہ اباؤنا و اللہ امرنا بہ قل ان اللہ لایامر بالظنشاء اتقولون  
 علی اللہ ما لا تعلون یعنی جو وقت کوئی فعل باطل میں لائے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے ہی حال پر اپنے ابا و اجداد کو  
 پایا ہوا اور خدا نے ہمیں ان کاموں کے واسطے حکم فرمایا ہو پس کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ ہر ایمان کے ساتھ  
 حکم نہیں دیتا آیات و دتے ہو طرف خدا سے غور و جل کی اس بات کی جسے نہیں جانتے ہو اور دوسرے مقام پر فرمایا  
 قل اما حرم لی الخواش ما ظہر فیہا و ما یضن یعنی کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سو اس کے نہیں ہو کہ حرام فرمایا  
 خدا نے بڑے کاموں کو خواہ قباحتیں و برائیاں انکی ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں اس جگہ سے صاف مثل نور روشن ظاہر  
 کہ مراد ایمان قبح عقلی ہو محض شرعی کیونکہ ظاہر ہونا اور پوشیدہ ہونا قباحت کا قبح عقلی میں ممکن ہو اس طرح سے کہ جسکی قباحت  
 باوی النظر میں ظاہر مثل صدق نافع کا ترک و کذب ضار کا اختیار اسے قبح ظاہر میں و جسکی قباحت محتاج وقت  
 نظر کے یا موقوف او تعلیم شارع کے ہو اسے کہیں اگر خد کا ظاہر نہیں ہو لیکن باطن بد ہو لیکن قبح شرعی کہ عباد  
 اس فعل سے جسکے لیے نہی الہی واقع ہوئی ہو میں ظہور پوشیدگی کماں ہو سکتی ہو نہی عنہ سب برابر ہیں اور جسکی قباحت  
 بحیثیت یعلق منع ظاہر ہو پوشیدگی کو نہیں گنجائش نہیں ہو اور یہ بات جسے تھوڑی بھی عقل ہوگی وہ سمجھ سکتا ہو ہی  
 قرآن مجید نصا و صراحتا اس مذہب کی تکذیب پر اکثر مقام سے لالت کرتا ہو اور احادیث ائمہ کرام علیہم السلام مصلحت  
 کلام اہل حق میں بہت ہیں لیکن چونکہ یہ مقام بیان و آلہ عقلیہ کا ہر نہ سمعیہ کا اس جہت سے انکا ذکر مناسب نہیں ہو جو کچھ  
 کہنا گیا بھی بطور الزام اشاعر ہو جنہوں نے اس مسئلہ میں مخالفت حق کی کی ہو اور عمدہ سبب انکے اس سخت  
 کے اختیار کرنے کا دوام ہوے ایک ہو کہ انھوں نے بذریعہ ظواہر بعض آیات کے اور بعض مغالطاتی ہمتیہ کے بندوں کو  
 فعال میں مجبور جانا اور فاعل اور مفعول جمیع فعال عباد میں خالق کو گردانا اور یہ بات تلذزم سبکی تھی کہ جمیع قسام ظالم  
 و عدوان و رباہ کا صدر جناب باری کی طرف سے لازم آئے اسلیے انھوں نے اپنی خلصی کے لیے اس لازم سے یہ  
 عقیدہ قائم اختیار کیا لیکن قبح میں بنائے فاسد و فاسد پر رکھی جیسا کہ غفر و اذبح ہو گا انشا اللہ تعالیٰ دوسرے



کہ سبب قوی پس اختیار کا ہو کہ جب مامیہ نے اہل سنت کو تعین شخص خاص خلافت میں اپنے ترجیح مروج اور تفصیل مفصل  
کو قبیح عقلی اور محال ہی بنا کر ان کے قول کے لازم کیا تو ہوتو انکو کچھ چارہ نہوا بجز اسکے کہ اس صل حاصل اور قاعدہ جلیل  
دست بردار ہوں تا فرقہ مامیہ کے الزام مخلصی حاصل ہو اور حمایت خلفا میں سہقت ترقی غلو کیا کہ انبیاء کی طرف بھی کی  
نسبت جائز رکھی تا خطا ہائے خلفا بطریق اولیٰ محمل طعن المامیہ سے محفوظ رہے فصل دوسری بیان میں اس  
امر کے کہ حق تعالیٰ عادل ہے ظلم و فساد قبیح کو نہیں کرتا اور واجب کو ترک نہیں کرتا اور محال کی تکلیف نہیں کرتا  
نہیں تیا اور فعل عبت اس سے صادر نہیں ہوتا شہید اللہ انہ لا الہ الا هو و الملک کے و اولو العزم  
قائم یا لفسط لا الہ الا هو العزیز الحکیم اور تفصیل اس حال کی یہ کہ جب مامیہ سے صادر نہیں ہوتا قبیح اور  
ترک واجب محال ہے کیونکہ قبیح و فعل ہے کہ نہ کر کے والا عاقل حکیم کی نظر میں مستحق ملامت اور مذمت کا ہو اور واجب کا امر  
کہ جس کا کرنے والا عقلا کی نظر میں لائق مدح اور تعریف کے ہو اور ترک کرنے والا اس کا مستحق مذمت کا ہو اس کے کہ جو  
انہ بنی گان فرار ان سے اپنے جھیل اور ثواب خریل کا آخرت میں فرمایا ہے اگر اسے ترک کرے تو قیسی عقلا کی نظر میں  
بر ہوگا اور مستحق مذمت ہوگا اور جب یفائیں عذرا فرمائے تو یقیناً لائق مدح و ستائش کے ہوگا جیسا کہ اس کا جب  
بہشت نعم و جنات و نعمائے بہشت ہوں گے تو کینکے الحمد للہ رب العالمین پس ایسے فعل کا ترک کرنا خالص حکیم سے نظر  
حکمت اس کے محال ہے اور فعل قبیح کا صادر ہونا اس مکان میں ہے اور دلیل عقلی اس کے لیے یہ کہ جب کوئی واجب اس سے  
ہو یا کوئی قبیح اس سے سرزد ہو تو خیر و صوتوں سے باہر ہو گا یا یہ کہ اس کی نیکی اور بدی سے عالم نہ تھا مثل اس جاہل کے  
جو بسبب جہالت کے معصیت کرتا ہے یا یہ کہ علم بدی کا رکھتا ہے لیکن در ترک نہیں تو مثل علت موجہ کے جس سے اثر کا  
جہان میں ہو سکتا یا مجبوری ایسی ہے کہ باکر فعل باہر سے سرزد کرے یا قدرت بھی رکھتا ہے لیکن اس کا محتاج ہے اور محتاج  
انہ بدو اس کے کہ قبیح کو عمل میں لائے رفع نہیں کر سکتا مثل اس محتاج کے جس پاس کھانا نہ ہو اور بسبب گرسنگی کے کچھ  
کرتا ہو یا محتاج بھی نہ رکھتا ہو لیکن عبت اور بے فایرہ اس فعل کو واقع کرے اور ان سب صوتوں میں بنا بر پل صحت  
فاعل کا جمل لازم آتا ہے اور بنا بر دوسری صوت کے عجز اور بنا بر تیسری صوت کے احتیاج اور بنا بر چوتھی صورت کے  
سفاہت و خلاف حکمت لازم آتا ہے اور یہ سب حق تعالیٰ پر محال ہیں کیونکہ باقیل میں علم و قدرت بے نیازی اسکی  
ہر خیرے اور حکمت اسکی ثابت ہو چکی ہے پھر قبیح اس سے کیونکر صادر ہو سکتا ہے اور واجب کو کس طرح ترک کر سکتا ہے اور  
جب یہ ہو تو لا محالہ حق تعالیٰ عادل ہے اور عین مطلوب ہے لیکن شاعرہ چونکہ کسی چیز کو فی نفی قطع نظر حکم شاعر سے  
نیکی اور نہیں جانتے اور ہمیں خلاف ہیئت عقل کرتے ہیں حق تعالیٰ کی عدالت کے قائل نہیں ہوتے اور یہ قبیح کو  
اسکی ذات قیس پر جائز رکھتے ہیں و کیا مقام ماسف و حیرت ہے کہ نظر غور نہیں دیکھتے کہ اس میں ہی تیسری کی بی بی کا عالم  
کسی شریعت کی صحت کا یقین حاصل نہیں ہو سکتا اور کسی عدو و عیب الہی پر اعتماد باقی نہیں رہتا اور اکثر ضروریات



ہر جہ ہو جاتے ہیں وراہیے عقائد کے ساتھ کہ کسی نبی کا نہ کسی عدوہ خانہ کے نہیں کا نہ کسی شریعت کی صحت کا تقین  
 عبادت کیونکر ہو سکتی ہو اور اسکے ساتھ روز قیامت کو حق تعالیٰ سے کس منہم سے اور کس کے ذریعہ سے ملاقات کر سکی  
 اس کا بیان فصل یہ ہے کہ اگر جناب باری تعالیٰ اس صفت عدالت کے ساتھ جو پہلے مذکور ہوئے متصف نہ ہو تو کسی نبی کی نبوت  
 ثابت نہیں ہوتی کیونکہ جیسا کہ ہونا فاحشوں و افعال بکا حق تعالیٰ سے جائز ہوتا تو ممکن ہے کہ حق تعالیٰ باظہار معجزات  
 تصدیق مدعی نبوت کی جسے جھوٹا دکھایا ہو فرماوے اور اس حتمال کے ساتھ کسی پیغمبر کی نبوت یقین نہیں حاصل ہو سکتا  
 اور جب یقین حاصل ہوتا تو صحت شریعتوں کی اور تمام کالیف سمیعہ و رد و عد و عیب کی کچھ بھی حاصل نہ ہوگی اور وہ غایت  
 جس کے لیے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ اور فرماتا ہے لَوْلَا كَيْفَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الْمَظْلَمِ  
 جو ایسا خلافی سے اور پیغمبرین کے پیچھے سے مقصود تھی کہ عبادت خا کرین مترتب و حاصل نہ ہوگی اگر اسکے جواب میں کہیں  
 جو تمہارے کہ اس صورت میں حتمال کذب و صدق باری تعالیٰ سے جائز نہ ہوتا ہے یہ بنا بر توجہ عقلی ہے لیکن عبادت حق تعالیٰ کی اس  
 برخلاف جاری ہوتی ہے تو ہم جواب میں کہیں گے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کیونکہ اس کا علم اس بات پر موقوف ہے کہ جب ہم  
 حضرت آدم علی نبیائہ وآلہ علیہ السلام کے زمانے سے اب تک جتنے پیغمبر ہو گئے ہیں سب کی بہت نقاری کے عالم ہونے کے  
 عادت آتمرا اسکا ثابت ہوا اور یہ تو پہلا مسئلہ پیش نزاع شروع ہوتی ہے علامہ اسکے جب کوئی خیر نہیں ہے تو یہ کہاں سے  
 پیدا ہوا کہ حق تعالیٰ اپنی عادت کو نہیں بدلتا اور برخلاف زبان اول زمان ثانی میں نہیں کہتا بلکہ ہم آج کل تو ہم ہونی شان  
 ہوتا تو یہی متقاضی ہے کہ کبھی کبھی جائز ہے اور محتمل ہے کہ کبھی معجزات کو مدعی صداقت کے ہاتھ پر ظاہر کرے کبھی عی  
 کا ذب پر اور جب حتمال آیا تو ہست لال باطل ہوا اور مختار اول لازم آیا لیکن وہ سمیعہ جو حق تعالیٰ کے عادل ہوئے ہیں  
 ولالت کرتے ہیں بہت ہیں اسی سے یہ کہ متعدد آیات قرآنی میں اراد ہوا ہے کہ حق تعالیٰ قائم ہے ساتھ قسط کے اور قسط  
 معنی عدل ہیں و اسی سے کہ حق تعالیٰ نے مکر قرآن میں بالفاظ حکیم تصف فرمایا ہے اور حکیم کا فعل خالی حکمت سے نہیں ہوتا  
 پس تسبیح اور عیبت اس سے صادر نہیں ہو سکتا اور اسی سے جو قرآن میں فرمایا ہے إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَ  
 آيَةُ ذِي الْقُرْبَىٰ دِيْمِي عَنِ الْفُحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ یعنی حق تعالیٰ حکم فرماتا ہے ساتھ عدل  
 کرنے کا و نیکی کرنے کے اور قرابت راون کے نیچے کے اور ہی فرماتا ہے فحشا و منکرا و بغاوت کے عمل میں لائے سے بغی  
 جو جو با کام ہیں ان سے منع فرماتا ہے اور تحمین غلط و نصیحت کرتا ہے تاکہ تم یاور کھو ورنہ جو لو پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ بندوں کو  
 عادل انصاف کرنے کو حکم فرماوے و فحشا و منکرات سے نہی کرے و خود برخلاف عدل و داد عمل کرے حالانکہ خود  
 فعل بہت برابر اور خود بھی فرمایا ہے اَتَاَمُرُّنَ النَّاسَ بِالْإِذِّ وَتَسْؤُنَ أَنْفُسَكُمْ آيا حکم کرتے ہو او میں کو نیکی کرنا  
 اور اپنے لیے اس حکم کو جو لے ہوے ہو آیا ہو سکتا ہے کہ بندوں کو سزا دینا فرمائے اس بات پر اور خود مصداق تَسْؤُنَ  
 أَنْفُسَكُمْ کا ہو معاذ اللہ عَنْ خَلْقِكَ عَلَوًا كَبِيرًا اوسے سے جو فرمایا ہے فَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ یعنی بے نیکی



حق تعالی ظلم کرنے والا بنارون کے لیے اپنے نہیں ہو اور ظلم کیا ہو جو خلاف عدل ہو کیونکہ عدل یہ ہو کہ جس خیر کا  
مقام ہو اسے وہاں رکھے مثلاً مطیع کا مقام یہ ہو کہ شکوہ وین ل خوش کریں کہ شکی طاعت کے عوض میں حسان  
ضروری ہو اور ظلم ہسکا نام ہو کہ جو مقام جس خیر کا ہو اسے ہاں رکھیں مثلاً لیسکے کہ مطیع کو انعام خبر کی عوض میں بلین ہن  
کریں رنج ہو نچا میں پس جب ظلم ہو تو بالضرور عادل ہوگا اور وہی مطلوب ہو اور اسی سے ہر خوشی صادق علیہ السلام  
کتابت میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کیا ہو کہ حضرت نے فرمایا کہ صلہ دین حیدر عدل ہو اور بیان  
عدل میں فرمایا کہ اما العدل فان لا تنسب الخلق الى ما لا مذكور یعنی عدل یہ ہو کہ خدا کو جو تر خالق ہو نہ سو  
اں مر کی طرف نہ جھکے کرے میں تجھیر ملامت ہو اور اکثر فقرات میں عاون کے ہو عدل نہ لکھ کر قائم بالقسط لا  
جور فی حکمہ و کھف یعنی عادل ہو اپنے حکم فرمانے میں اور قائم ساتھ عدل کے ہو حکم میں اسکے ظلم نہیں ہو لیکن یہ  
کہ حق تعالیٰ اپنے بندوں کو وہ تکلیف نہیں دیتا جو انکے اختیار سے باہر ہو پس ظاہر ہو کہ تکلیف محال کی دنیا قبیح پس  
نظر حکمت اسکے محال ہو کہ بندوں کو اس خیر کی تکلیف دے جو انکے حیثیت قدرت سے باہر ہو اور حق تعالیٰ نے قرآن میں بھی  
فرمایا ہو لا یكلف الله نفسا الا وسعها یعنی حق تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر کثر انکی طاقت و برداشت کے  
لیکن شاعرہ تجویز کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ محال کی تکلیف بندوں کو دیتا ہو پس ممکن ہو کہ عاجز و زمین گیر کو تکلیف دے کہ  
آسمان پر اتر جائے یا مشرق مغرب کی دونو جہتوں میں جو ایک دوسرے کے سامنے ہیں ایک ہی وقت میں پہنچ جائے  
یا مہو سکون زندہ کرے اور آفتاب کو زمین پر لے آئے اور تکلیف دے اسکی کہ دریا کے پانی کو ایک گھونٹ میں پی جائے  
یا پہاڑ کو سوئی کے سوراخ میں خل کر دے اور جب بندے سے یہ نہ ہو سکے تو اسے مبتلائے غلاب کرے اور سکا بطلان  
ظاہر ہو کہ خلاف عقل و نقل ہو جیسا کہ مذکور ہو ا فصل سوہم جان تو کہ تکلیف حق تعالیٰ کا اپنے بندوں کو ہو اختیار  
ہیں مروئی کے ساتھ یہ چھتا فعل ہو کیونکہ سی میں استحقاق ثواب پیدا ہوتا ہو اور غلاب سے دور کیا جاتا ہو اور یہی  
کے ذریعہ سے جناب بالا رباب کا بندہ مقرب ہوتا ہو اور اسی کے ذریعہ سے آداب الہی کا ادب حاصل ہوتا ہو کہ اس  
مودب و مہذب ہوتا ہو بلکہ معارف حقہ یانی کی تحصیل اور عقاید ربانی کی تکمیل کہ جس میں جل و غفلت بتطر حکمت  
مصلحت جائز نہیں سی سے ہوتی ہو پس از جانب خالق حکیم علم اسکی تکلیف واجب ہوتی اور ترک اس تکلیف کا  
عقلاً قبیح ہو اور چونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہو تو فائدہ اسکا کچھ خیر کے واسطے عاید نہیں ہوتا بلکہ بندوں کی منفعت  
ایمیں خیر نے منظور فرمائی ہو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے آپ سے ظاہر میں سے نقل فرمایا ہو کہ جناب  
امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ صلہ اسکا یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے کمال تفضل حسان جب وریض کو اپنے بندان پر  
واجب فرمایا تو یہ تکلیف اسلیئے نہ تھی کہ حق تعالیٰ محتاج انکی عبادت کا تھا بلکہ حکمت و مصلحت یہ تھی کہ بذریعہ اس تکلیف  
غیث طیب سے سبکی نظر میں جدا ہو جائے اور سبک باطن جلال کی آزمائش ظاہر ہو جائے اور ایک دوسرے پر



پرو و گار کی رحمت کی طرف سبقت کریں اور بسبب اس کے درجات ان کے بہشت میں برہمین و رینہ نامیب علماء  
 امامیہ شاعشرہ کا ہر حق تعالیٰ کا کوئی فعل عبث نہیں ہر بلکہ مشتمل غرض و مصلحت پر ہوتا ہے لیکن غایت نہ ہو سکندرون کے  
 غایت حال ہوتا ہے اور حقیقی تکلیفیں حق تعالیٰ فی دی ہیں مشتمل اور غرض و حکمت کے ہیں خواہ یہ غایات مصالح ہو  
 خود معلوم ہو جائیں یا بتعلیل شام معلوم ہوں لیکن کوئی فعل عبث نہیں ہر کیونکہ عبث قبیح ہر بلکہ سب حسن میں  
 جیسا کہ مذکور ہوا اور اس کے موافق ہے جو جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جب حضرت کو خبر ہو چکی کہ ایک قوم ان  
 حضرت کی حجاب میں سے حق تعالیٰ کے عدالت میں اور جو میں خوض فکر کر رہے ہیں تو ہم پر تشریف لے گئے اور بعد  
 حوا و ثنائے الہی کے جو فرمایا کہ یہ حاصل ہے کہ جب حق تعالیٰ اپنے مخلوق کو تم عدم سے منتصہ وجود و شہد میں لا چکا تو  
 مشیت الہی متعلق ہیں مر سے ہوئے کہ بندے اس کے صاحب داب فیعہ و اخلاق شریفہ ہوں پس علم ازلی اپنے جاناکہ  
 یہ بات تمام نہیں ہو سکتی مگر جب تک نکو یہ نہ پہنچو یا جائے کہ کیا کیا ان کے لیے مفید ہے اور کون کون خیر نہیں ضرر  
 پہنچانے والی ہے اور یہ پہنچو نا ظاہر ہو سکتا تھا اور تمام ہوتا تھا مگر ساتھ امر و نہی کے اور یہ مفید ہوتی تھی مگر بعد  
 کے ساتھ اور وہ نہیں ہو سکتا مگر غیب لانے سے بغیر بہشت اور دانے سے عذاب جہنم کے اب کیہنا چاہیے کہ اس حجاب  
 سے تر غایات کا اور صدور تکالیف کا بصورت غرض بت ہوتا ہے اور جناب عفران ماب نے فرمایا ہے کہ جب ہم کو  
 بیانات سابق سے یہ بات واضح ہوئی کہ حق تعالیٰ کے جتنے کام ہیں وہ سب اچھے ہیں تو ضرور ہے کہ مصالح اور غایات  
 صحیحہ رکھتے ہوں گے پس بنا بر اس کے بغیر تعجیبی ہو کو معلوم ہوا کہ تکالیف الہی نیک ہیں اور ان کے لیے غایت ہے لیکن ہم  
 ادعا کرتے کہ جمیع غایات کی تفصیل بھی ہم دریافت کر سکتے ہیں کیونکہ کتاب عیون علی فیض ابن شاذان سے  
 منقول ہے کہ کما مٹھون نے کہ اگر کوئی سوال کرے اس طرح کہ یا جانیز تو کہ حکیم اپنے بندے کو ایسے کام کی تکلیف دے  
 کہ جسکی کوئی غایت و علت نہ تو ہم جواب دینے کے یہ جانیز نہیں ہر کیونکہ فرض یہ کیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ حکیم ہے جاہل  
 عاثر نہیں ہے پس اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے بندوں کو کیوں تکلیف دی تو کہا جائیگا کہ غایات کثیرہ سپر تر ہیں  
 پس اگر کوئی کہے کہ ہمیں بتاؤ کہ علل و غایات موجود و معروف ہیں یا نہیں تو جواب میں ہم کہیں گے کہ جو اس کے  
 ان پاس سب موجود و معروف ہیں پھر اگر کوئی کہے کہ تم کو کمال علم حاصل ہے یا نہیں تو ہم کہیں گے کہ بعض کو جانتے ہیں  
 بعض کو نہیں جانتے پس دعا ہے ہمہ فی علم علل و غایات فعال و کالیف نیر وانی میں نہیں چاہیے لیکن ہتقدین  
 کہتا ہوں کہ تکالیف الہی کئی طرح متعلق ہیں ایک تکلیف تحصیل معرفت الہی اور تکمیل عقائد حقہ کی ہے جو عبادت  
 دل کی ہے اور کوئی شبہ نہیں ہے کہ اسکی غایت ظاہر ہے کیونکہ بدون اس کے نہان مثل جاد و حیوان ہر بلکہ عقلت اے بعض  
 مقام پر پورٹ تحیر و تاذی کی ہوتی ہے اور جب تک اسے حاصل نہ کر لے لائق عبادت کے نہیں ہو سکتا جو غایت  
 خلق و تکوین ہے اور نہ کمال فائدہ بھی ہمارے لیے ہے نہ خدا کے واسطے علاوہ اس کے اکثر مقام ایسے ہیں کہ وہ ان خلوت میں



شیطان تحریک گناہوں کے کرنے پر کرتا ہے پھر اس وقت جنہیں حق تعالیٰ بچاتا ہے وہ بذریعہ نعمین عقائد کے جب سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ عالم ہوا اور کوئی پوشیدہ پوشیدہ نہیں گناہ کے عمل میں لانے سے باز رہتے ہیں اور یہ کتنا بڑا فائدہ ہے تکلیف کا ہو کہ جس سے دنیا و آخرت کی بنیاد کو منفعتیں حاصل ہوتی ہیں دو سرے تکلیف ان عبادات ظاہری کی جو متعلق باعضاء ظاہرہ ہیں مثل صلوٰۃ و صوم و حج و زکوٰۃ و غیرہ جہاد کا اور اسکے فوائد بھی مختلف ہیں عموماً سمجھا ثواب حصول قرب بالارباب کہ وہ بھی مفید بحال عباد ہوا و خصوصاً بھی بعض کے مصالح خفی ہیں اور بعض کے ظاہر ہیں مثلاً نماز جماعت میں کس قدر دوستیاں و رفیقیت مومنین کی آپس میں پیدا ہوتی ہیں کہ وہ معاملات دنیا میں بہت کام آتی ہیں یا روزہ رکھنے سے فضول بدن تخلیل ہوتے ہیں و امر افاقہ کی اذیت اٹھا کر فقر کی اذیت فاقہ سے آگاہ ہوتے ہیں و وہ سب ان کے قلب کا اور ترجمہ کا بحال فقر ہوتا ہے اسی طرح حج کرنے سے قید مشقت سفر و شرکت مجمع کثیر کی اور باعث انہیں معرفت اکثر حجاج سے ہوتا ہے جسکی منفعتیں قفا فوقنا ظاہر ہوتی ہیں اسی طرح زکوٰۃ جو مس سے کس قدر فقر و مساکین غیرہ کو فائدہ حاصل ہوتے ہیں اسی طرح جہاد کی شرکت سے دفع دشمن کا اور غلبہ سہیل اسلام کا اور منفعت مال غنیمت سے ہوتی ہے اور یہ غایات و مصالح ظاہر ہیں علاوہ اسکے جو جو منافع عبادات کے شارع نے بیان فرمائے ہیں و کتب احادیث میں موجود ہیں اسکے دیکھنے سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ تکلیف عبادات بھی عبث نہیں بلکہ شتمل اوپر انواع غراض منافع کے ہر من شاء فلیرجع الہیہا تیسرے تکلیف معاملات و عقود شرعیہ اور حدود و قصاص کی ہوا و پر ظاہر ہے کہ وہ محض مصالح اور آداب ہیں اور تغذیرات ہیں جسکے ذریعہ سے فوائد خاص نقیض میں انسان کو حاصل ہوتے ہیں و رحم بخوبی جانتے ہیں جہاں جہاں پر حکام شرعیہ کہ تکالیف الہی ہیں جاری اور نافذ ہیں ان فسادات معاملات غیرہ میں کم ہیں و ظلم و محبت بہت کم ہوا و وہاں کے باشندے بہت خوش وقتی سے اپنی زندگانی بسر کرتے ہیں بخلاف اسکے کہ جہاں نظام موافق رائے انسانی ہوا وہاں بڑے شدائد اور مضائق ہیں و یہاں سے بہت اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ تکالیف الہی سب اچھی ہیں و شتمل اوپر غرض منفعت کے ہیں جسکا فائدہ عاید بحال بندگان ہو لیکن بڑے تعجب کی بات ہے کہ اشاعرہ نے عیناً کیا ہے کہ جائز نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کسی کام کو کسی غرض کے لئے یا مصلحت کے لئے جسکا فائدہ بنیاد کو عائد ہوتا ہو کرے اور ان کے امام عظیم فخر الدین ازی نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے ایمان کی تکلیف اُسے ہی جسے جانتا تھا کہ ایمان نہ لایگا اور یہ تکلیف نہیں ہے مگر تکلیف دنیا میں مری جو ہو سکے لا یرطاق ہو پس قبیح ہو گا اور اگر تسلیم کریں ہم کہ خدا کے جانتے سے کہ یہ ایمان لایگا موجب تھا ایمان و مری نہیں ہو سکتا پھر بھی تو تکلیف خالی قیامت نہیں ہوا و یہ بیان اسکا یہ ہے کہ عقلاً قبیح جانتے ہیں اس بات کو کہ کوئی کسی غرض سے ایسا کام کرے جسے جانتا ہو میری غرض اس پر ترتیب نہ ہوگی بلکہ تادمہ بالعکس اسکے ہو گا پس بدرستیکہ جو شخص لوٹدی غلاموں کو اپنے ایک مکان



باین غرض جمع کر کے اجتماع سے انکے شہوات حرکت میں آئیں اور پھر اپنے تئیں فعل شنیع سے باز رکھیں اور بسبب  
 اسکے کہ انہوں نے اپنے تئیں فعل شنیع سے باز رکھا حق اجر و عظیم کے ہوں باوجود اسکے کہ یقینی اس بات کو جانتا ہو کہ  
 ہتھال ہل کر کانا ہو سکے گا بلکہ مرتکب نا اور فواحش کے ہونگے تو بلاشبہ عقلاً اسے اچھا نہ کہیں گے بلکہ برا جانیں گے انہی  
 کلام اور سب کا جواب ظاہر ہے کہ علم حق تعالیٰ کا اس امر سے کہ جو اہل ایمان لایکا موجب حسن قبیح تکلیف کا نہیں ہو سکتا  
 کیونکہ تکلیف مثل اوپر مصالح کثیرہ کے ہر فقط ایک غرض جو اسے فرض کی نہیں و از ان جمیع حفظ نظام عالم پر مصلحت اور  
 وسیلہ رسیدگاری بہ سعادت بدی و برکت شخص کے لیے جو ہتھال اسکا کہ سارے یہ جب تک تکلیف عام نہ ہو ترتیب ان  
 مصالح کا نہیں ہو سکتا پس مجبور اسکے کہ کفار باوجود عقل و دانش یدہ و دہستہ بمقابل حسان کہ تعزیریں ثواب پر  
 قبول نہ کریں اور اپنے تئیں جہنم میں لے دیں تو کیونکہ تکلیف کا حسن بمبدل قبیح ہو سکتا ہے اور تمثیل وہ جماع عین  
 انکی لایا ہر جس سے قبیح تکلیف کو ثابت کیا ہو سکا جوابات ہر کسے قیاس غلط کیا ہو کیونکہ یہاں وہ نوصوتوں میں  
 سی خیر فانی رق موجود ہیں پہلے یہ کہ تمثیل مذکور میں فائدہ جماع منحصر و خیر و نیک کیا ہو ایک ہتھال دو سے قطعاً فقط  
 اور حق تعالیٰ نے جو وزن مرد کو پیدا کیا ہو اسکے منافع نہیں دو میں منحصر کرنا ممنوع ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جماع غایت  
 ایک اظہار کمال قدرت و کمال صنعت بھی ہو جو انکی پیدائش میں و بعثت فرمائی گئی ہو چنانچہ سی لیے انسان کو  
 عالم صنعت کرتے ہیں و ممکن ہو کہ انکی پیدائش اظہار فضیلت کو ملائکہ تقررین پر ہو کیونکہ نفوس مقدسہ باوجود تواسے  
 شہوتیہ اپنے تئیں حرام کھانے سے ورنہ سے ورجاع حرام سے اور جملہ منہیات الہی سے باز رکھتے ہیں و یہ بلاشبہ  
 ایسا مقام ہو کہ حق تعالیٰ ایسے بندوں سے ملائکہ تقررین پر مباحات فرماوے اور ممکن ہو کہ غایت میں فریض کی شدت  
 فائدہ ہو ان نعمتوں سے جنکا حضور میں ہو سکتا پھر رازی کا حصر کرنا و خیر و نیک کماں صحیح ہوا اور حجب یہ ہوا  
 ثواب تکلیف کیونکہ قبیح ہوگی اور یہی اسنے جو فرض کیا ہو کہ حق تعالیٰ جانتا تھا کہ سب مرتکب فواحش ہوں گے  
 یہ بھی غلط ہے کیونکہ انبیاء اور ائمہ علیہم السلام سب کے سب بلکہ صلی علیہ وسلم مومنین بھی ارتکاب قباہ سے منکر ہیں و اگر  
 بعض مومنین سے کوئی قبیح سرزد بھی ہوتا ہو تو نیکی مال بھی تو صادر ہوتے ہیں اور تدارک اسکا ہو بھی تو  
 کرتے ہیں جو سن ہو اور فارق یہ کہ تمثیل میں صوت جماع عبیدہ ایمین کوئی راہ دفع شہوت کی معین نہیں  
 کی بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اسے مرد و عورت کو نیامین پیدا کر کے جماع کرنا اپنی زن حلالہ کے ساتھ مقرر بلکہ مشابہ  
 فرمایا ہو اور جمیع کرنا تو فوری علاموں کا ایک حجہ میں بلا کسی غرض مقصود کے محض نتیجہ شہوت کے لیے جو کیا ہو  
 تو حق تعالیٰ نے مرد و عورت کو ایسا ہی عالم وسیع میں پر اپنے نواری علاموں کو نہیں کھایا پھر قیاس نام نہاد  
 کیا ہو اتنے فوارق کے ساتھ قیاس صحیح نہیں ہو بالجلال شاعرہ کی اس مذہب پیچیدہ پر بہت قباہتیں لازم آتی ہیں کہ  
 اکثر کور و بوجہ میں ہیں کہ اس صوت میں یہ لازم آتا ہو کہ فعل حق تعالیٰ کا عجب اور لعب ہوتا ہو جبکہ کوئی حجاب



اور غرض اسکے لیے نہو کیونکہ غایت وہی ہے جو کام بلا غرض و حکمت کرے اور اسکی نفی قرآن سے ظاہر ہے جیسا کہ فرمایا ہے  
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْأَنْفُسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا  
اور یہ سب مبطل اور کذب مذہب شاعرہ ہر اور فرمایا ہے اَفَحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا پھر کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایسی  
مخالفت قرآنی کو سچا جانا چاہیے اور اس صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ محسن و رحیم و رحیم اور کریم اور جو اسبیت  
بندوں کے نہو اور یہ سب منافق قرآن و اخبار متواترہ اور اجماع کافرہ مسلمین ہر کوئی کہہ سکیں کہ میں خلافت نبین ہر کہ  
حق تعالیٰ متصف ان صفات کے ساتھ بوصف حقیقی ہے نہ بطور مجاز اور بیان لزوم مذکور کا یہ کہ حسان نبین و حق آتا  
مگر جبکہ کوئی کام محسن اس غرض سے کرے کہ اسکا فائدہ فلاں کو پہنچے اور اگر ایسا کرے تو محسن نہیں ہو سکتا پھر جبکہ  
یہ ہو کہ حق تعالیٰ کا کوئی فعل اس غرض کے لیے نہیں ہر کہ بندوں کو اسکا فائدہ پہنچے تو کس طرح یہ صادق ہو سکتا ہے اور  
اسی طرح حال اور صفات کا سمجھنا چاہیے و اس صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ جتنے منافع کہ حق تعالیٰ نے سب چیز میں  
ودیعت فرمائے ہیں سب مقصود و مطلوب حق تعالیٰ کے نہون بلکہ انکی وضع و پیدائش عبث ہو پیش نگہ دیکھنے کے لیے پیدا  
کی نہ کان سننے کے لیے نہ زبان گویائی کے لیے نہ ہاتھ مارنے کو اور کام کرنے کو نہ پاؤں چلنے کے لیے اور اسی طرح جتنے  
اعضا انسان حیوان میں ہیں سب ثابت ہوں انکی پیدائش حرارت جراثیم کے لیے نہو پانی تیرہ کے لیے نہو آفاق مابین  
کو و اکٹبا لم کے روشن کرنے کو نہون نرات حساب کرنے کو نہون و یہ مبطل غرض کا اور مبطل جمیع حکمتہائے الہی کا جس  
اثبات میں اسکے بت لال کرتے ہیں و خود بھی تفکر کرنے کو نہیں حکم فرمایا ہے ہوتا ہے اور اسکا ضرر دیکھنے کے لائق ہر کہ  
کسان تک پہنچتا ہے اور جب سب عالم کا ایجاد عرض و مصلحت کے لیے نہو بلکہ عبث و عبث ہو تو اسکا پیدا کرنے والا اب  
کیونکر حکیم تصور کیا جاسکتا ہے بلکہ بڑا لاعب و عابث ہو گا تعالیٰ عَنْ ذَلِكَ عَلَوُ الْكِبَرِ ا بالجملة حق تعالیٰ ایسے مذہب کے  
اختیار کرنے سے محفوظ رکھے جو ایسا ظاہر لفساد و ہواب جو کچھ کہ اسکا ذکر بیان مناسب ہر وہ چیز بحث میں لکھا جائے  
بحث اول تحقیق فعال اختیار یہ بندگان میں اور یہی مسئلہ غیر اختیار کا ہے اور اگرچہ میں اس مسئلہ کو  
مع جوابات مقدمہ میں اس کتاب کے ترجیح مذہب کے ذیل میں لکھ چکا ہوں لیکن چونکہ یہ مقام کلامی اس لیے پھر کچھ  
ذکر اسکا جستہ مناسب مقام ہے کہ تاہون تاکہ سلسلہ بیان میں خلل نہ واقع ہو پس جانا چاہیے کہ نابہ مذہب حق امامیہ کے  
بنائے اپنے اکثر فعال میں کہ انکے بعضوں سے تکالیف الیہ شرعیہ متعلق ہے فادار و اختیار میں ساتھ اپنی قدرت ذاتیہ کے  
جو مستقل ہے بلکہ اس قدرت قوت سے جو حق تعالیٰ نے انہیں کرامت فرمائی ہے اور ان اعضا و جوارح و آلات قوی سے  
جو انہیں بخشے ہیں و اگر اس قدرت اختیار کو سلب کر لے تو کسی میں کچھ طاقت نہیں ہے اور اگر ایمان کفر پر اگر انہیں  
جو خود سے تو اسے دفع نہیں کر سکتے لیکن حق سبحانہ تعالیٰ نے بندوں کی آزمائش کے واسطے بغیر لطف رحمت و حکمت  
و مصلحت انہیں انکے فعال میں قدرت اختیار عنایت فرمایا ہے اور اسی کے موافق غنیمت تکلیف بھی دی ہے اور یہاں تیرہ



جمع کرنے سے جسے توفیق کہتے ہیں یا اسکی ضد جسے تسدید کہتے ہیں بندگانِ حق کی تائید فرماتا ہے یہی لیے کہتے ہیں  
 اَيَّاكَ تَقْبَلُ وَاَيَّاكَ تَسْتَجِيبُ اور ہر حال میں بندے میں دارِ اعانت کے اور بقائے وجود و طاقت کے رہتے ہیں  
 اور جو لوگ کہ کفر و معصیت پر اصرار کرتے ہیں انہیں اپنی توفیق تائید سے محروم رکھتا ہے نہ یہ کہ العباد باللہ یخسبون کا فہم  
 گنہگار رہنے میں مجبور کرتا ہے اور شاعر کہتے ہیں کہ بندوں کے سب کاموں کا فاعل خدا ہے اور بندوں کو مطلقاً نہیں  
 اختیار نہیں ہر حق تعالیٰ فعال کو انکے ہاتھ پر جاری کرتا ہے اور بندے نہیں مجبور ہیں چنانچہ جناب سید سنان نے حقیقہ سلطان  
 میں شاہ عبدالغفر دہلوی سے نقل فرمایا ہے کہ لکھا ہے انھوں نے جب کا محصل یہ ہے کہ میسوان عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ بندے سے یا حیوان  
 سے صادر ہوتا ہے خواہ شر اور کفر و ایمان و معصیت سے وہ سب خدا کا پیدا کیا ہے اور اسی کا ایجاد ہے نہ وہ کو قدرت یا کمال  
 کے نہیں ہر بان کسبِ عمل بندے کا ہے اور اسی کسبِ عمل پر خیر یا بُرائی ہے یہی مذہبِ اہل سنت کا ہے اور یہ کلامِ عمر حیا و دلالت  
 اس بات پر کرتا ہے کہ بندے مجبور ہیں کچھ قدرت نہیں رکھتے مگر عمل کسب کی نسبت بندوں کی طرف سے یہ کلمہ سب کا بھی کوئی  
 محصل نہیں ہے کیونکہ عامل و کاسب گویا اختیار خود ہیں تو البتہ الاق خبر او نہ ان کے ہیں لیکن پھر اب امامیہ کا کہہ دین خلاف کرتے  
 ہیں وہ بھی تو یہی کہتے ہیں کہ بندے اپنے فعال میں مختار ہیں و اختیار یہی ہے کہ کام کو خود اپنے اختیار سے کریں و اگر فعال  
 اور کاسب باکرہ و اجارہ ہیں تو استحقاق خبر او نہ افعال بے اختیاری میں کیسا بالکل کلامِ اہل سنت اسکے معنی کے بیان  
 مضطرب ہر ایک جماعت نے ان سے اس قدر کہا ہے کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہے یا ارادہ بندوں سے بسبب اس قدرت  
 غیر موثر کے قریب اسکے فعل بندے سے سرزد ہوتا ہے ہوتا ہے لیکن قدرت و ارادہ مطلقاً کچھ خل جو فعل میں نہیں رکھتا  
 بلکہ حق تعالیٰ خود قریب و ہونے فعل کے موافق بندے کی خواہش کے ہر کام کو چاہے وہ نیک ہو یا بد مثلاً شرور  
 معاصی کے بنا بر تحفیف تصدیق بندہ مکلف اپنے کے واقعہ کرتا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ کسب سب کا نام ہے کہ بندے  
 محل طاعت و معصیت میں خدا کی طرف سے ہیں جیسا کہ روز بہان کے کلام سے واضح ہوتا ہے اور قاضی محبت اللہ  
 بہاری نے سلم میں لکھا ہے کہ جمیع اہل سنت کہ جبر یہ صرف ہیں انکے نزدیک کسی طرح کی قدرت بندے میں نہیں ہے بلکہ  
 آدمی شل جادات کے ہے اور یہ مذہبِ اہل حق کے نزدیک گمانِ نیک شاعرہ اور خفیہ میں سفسطہ محض ہے بلکہ ایک قدرت  
 کا سبب فعل بندگان میں ہے لیکن شاعرہ کے نزدیک کسب کے معنی فقط ایک قدرت موعوم کا وقت فعل کے ہونا ہے نہ  
 اسکے کہ بندے کو کسی طرح کی مداخلت فعل میں ہو اور کہا ہے انھوں نے کہ یہ قدرت تکلیف کے جائز ہونے کو کافی ہے ورنہ  
 مذکور نے اس سے اعتراف کیا ہے کہ واقعی یہ جی ہم اپنے مجبوز ہے اور خفیہ کے نزدیک کسب سے مراد یہ ہے کہ ایک قدرت بندے  
 میں ہے کہ اسکا اثر تصمیم غم و اور بغیر غم کے ارادہ فعل مقصود کو خدا خلق فرماتا ہے جسب اپنی عادت خلق کے فقط اور اس  
 کلام سے قاضی محبت اللہ کے یہ بخوبی معلوم ہوا کہ شاعرہ کب تک کلامِ جی ہم اپنے قول مجبوز اور ان کا قائل ہوا قدرت  
 غیر موثرہ کے ساتھ بھی کچھ مفید نہ ہو گا کیونکہ جب قدرت غیر موثر ہوئی تو پھر اجبار الہی باقی رہا اور یہی حال مقال خفیہ کا ہے



پس کسب کہ قائل ہوا عند ربہ تراز گناہ ہوا اور رافع جبر کا نہیں ہوتا اور یہ قول سخیف انکا باطل ہے بچند وجہ اول یہ کہ عقل مستقیم اور ذہن مسلم بخوبی دریافت کرتے ہیں و فرق ظاہری پاتے ہیں اس میں کہ ہمارے ہاتھ کی حرکت لکھنے کے وقت جو اپنے ارادے سے واقع کرتے ہیں وہی اور رعشہ کی حرکت جو بیماری ہوا اور بختیاری سے ہوا اور یہی طرح اس میں بھی فرق پاتے ہیں کوئی کوٹھے سے بارادہ اختیار اپنے کو دھڑکے اور اس سے جو بلا ارادہ نیچے گر پڑے اور یہی ہم جانتے ہیں کہ ان دونوں باتوں میں حرکت کتابت کے وقت ہاتھ کی اور کو دھڑکے کے وقت کوٹھے سے بدن کی ہمارے ارادے اور اختیار سے ہے مثلاً اگر چاہیں تو کتابت کو ترک کریں اور یہی طرح کوٹھے سے نیچے کو دھڑکے کو موقوف کھین تو حرکت موقوف ہو جائے گی اور کوٹھے سے نیچے نہ آئینگے بخلاف رعشہ کی حرکت کے اور کوٹھے سے نیچے گرنے کی حرکت کے کہ نہیں بالکل ہمارے ارادے کو دخل نہیں ہے پس اگر کوئی فعل بارادہ و اختیار ہمارے نہیں ہے تو کیا وجہ ہو کہ ان دونوں باتوں میں فرق صحیح ہے بالجملہ بالضرر ہر عامل کو فرق فعال اختیار اور غیر اختیار میں معلوم ہوتا ہے اور یہ ایسی بات نہیں ہے کہ محتاج دلیل کی ہو بلکہ ادنی تا مل سے خود واضح ہو جاتا ہے مناسب اس مقام حکایت مناظرہ بہلول مرحوم ہے کہ ابو حنیفہ کے جسے قاضی نور اللہ نور اللہ مقدس نے مجالس المؤمنین میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بہلول ابو حنیفہ کے دروازے پر گذرے سنا انھوں نے کہ وہ اپنے شاگردوں سے کہتا تھا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام تین باتیں کہتے ہیں کہ میں نے اسے پسند نہیں کرتا پہلے یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ شیطان آگ سے عذاب کیا جائیگا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ شیطان آگ سے پیدا کیا گیا ہے پھر کیونکر آگ سے عذاب کیا جائیگا دوسرے کہتے ہیں کہ خالود دیکھ نہیں سکتے یہ کیونکر ہو کہ جو خیر موجود ہے نہ دیکھ سکیں تیسرے کہتے ہیں کہ بندہ خود اپنے فعل کا فاعل ہے حالانکہ نصوص اسکے برخلاف وارد ہیں جب یہ بات ابو حنیفہ کی تمام ہوئی تو بہلول نے ایک ہیلارمین سے اٹھا کر ابو حنیفہ کو مارا اور بھاگے تفارقا وہ اسکی پیشانی پر پڑا اور اس سے درہوا اس وقت ابو حنیفہ مع اپنے شاگردوں کے اُنکے پیچھے دوڑا اور پکڑا انھیں لیکن چونکہ بادشاہ کے داماد تھے اسلئے انھیں مار نہ سکا حضرت خلیفہ میں لے گیا اور اظہار شکایت کی اس وقت بہلول نے کہا کہ میں نے تجھے کچھ شرم کیا اسنے کہا کہ تو نے پتھر میری پیشانی پر مارا جس سے درد ہے بہلول نے کہا کہ درد کو مجھے دکھا ابو حنیفہ نے کہا کہ درد کو کیونکر دیکھے گا اس وقت بہلول نے کہا کہ پھر تو عرض ام جعفر صادق علیہ السلام پر کیوں کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اسکے کیا معنی کہ خدا موجود ہے لیکن اُسے دیکھ نہیں سکتے دوسرے تو دعوے میں اپنے جو کہتا ہے دھیملا مارنے سے درہوا جھوٹا ہے کیونکہ دھیملا بھی خاک ہے اور تو بھی خاک سے ہے تو چاہیے خاک خاک سے متاثر اور معذب ہو بقیاس اس عرض کے جو تو امام علیہ السلام پر کرتا تھا کہ شیطان کی خلعت آگ سے ہے پھر کیونکہ آگ سے معذب ہو گا تیسرے تو متبعاً و قول امام سے کرتا تھا کہ بندہ کو فاعل اپنے فعل کا کہتے ہیں اور جب بندہ اپنے فعل کا فاعل نہ ہو تو پھر مجھے کیوں خلیفہ کے پاس لایا ہے اور دعویٰ قصاص کرتا ہے جب ابو حنیفہ نے دیکھا کہ مثل ایسے کلام معقول کے جواب



تو اسکے کاشمزد ہو کر صحبت سے انکھ گیا دو مسری وجہ یہ کہ حق تعالیٰ نے حکم طاعت فرمایا ہو اور ثواب اس پر تحریر کیا  
 اور گناہ سے منع کیا ہو اور وعید عذاب عقاب اس پر فرمایا ہو جیسا کہ قرآن شریف اس پر لایا ہے قولہ تعالیٰ اَقِمُوا الصَّلَاةَ  
 وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعِ الرَّاكِبِينَ یعنی نماز کو برپا کرو اور زکوٰۃ کو دو اور رکوع کرو ساتھ رکوع  
 کرنے والوں کے اور یہ اشارہ ہر طرف نماز طاعت کے اور فرمایا ہو مَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ یعنی جو کوئی  
 تم سے ماہ رمضان میں حاضر ہو مسافر نہ ہو اسے چاہیے کہ روزہ رکھے اور فرمایا کہ کُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ  
 الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ یعنی کھاؤ اور پیو جب تک کہ ظاہر ہو تمہارے واسطے سفیدی صبح صادق کی  
 اور فرمایا وَاتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ یعنی تمام کرو روز کیورات تک اور فرمایا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ  
 إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی خدا کے واسطے ایک حق لازم ہو حج کرنا خانہ کعبہ کا اس شخص کے لیے جو استطاعت حج کے جانے کی  
 رکھتا ہو اور فرمایا هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ یعنی نیکی کی جزا نہیں ہے مگر نیکی کرنا اور فرمایا وَمَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ  
 فَلَهُ عَشْرَ مَثَلًا یعنی جو کوئی نیک عمل بجالائے گا اسکے دس حصہ اسکے لیے ثواب ہو اور فرمایا لَا تَقْرَءُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ  
 كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا یعنی ترویج نہ کرو زنا کے کہ امر ناشائستہ اور بد راہ ہو اور فرمایا وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا  
 مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ یعنی جو کوئی دیدہ و دانستہ مومن کو قتل کرے گا اسکی جزا جہنم ہو اور فرمایا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالُ الْيَتَامَىٰ  
 بِمَا كَانُوا يَتِيمُونَ کے مالوں کو بظلم اور فرمایا وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالُ الْيَتَامَىٰ بِالْمُنْهَكِ وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ  
 وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ بِمَا كَانُوا يَتِيمُونَ یعنی نہیں ہیں شراب قمار و ہنہام وازلام کہ وہ بھی ایک قسم قمار کی ہے مگر بڑی  
 اور عمل شیطان ہر بات کیجنا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس میں خلق کے ڈرانے کے لیے ان شیا کو نجس و شرب حرم کو  
 عمل شیطان شمار و تعبیر فرمایا اور فرمایا مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْرَىٰ بِهِ فَإِن كَانَ خِيفَةً عَلَيْهِ مِمَّا ظَنَّهُ فَكَانَ يُجْرَىٰ  
 آیات اسی طرح وارد ہیں پھر اگر بندوں کے فعال ان کے اختیار میں ہوتے تو یہ کیا یقین نہیں کیوں دیکھائی اور ان کا غضب  
 کرنا اور ثواب دینا سب بجا ہوتا مثلاً کوئی اپنے غلام کے ہاتھ پاؤں باندھ کر ڈالے اور پھر اس سے کہے کہ فلاں چیز  
 اور حبہ نہ لاسکے تو اسے کوڑے مارے یا جانور کو جو نہیں سمجھتا اس سے کوئی حکم کرے اور پھر اسے مارے کہ تو کیوں  
 نہیں سمجھتا اور مشغول اس کام میں نہیں ہوتا اس سے بری کون سی بات ہوگی پس حق تعالیٰ جس سے فعل قبیح میں  
 صادر ہوتا اس سے ایسا فعل شنیع کیونکر سرزد ہوگا اور اس سے زیادہ کوئی ظالم ہو کہ کفر و عصیت کو دل اور زبان اور  
 ہاتھ پر بندوں کے انکی بے اختیار سی کے ساتھ جاری کرے اور بعد اسکے بدالایاد میں جنہم میں جلائے حالانکہ خود  
 مکر قرآن میں فرماتے کہ خُذْ ظَلَمَكُمْ كَرْنًا وَلَا تَتَّبِعُوا الْيَتَامَىٰ وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ بِمَا كَانُوا يَتِيمُونَ  
 اِذْ هُمْ بَنَدُونَ کے واسطے نہیں فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں ہو اور فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں  
 اِذْ هُمْ بَنَدُونَ کے واسطے نہیں فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں ہو اور فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں  
 نے خود اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہو اور فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں ہو اور فرماتا ہر وہ ظالم کہنے والا اپنے بندوں نہیں



کشف الحق میں فرمایا ہو کہ اس سے زیادہ کیا ظلم ہوگا کہ خداوند عالم اپنے بندے میں ایک معصیت کو پیداکرے اور پھر اس گناہ پر اسے عذاب کرے بلکہ اسے سیاہ رنگ پیدا کر کے مارے اور کہے کہ تو کالا کیون پیدا ہوا یا قاسکادنا پیدا کر کے پھر عذاب فرماے کہ تو دراز بالا کیون ہوا اور قدرت اُڑنے کی آسمان کی طرف پیدا کر کے بندے میں عذاب کرے کہ کیون اُڑا پس یا عاقل منصف کو جائز نہ ہو کہ اپنے پروردگار کو ایسے امو قبیح کی طرف منسوب کرے حالانکہ اگر آپس میں کسی شخص کی طرف ایسی بات کی نسبت میں ورس سے کہیں کہ تو نے اپنے غلام کو قید بھی کیا ہے اور پھر مارتا ہے کہ کام کرنے کو کیون نہیں جاتا تو وہ ہرگز سیر رضی ہوگا اور تکذیبِ بخار سے مقابلہ کرے گا پھر کیونکر جائز ہو کہ اپنے خالق کو ایسے کام کی طرف جسکی برائی کو مخلوق بھی باوجود ناقص ہونے کے پسند نہ کرے منسوب کریں اور بندوں کو اس سے منہ رکھیں مولانا طبرسی نے کتاب احتجاج میں روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ دخل مدینہ ہوا اور عبد اللہ بن مسلم اس کے ساتھ تھا اس نے کہا کہ ابو حنیفہ اس شہر میں جعفر بن محمد علمائے آل محمد صلوات اللہ علیہ آلہ سے تشریف رکھتے ہیں مجھے اپنے ساتھ انکی خدمت میں لے چل کہ کچھ فوائد علمی اُن سے حاصل کروں جب دونوں دولت سرایر اُن حضرت کی پہونچے تو دیکھا کہ ایک جماعت شیعہ کی منتظر باہر تشریف لانے کے یا مہیار حضرت کے طلب فرمانے کے حاصر و آسین ایک نوجوان باہر تشریف لائے پس سب حاضرین بسبب انکی ہیبت کے ٹھمکھڑے ہوئے اُس وقت ابو حنیفہ ملقفت ہوا اور کہا اُس نے کہ یہ کون ہیں ابوسلم نے کہا کہ یہ سوسی فرزند احمد بن حضرت کے ہیں ابو حنیفہ نے بخلانیت بانی کے کہا کہ خدائی قسم ہے اسکے شیعہوں کے سامنے ملزم کروں گا ابوسلم نے کہا کہ چپہ کیجی ہو سکے گا ابو حنیفہ نے اصرار کیا اور کہا کہ قسم ہے خدا کی ایسا ہی کروں گا بعد اسکے ازراہ تخفاف پہلے مسئلہ خلا کو پوچھا اس طرح کہ یا غلام ابن یصع الغریب حاجتہ فی بکد تکم یعنی مرد تازہ وارد اپنی حاجت بشری کو تمہارے شہر میں کہاں رکھتا ہے حضرت نے جواب میں فرمایا کہ صاحب حاجت کو چاہیے کہ پس پورا اپنے تئیں چھپاے اور دیکھنے والوں سے پوشیدہ کرے اور کنارہ ہائے نہر نہ شیخ اور جہان درخت سے سیوہ گرتا ہو وہاں قضاے حاجت نہ کرے اور استقبال قبلہ و رہتا قبلہ سے جہناب کرے پھر بعد اُن امور کے عایت کرنے کے اختیار جہان چاہے اپنی حاجت کو رفع کرے جیٹ اب شافی سنا تو اپنے عزم میں اب بہت مسئلہ باریک سے سوال کیا کہ ابو سیر گناہ کسکی طرف سے ہوتا ہے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ گناہ تین حال سے باہر نہیں ہو یا یہ کہ خدا کی طرف سے ہو اور بندے کو آئین کچھ خل نہویں سزاوار نہیں ہو پروردگار کریم کو کہ اپنے بندے پر اس کام میں عذاب کرے جو اس سے نہیں صادر ہوا یا یہ کہ بشر خدا اور بندہ گناہ ہوتا ہو تو اس صحت میں بھی جائز نہیں ہے کہ شرک یا شریک ضعیف پر عذاب کرے یا یہ کہ فقط بندے سے صادر ہوتا ہو اور واقع میں بھی یونہی پس اگر خدا چاہے تو بندے کو ایسی شامت گناہ کے عذاب عذاب کرے اور اگر چاہے تو اپنی چشم کرم بخش سے عفو فرماے اُس وقت ابو حنیفہ ایسا چپ ہوا کہ گویا ستر میں چھپا ہوا تھا



سبحان ہند کیا بات ابوحنیفہ کی ہر ابھی کل کی بات ہو کہ ونا مقتبس ان نوار المہبت علیہم السلام مثل ہلول مرحوم سے  
 تو جواب ہی میں ساکت عاجز ہوا واہ رسی بے عقلی کہ ابھی ہوس مناظرہ امام زادگان سمن بھری ہوئی تھی جیسے  
 حروف لاف و گزاف زبان پر لایا تھا ویسا ہی نبوہ عام میں چل ہوا ابن سلیم کہتا ہو کہ میں نے کہا کہ کیوں میں نہ کہتا تھا  
 کہ ولاد رسول کے در پر نہو کہ نئے مقابلہ کی لیاقت تجھے نہیں ہر تیسرے یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے کثر مقامات میں مقرب  
 درگاہ احدیت کی اپنے مع فرمائی ہوئی فرماں بردار مٹی طاعت پر اور مردودان بارگاہ غرٹ جلال کی نذرت فرمائی  
 ہوئے کفر و معصیت پر اس گراؤ کے فعال با اختیار کے نہوئے تو انکی مدح اور مذمت بے موقع ہوئی چوتھے یہ ہو کہ حق تعالیٰ  
 قرآن مجید میں فرماتا ہو کہ وَقُلْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحْلَاهُمْ  
 سَرَادِ قہمائیے کہو امی محمد علی نہ علیہ السلام کہ حق تعالیٰ پروردگار کی جانب سے ہو پس جو چاہے وہ ایمان لائے  
 اور جو چاہے وہ کافر رہے بدرستی کہ میں نے تمہا کیا ہو ستمکاروں کے واسطے اس گ کو جو گھرے ہوئے ہو نہیں سہا پر  
 کے اور فرماتا ہو اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ یعنی جو چاہو وہ کرو بدرستی کہ حق تعالیٰ دیکھتا ہو اسے  
 جو کرتے ہو اور کچھ سپر پوشیدہ نہیں ہو اور فرماتا ہو نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَوْ يَتَاَخَّرَ یعنی درجائے  
 جہنم کا ذکر ڈرانے والا ہو انسان کو جس کیس کو تم سے چاہے سبقت کرے یا نیکی اور طاعت میں یا باز رہتا معصیت سے  
 یعنی جہنم ڈرانے والا سب مکلفوں کا ہو کہ غمان اختیار نیکی اور بدی کی ان کے ہاتھ میں ہی ہو اگر چاہیں سبقت طاعات  
 خیرات میں کریں اور اگر چاہیں گناہ کرنا اختیار کریں اور فرمایا ہو کہ مَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰى رَبِّهِ سَبِيلًا یعنی جو چاہے راہ  
 رضا پروردگار کی اپنے اختیار کرے اور ہی طرح بہت سے آیات بصراحت دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ بتدریج  
 اپنے اعمال میں مختار ہیں جو چاہتے ہیں وہ وفاق اپنے ارادے اور مشیت کے کرتے ہیں پانچویں یہ ہو کہ آیات قرآنی میں  
 دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ حق تعالیٰ نے کفار کو سزائش اور توبہ فرمائی ہو اور یہ کہ انکو کوئی خیر مانع ایمان لانے سے  
 نہیں ہو اور کفر کی طرف مضطرب نہیں کرتی جیسا کہ فرمایا ہو وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُؤْمِنُوْا يَعْنِيْ كَيْفَ خَيْرٌ اَوْ مَيُّوْنَ كَوَافِعِ  
 ایمان لانے سے ہوئی ہو اور فرمایا ہو فَاَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاَتْذٰرُ مِمَّا مَعْرُضِينَ یعنی کیا حالت ہو انکی کہ تذکرہ سے روکوان  
 اور فرمایا ہو لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاَتْذٰرُ بِالْبَاطِلِ یعنی کس خیر نے حق کو باطل کے ساتھ شنبہ کیا ہو اور فرمایا ہو لَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْاَتْذٰرُ  
 عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ يَعْنِيْ اَوْ مَيُّوْنَ كَوَافِعِ کیوں باز رکھا ہو اور یہ سب آیات ثبوت اختیار بندگان و بطلان مذہب  
 شاعہ پر دلیل وضع ہیں کیونکہ اگر مذہب شاعہ صحیح ہو تو بندے جواب میں کہیں کہ تو نے ہمیں ایمان سے منع کیا ہو اور کفر  
 جہاں میں پیدا کیا ہو اور پھر ہم پر سزائش فرماتا ہو شاح مقاصد نے اس کے جواب میں کہا ہو کہ مراد اس کی یہ ہو کہ جو  
 کوئی ظاہرین مانع نہیں ہو پس تم کیسے ایسا اور ایسا کرتے ہو یا نہیں کرتے ہو اور ظاہر ہو کہ عجب جواب ہو جس کا کوئی  
 محصل نہیں ہو کیونکہ مانع چاہے ظاہر ہو یا پوشیدہ لیکن آشکارا پوشیدہ کے جاننے والے کے آگے تو ظاہر ہو گا خصوصاً



جبکہ فعل اسی کا ہو تو حکایت ظہور و خفا کو پس جائے کیا مداخلت ہو یعنی حق تعالیٰ کا ایرو بندہ پیوار نہ ہوگا اور اگر اس پر یہ  
حجت خدا کو ظاہرین درست کر لیا تو باطن میں تقنیی حجت نادرست ہوگی بلکہ دوسری اور خرابی لازم آئیگی کہ باطنین  
توق تعالیٰ مانع رہے ایمان لانے سے و ظاہرین نے پیرزاد کر کے تم کیوں نہیں ایمان لانے کون تمہارا مانع ہے بلیب فوت  
حجت ہو گا دیا اور بعد اسکے عذاب کیا و قبیح صادر ہوئے تعالیٰ عن ذلک علوا کثیرا اور علاوہ اسکے حق تعالیٰ کا جو قول  
صادق ہو و للہ الحجۃ البالغۃ یہ کس طرح اس حجاج میں صادق آگیا جبکہ خود باطن میں نفع ہو اور ظاہرین حجت لائے کہ کون  
تکلمو ایمان سے منع کرتا ہو چھٹے وہ آیات ہیں کہ جس سے ثابت ہوتا ہو کہ کفار اور عصاة و قیامت خلاف اپنے  
گناہوں سے کر نیلے اور حق تعالیٰ نے اس سے گواہی دی ہو جیسا کہ فرماتا ہو مَا سَلَّکُمْ فِی سَفَرًا لَّعَلَّکُمْ  
مِنَ الْمُصَلِّینَ وَ لَکُمْ لَکُمُ الْمَلَائِکَہُ یُخَیِّرُ کُلَّ نَفْسٍ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ  
نہ دیتے تھے اور فرماتا ہو کُلُّ الشَّیْءِ فِیہَا قَوَّحٌ سَلَّکُمْ خَرَّکُمْ لَہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ  
نذیر فکرت بنا و لَکُمْ لَکُمُ الْمَلَائِکَہُ یُخَیِّرُ کُلَّ نَفْسٍ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ  
پوچھنے کے کہ آیا درانے والا تم پر آیا تھا تو کہنے کے کہ آیا تھا جو دراتا تھا جہنم سے لیکن منہ اسے جھوٹا بنا یا اور کہا کہ  
خدا کی طرف سے تو نہیں آیا اسی طرح بہت سے آیات شہادت کرتے ہیں کہ نگار سب کا اعتراف و اقرار کر نیلے گناہ  
ہے خود کیا تنبیہ کہینے کے کہ خدا نے جسے گناہ کر لیا تھا ساتویں یہ کہ شیطان بھی معترف ہو گا کہ اسے گناہ کیا  
اور حق تعالیٰ بھی اسکی گواہی دیتا ہو جیسا کہ فرماتا ہو وَقَالَ الشَّیْطَانُ لَمَّا قُضِیَ الْکَافِرُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّہُمُ الْعِلْمُ  
کہ شیطان کہیںگا ہوت جبکہ معصیت و گناہ رکھے جائے کہ بدستیکہ خدائے تمہارے ساتھ ہوا وعدہ و ما یا تھا  
اور میں نے تمہارے ساتھ وعدہ کیا اور پھر اس سے مخالفت کی یعنی جھوٹا ہوا وعدہ کیا اور مجھے کچھ تم پر غائب تھا سوائے  
کہ میں نے تمہیں بلایا انوا کیا پس تم میری دعوت کو قبول کیا پھر اب مجھے کیوں ملامت کرتے ہو یہ تین ملامت  
کر و اور فرماتا ہو اِنَّ الَّذِیْنَ ارْتَدُّوا عَلٰی اَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰی الشَّیْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَاَمَلٰی لِقَائِہُمْ  
یعنی ہر شے کہ جو لوگ حق سے پھرے ہوئے ہیں بعد اسکے کہ سیدھی راہ انکے واسطے روشن ہو چکی ہو شیطان نے فعال  
قبیحہ کو انکی نظر میں نیست یا ہو اور اب و آرزوؤں کو انکی دراز کیا ہو یعنی املی کے شوق میں جو موافق قرات شہورغیہ  
واحدہ کر ماضی معترف پڑا جائے کہ ضمیر فعل شیطان کی طرف پھری و اگر بنا بر قرات غیر شہور کے صیغہ و احکم  
مضارع باب فعال سے پڑا جائے تو معنی یہ ہوئے کہ میں نے مہلت دی تھیں اور یہی طرح اگر صیغہ ماضی مجہول  
پڑا جائے جیسا کہ ایک قرات آئی ہو تو سنا و املی کے خدا کی طرف ہو سکتی ہو اب اسکے بعد نہایت معلوم کہ اشاعرہ  
کیا فائدہ ہو جو قول خدا کی رد اور تکذیب کرتے ہیں و شیطان کی تنبیہ کرتے ہیں جسکا وہ مقصد و معرفت خود ہو گا  
یہ سب بھی چاہتے ہیں کہ خدا کی طرف جائے بری مددکاری شیطان کی کی ہو اور بہت اچھے کویل ہیں موکل سے



زیادہ حجت بن موکل تو کسی کا بھی لیکن کیسی طرح زمین اقرار کرتے کہ ضلال فعل شیطان ہے بلکہ خدا ہی کی طرف متوجہ  
 کرتے ہیں اس لیے کہ شیطان کو جھوٹا جانکر اس عتراف و اقرار کو بھی اسکے بمقابل اپنے عقائدات فاسد و تہیہ کے  
 جھوٹ سمجھتے ہیں لیکن بری حرائی یہ کہ اس عقیدے کے ساتھ گواہی صادق اصاقین کی بھی جو اسے فرمایا ہے  
 بل سَوَّلَمُ جھوٹی ہوئی جاتی ہے اور شیطان بے قصور و تھرتاہر اٹھوین وہ آیتیں ہیں کہ جن سے صاف  
 ظاہر ہوتا ہے کہ سنا فعل کے اور نسبت خلق ایجاد فعل کی طرف مardon کے ہر جیسا کہ فرمایا ہو فی الذین یکتبون  
 الذکاب یأیننہم یعنی وہ بر حال مرنے کہ جو کتاب کو اپنے طرف سے اور اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں وہی اسکے آیتیں  
 کہ یہ خالی طرف سے اترتی ہے اور فرماتا ہو ذلک ان الله لکذیک مَغِیْرًا نِعْمَ اَنْعَمَ تَاَعَلٰی فَمَنْ حَتّٰی یَعِیْرَ مَا یَا نَفْسِہِمْ  
 یعنی حق تعالیٰ کی داغ و گہ کفار کے واسطے بسبب اسکے ہر کہ خا امین ہر تغیر دینے والا کسی نعمت کو جو اسے  
 انعام فرمایا ہو کسی قوم پر جب تک کہ تغیر میں وہ قوم اس حال کو کہ جو ان کے نفسوں میں ہے اور فرماتا ہو کُلُّ اَمْرِ عِنْدَ  
 کَسْبٍ یعنی ہر شخص جو اسے کیا ہے امین گروہ اور فرماتا ہو الْیَوْمَ نَجْزِیْ کُلَّ نَفْسٍ مَّا کَسَبَتْ یعنی ہر روز ہر  
 فرد یا جائیگا ساتھ اس خیر کے جو اسے کسب کیا ہے کیونکہ کسب کے معنی ایجاد کے ہیں وہ کہ جو شاعرہ نے معنی تلخ  
 کیے ہیں کہ جس کا محصل ابتک ابو الحسن شعری کے زمانہ سے باوجود اسکی کفلا اے اہل سنت ہمیشہ ہاتھ  
 پاؤں مارتے ہیں وہ کیا کیا اسکی تاویل میں استخوان و سرائی کرتے ہیں کچھ کچھ معلوم مقرر زمین ہوتا سو اسکے کہ تو بن  
 شعری قائل ہوا ہو کہ بھی قائل ہوا چاہیے خواہ مخبین و حق ہوا ہو جیسا کہ شراح مواقف نے کہا ہے کہ البتہ تقدیر  
 افعال اختیار یہ اوفی طریقہ میں ہم پاتے ہیں و فارق کو کسب کہتے ہیں گو اسکی حقیقت معنی کو ہم دریافت نہ کر سکیں  
 سبحان ہند کیا تقلید ہے کہ جو شیخ نے کہا ہے وہ حق ہے خواہ خطا ہو یا صواب سب حق ہے بھلا اگر حکام تبادریہ میں کوئی  
 ایسا کہے تو بجا ہے کہ نسبت شاعر کے یہ ہمال زیبا ہو کہ گو ہوا اسکی حکمت معلوم نہ ہو لیکن حکیم کا فعل ہے کوئی صلیحت ہوگی  
 نہ یہ کہ جس سے خطا کا ہونا ممکن ہے اسکی بھی ایسی باتیں جس کا محصل معلوم ہوتا ہو غور و فکر نہ کیجائے اور خطا و  
 صواب دیکھا جائے غرض یہ نہ یہاں ایسا ہے کہ آخر نحین کے علمائین اختلاف میں مسئلہ میں ہو گیا ہے مولوی کمال الدین  
 خفگی نے اپنی کتاب عروۃ الوثقی میں لکھا ہے کہ ظلم کی نسبت خدا کی طرف دنیا موافق مذہب شاعرہ کے لازم آتی ہے کیونکہ  
 وہ قدرت و ہمتیہ کے قائل ہوئے ہیں اور ہی لکھا گیا ہے کہ وہ مثل خیر کے ہو اور شراح مواقف کے بعض محشیوں نے  
 کہا ہے کہ یہ قول ابو الحسن سفسطہ ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ نہ ا قوت سامعہ رکھتا ہو لیکن اس سے ستانہیں ہر جیسا کہ جناب  
 سید سنار نے بقیہ سلطانیہ میں فرمایا ہے بالجملة جانتا چاہیے کہ باوصف ان آیات کثیرہ و محکمہ کے جو بات شاعرہ کے  
 باعث اس التزام قبیح کا ہوئی کہ اس سے جب خدا کا اور تجویز انواع ظالم عدوان کی نسبت طرف بادشاہ و پادشاہ  
 کے ہوئی و تسمیہ ہر ایک از قبیل شبہات و مغالطات کے ہو کہ اگر وہ تمام ہو جائے تو حق تعالیٰ کی بھی قدرت اختیار



راہ بن ہوئی ہر مثل اسکے کہ کہتے ہیں کہ اگر بنا فاعل مختار ہو فعل کے اختیار پر یا ترک پر تو کوئی مرجع درکار ہوگا اور واقعہ کما مر جوح کا رائج کے موجود ہونے کے ساتھ محال ہو پس چاہیے کہ اپنے فعل میں مجبور ہو اور مثل اسکے کہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے حال کو قبل وقوع جانتا ہو اور یقینی مطلع ہو کہ فلان شخص سے فلان وقت میں چھپا یا برکام صادر ہوگا پس خلاف اسکے محال ہو والا جملہ باریکا لازم آئیگا اور یہ دو تفسیریں بعینہ فعال باری میں بھی جاری ہوئی ہیں کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر باری فعل کے اختیار و ترک پر قادر ہو تو چاہیے کہ کوئی مرجع ہو جسکے باعث سے ترک اختیار فعل کرے الا رائج کے ہوتے مرجوح کا واقعہ کما محال ہو اور جب مرجع کی طرف احتیاج ہوئی تو قدرت اختیار کما ان رہا پھر خدائے جبارت و اختیار کی نفی کیوں نہیں کرتے جو نبی کے کو اپنے قادر علی الاطلاق نے اختیار و قدرت عطا فرمایا تھا اسکی نفی چاہتے تھے ناحق کوشی کا نتیجہ یہ ہوا کہ الیسی دلیل لائے جس سے نفی قدرت خدایا بھی لازم آگئی جو سب سے زیادہ فحش ہو دوسرا سبب اس مذہب کے اختیار کا انھیں یہ ہے کہ طواغیث یا ت روایات متشابہ کہ جو اسکے معنی حلی اور مراد شاع کے خلاف تھا اسے اپنی طبیعت کی کجی سے اپنا مستمسک گردانا اور بنائے کار کو معنی فاسد اور تاویل کا سپر رکھا اگر علماء سخن آل محمد کہ ائمہ معصومین علیہم السلام میں انکے تاویلات صحیحہ کو جو عالمان ظاہر و باطن قرآن میں اور بہ نسبت آیات متشابہ کے فرمائے ہیں سمجھتے اور سمجھتے اور اختیار کرتے تو کبھی یہ خرابیاں نہ ہونے پاتیں بالجامہ جو انکی گمراہی کا سبب بے عقلی سے انکی ہوا وہ ظاہر اس یہ کہ جو حق تعالیٰ فرماتا ہو فیضل اللہ ما تشاء و یبدل ما یشاء کیونکہ ظاہر سے اسکے یہ سمجھتے ہیں کہ خدا جسے چاہتا ہو مگرہ کرتا ہو اور جسے چاہتا ہو بدلتا کرتا ہو اور اسکی کثرت حقیقت کو نہیں پہنچے جیسا کہ انشاء اللہ بیان کیا جائیگا اور اسی آیہ کے ظاہر کے ذریعہ سے گمان کیا ہو کہ حق تعالیٰ باری کو اور گمراہی کو اور کفر و ایمان کو خود بندوں کے دلوں میں پیدا کرتا ہو اور انکی زبانوں پر کلمات انکار و تصدیق جاری کرتا ہو اور بعد اسکے عذاب کرتا ہو اور ثواب دیتا ہو سبحان ہند لائق غور ہو کہ تقدیر بگمانی کہ اشرا نواع ظلم کو خدایہ رو رکھتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبریاہ وہی بگمانی ہو جسکے لیے حق تعالیٰ فرماتا ہو وذلکم ظنکم الذی ظنتم من ربکم ارددکم فا صبحتم من الخاسرین اور انکے اس تلال سے کئی طرح جواب ممکن پہلے یہ کہ اگر انکے گمان کے موافق جو معنی ہیں اگر صحیح ہوں تو چاہیے بنا گان الہی کفر و ایمان میں مجبور ہوں پس جو نہایت کفر کی اور حج منہین کی آیات قرانیہ میں ارد ہو اور ہی طرح عقاب کفار و منافقین کا اور ثواب و منہین متقین کا اسکے لیے گنجائش نہ ہو دوسرے یہ کہ اس تقدیر میں ظلم صریح لازم آتا ہو کہ خود کفر کو کفار میں پیدا کرے اور پھر انہیں جہنم وار د کرے اور ظلم خدایہ کیونکہ وہاں ہوگا حالانکہ وہ فرماتا ہو ان اللہ لیس بظلم للعقیدتیسرے یہ کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں نسبت گمراہی اور ضلال کی دوسروں کی طرف کی ہے جیسا کہ فرماتا ہو و لقد اضل منکم جسدا کثیرا اور فرماتا ہو و اضل فرعون قومہ اور فرماتا ہو و اضلکم لتسیرن اور ایک نسبت و طرف یعنی خدایہ و غیر خدایہ



کی طرف بطور حقیقت نہیں ہو سکتی مگر جبکہ خدا کو اور مخلوقات کو ضلال کا فعل حقیقی قرار دین اور یہ بالاتفاق باطل ہے  
 کیونکہ شیعہ خاتم النبیین کہتے اور اہل سنت مخلوق کو فاعل حقیقی نہیں جانتے تو یہ حال باجماع مرکب باطل ہے  
 پس یقینی ایک جگہ ضلال حقیقی مراد ہوگا اور دوسری جگہ مجازی اور یہ جب ہو تو کمان سے لازم آیا کہ گمراہ کرنے کی  
 نسبت خدا کی طرف بطور حقیقت ہو اور مخلوقات میں مجازی ہو کیونکہ عکس نہیں کہتے کہ نسبت گمراہی کی بنیاد پر  
 حقیقی ہو اور خدا کی مجازی ہو چوتھے یہ کہ ضلال ہدایت کے معانی متضاد ہیں اور ہر معنی کے لیے ایک مقام مناسب  
 ہوتا ہے وہاں ہر مراد لیا جاتا ہے نہ یہ کہ ہر جگہ ہر معنی کو مراد لیں پس ایک معنی سے کہے وہ ہر جگہ نسبت حق تعالیٰ کی  
 روایت اور بعض معنی ہیں جسکی نسبت شیطان کی طرف جائز نہیں کیا ہے عقلی ہے کہ معنی شیطانی کو خدا کی طرف نسبت  
 اور شیطان کو اس سے منہ اور بری کر لین جب عقل سے کام ہی نہیں ہر اور صاف کہتے ہیں کہ امور دینیہ عقل کو  
 دخل ہی نہیں ہر تو نسبت کرنا بھی اسے دوزخ میں ہر جان تو کہ ایک مٹی ضلال اور ہدایت کی راہ سے لیجانا اور راہ  
 لانے کے ہیں چنانچہ مولانا طبرسی نے کہا ہر فیض اللہ من یشاء من طریق الجنۃ اذ کاوا مستحقین للعقاب  
 ہمدی من یشاء الی طریق الجنۃ فی الاخرۃ یعنی پس و لیجایگا خدا جسے چاہیگا راہ جنت سے جبکہ وہ حق عباد  
 ہونگے اور پوچھا و گیا جسے چاہیگا راہ جنت کی طرف آخرت میں اب لکھنا چاہیے کہ ہر معنی میں کیا قباحت ہو اور کیا  
 ضرور ہے کہ وہ معنی ضلال کے جس سے بندے کے دل میں کفر پیدا کرنا کا کام ہو تو قرار دے جاوے اور مولانا طبرسی اور قول الہی  
 ذیل میں کہا ہو فیض بہ کثیرا یمدنی بہ کثیرا وما یفعل بہ الا الفاسقین الذین الخ اس جگہ پر کہا ہو کہ ضلال  
 کبھی خبی اہلک عذاب کے آتا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہوں ان المجرمین فی ضلال و سعیر اور فرماتا ہوں الذین یسئل  
 فی سبیل اللہ فکل یضلل اعمالہم اسی کن یضلل میں یمدنیہم و یفعل بہ بالکم بعد اسکے جناب طبرسی نے فرمایا کہ بنا بر  
 اسکے معنی آیہ کے یہ ہونگے کہ حق تعالیٰ ضلال کرتا ہو قرآن کے ساتھ یا ساتھ اس مثل کے جو قرآن میں لایا ہو کثیرا و میون کثیرا  
 انکے کفر کے پس اہ ثواب و طریق بہشت سے نہیں لیجایا تا ہو اور بہت دمیون کو بسبب انکے ایمان کے راہ ثواب بہشت  
 کی طرف آتا ہو اور بعلی حیاتی نے کہا ہو کہ لالت کرتا ہو میں معنی پر قول حق تعالیٰ کا ذرا یضلل بہ الا الفاسقین کیونکہ  
 فسق تقسیم کی گئی ہے ضلال کی ہر خدا کا فعل نہیں ہو سکتا والا تسلسل لازم آئے کیونکہ کوئی ضلال بفادہل کے  
 نہیں ہو مگر فاسقوں کے لیے پس چاہیے کہ اسکے پہلے کوئی دوسرا فسق ہو اور اسی طرح بڑھتا جائیگا والا لازم آئے گا  
 خدا نے غیر فاسق کو گمراہ کیا اور وہ ہر کے منافی ہو بلکہ بندے کا فعل سبب فعل کا ہو تا ہو پس ہر ضلال کہ سبب ترتیب  
 فرمایا ہو گا مگر عذاب و ضلال راہ بہشت سے اور اسی معنی سے ایک معنی شریعت زمایش کے ہیں کیونکہ جب آپ میں  
 بہت سخت ہوتی ہو تو کثیرا شخص کے پایہ ثبات کو لغزش ہو جاتی ہو جیسا کہ زبان حضرت موسیٰ میں جب ہارون کو  
 بھی کیا اس وقت کہ فتنہ گوسالہ سامری بڑا ہوا تھا تو ہارون آدمی مرتد ہو گیا اسی طرح عہد کرامت حد جناب پیغمبر



صلی اللہ علیہ وسلم جب نوبت شاہ ولایت علیہ السلام کے وحی کرنے کی پہنچی تو کس قدر شغلاں اس مہت سے اٹھا  
خدا و رسول سے سرتابی کر گئے اور دین حق سے پھر گئے اور ابھی تک وہ نجات چلا جاتا جس سے یہ عزابی ہوئی کہ خدا  
صد و قیج کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا بندے کے دل میں اور زبان پر کفر و انکار کو پیدا کرتا ہے پس اس تہان  
میں کس قدر باؤں لغزش کھا گئے کہ سوا چند شخصوں کے کہ جن کو حق تعالیٰ نے بچایا سب گر گئے مولا نا بطریق کما ہر  
کہ اسکا حال یہ ہے کہ جب محبت بہت شدید ہوتی ہے تو ہنوت کچھ نہیں معلوم ہوتا اور کما نام ضلال کہتے ہیں اور جب  
سہل ہوتو ہنوت سب کچھ معلوم ہوتا ہے تو وہ ہدایت سے موصوم ہوتی ہے پس جو کچھ کہ قرآن میں فرمایا ہے فیصل بہ  
کثیرا و مکررا ہے تقدیر پر کہ حکایت کفار کی ہو جیسا کہ ظاہر ہو کوئی مشکل اور دشواری اسکے معنی میں نہیں ہوا  
جب یہ فرض کریں کہ حکایت نہیں ہے تو مراد اس سے یہ ہوگا کہ جب حق تعالیٰ نے قرآن کو نازل فرمایا اور حق کی مثال ہلے  
بارے میں بیان فرمائی اور کفار نے استخفاف و انکار کیا پس چونکہ آسمان کے قریب اُن کے کفر ظاہر ہوا تو گویا انہیں سزا  
ایا کہ بسبب قرآن کے نازل ہونے کے کافر ہوئے یعنی اُن کا کفر کرنے کے سبب سے کافر ہوئے اور مومنین نے جو تصدیق  
کی تو ان پر یہ صادق آیا کہ وہ بسبب قرآن کے راہِ راست پر آئے کیونکہ ضافہ تھوڑی مشابہت سے روا ہو جاتی ہے پس یہ  
صحیح ہوا کہ مومنین نے حق تعالیٰ کے بسبب قرآن کے بتوں کو گمراہ کیا اور بتوں کو ہدایت فرمائی اور اسی طرح یہ بات ہے کہ  
حق تعالیٰ کا لطف بہت اُن بندوں کے کہ جو ایمان کی صلاحیت رکھتے ہیں مندول ہوتا ہے بیان تک کہ وہ دنیا  
مشرق بہ نصیب ایمان و آخرت میں منعم با انواع نعمت ہوتے ہیں اور جن کو سوخ جہالت سے قابلیت لطف  
کبریائی کی نہیں ہے ان پر اثر اس لطف کا موثر نہیں ہوتا بلکہ ان کے حال پر چھوڑتا ہے کہ وہ ہمیشہ مبتلا بکفر و فریانی الہی  
رہتے ہیں اور بخیر خیرین داریں کچھ نہیں حاصل کرتے نہ یک معاوندہ حق تعالیٰ کفر میں کفار کو اور ایمان قبول کرنے میں مومنین  
کو جو جو مضطر کرتا ہے پس معنی اور جو پیشہ گذرے لایق اسکے ہیں کہ حق تعالیٰ کے لیے شایان ہوں اور جو معنی ضلال کے  
تعلیل کے ہیں یعنی غلطی میں ڈالنا یا ملبیس ہو کر مراءس سے باطل کو حق بنا کر دکھانا یا اور تمویہ ہو یعنی حق و باطل کا ملانا  
اور تشکیک یعنی کسی کو شک میں ڈالنا کہ حق تک پہنچ سکے اور خواہیے بکانا اور تحریک متعج ساتھ قبیح کے پس اضلال ان  
معانی کے ساتھ لایق اسکے ہے کہ شیاطین جن میں اس میں مراد ہونے کے معاوندہ ان معانی کے ساتھ نسبت اسکی طرف  
حق تعالیٰ کے جو محض ہر کی جائے اور ان میں معانی میں اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے قرآن میں حق شیاطین یا  
مثل و اضل فرعون قومہ اور جو مثال اسکے مذکور ہوئے اور ان میں کبھی عسی قتل کو یقینی سوا اس دیل کے قبول کرنے کے  
چارہ نہ ہو گا مگر ان تباع شیاطین البتہ اس ضلال شیاطانی کو تو مستلزم جبار نہیں جانتے اور وہ ضلال حمانی کہ مثلاً  
سلب لطف بسبب عدم قابلیت ہدایت ہے اسے ایسا موثر جانتے ہیں کہ ضلال اجباری کی نسبت خدا کی طرف کرتے ہیں  
اور اس وقت میں شیطان معذور ہوتا ہے اور جناب باری تعالیٰ مجبور ہوتا ہے پس چاہیے کہ عاقل منصف پر وہ جسب



انکہ یہ سب اٹھا کر دیکھے کہ کتنے مفاسد مذہب شاعہ پر لازم آئے ہیں و کتنی خوبیاں شیعوں کے قول پر تتریب ہوئی ہیں  
 لائق غور ہے کہ آیا کفر و کفریت کے پیدا کرنے کی نسبت اور اسناد زندہ و ضلالت کی خداوند کہ ہم کی طرف اور ہر ایک بعد  
 بدگمانی کرنا کہ حکیم علیہ السلام باوجودیکہ خود ضلال و ضلال گناہ و قباہ کا مرکب ہوتا ہے اور ہر چیز ضلالت واقع ہے نسبت ضلال  
 کی طرف و ربوبی کی طرف کرتا ہے اور جنکا واقع میں کچھ گناہ نہیں ہے وہ ضلال بدالایاد عذاب الخیم ہمیں مبتلا کرتا ہے جیسا کہ  
 شاعہ کا مختار ہے یہ ہر چیز یا عقیدہ خدا کے ساتھ اچھا ہے کہ حق تعالیٰ کو قادر اور حکیم مطلق ہے اپنے بندوں کو عذاب و عذاب  
 اور قدرت و طاقت و اختیار بعض فعال کا کہنے اور عقل و فہم نہیں کر است فرمایا ہے اور راہ بہت اور راہ بدیہ واضح کی  
 اور پیچیدہ کو بھیج کر اور اوصیائوں کو انکے قائم کر کے بلبلین و راہین حقیقت امر کی ظاہر فرمائیں ہیں اور حجت بالاسے  
 حجت انہر ہو کہ کر کے تکلیف اختیار کرنے کی ایمان کے اور ترک کرنے کفر و عدوان کی انہیں ہی ہے اور اس تکلیف کے بعد  
 تمام حکام شرعیہ سے کہ وہ امر و نہی ہیں ہر فرمایا ہے اور عرض غایت اسکی اس تکلیف سے آزمائش خالق ہے اور سب کا  
 نظریں نیک کا یہ ہے جدا کرتا ہے تاکہ بعد تکلیف و تاکید حجت جس سبب طاعت فرمان اجاب الاذعان ہی کے  
 مستحق جزاے نیک کا پائے اسے اس کے حسن اختیار سے ثواب خروبی سے جو دائمی ہے سرفراز فرمائے اور جسکو راجح  
 منحرف پائے اسے اسکی شامت اعمال اور بد اختیار می سے اس کے معذب بعباب دائمی فرمائے اور داد عدل انصاف  
 دے اور دنیا میں چونکہ منظور آزمائش ہے ہرگز ظلم جبر و اکراہ کفر و ایمان نہیں فرماتا کیونکہ در صورت اکراہ پائے تہا  
 اٹھ جاتا ہے ان سبب بعیدہ ضلال ہدایت کے اسکی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ تفسیر یصل من یشاء  
 میں گذرا کہ جنکو صلاحیت و بہت عداوت کی طرف زیادہ ہونے لیس الطاف و توفیقات حث و ترغیب و راجح و مسا  
 فرماتا ہے اور جنکو خبیث طبیعت و رسوخ جہالت سے اپنے حق سے دوری ہے انہیں ان الطاف کو سلب ہوتا ہے اور انہیں  
 انکے حال پر چھوڑتا ہے اور اسی جہت سے بعض فعال کی نسبت مثل ضلال اور ہدایت جو معنی ایصال ہے مجازاً اپنی  
 فرماتا ہے اور اسی نسبت جو بطور مجاز ہو کلام عرب میں اور انکے غیر میں بھی بہت ہو مثلاً کہتے ہیں کہ فلان پادشاہ نے  
 وہ شہر بنایا حالانکہ شہر مجموعہ عمارات کا نام ہے کہ اسے معمار بناتے ہیں لیکن مجازاً پادشاہ کو بانی کہتے ہیں اور جو کوئی  
 اپنے غلام کی تادیب کو چھوڑ دے اگر مصلحت کیونکہ نہ تو کہتے ہیں اسے کہ فلان مالک نے اپنے غلام کو ان حرکت  
 ناشائستہ پر رکھا ہے حالانکہ غلام نے باختیار اپنے کیا ہے جو کچھ کہ کیا ہے تو اپنی مداخلت پروردگار کی بھی فعال انسان  
 اگر ہو تو اسکا کوئی مانع نہیں ہے بلکہ وہ عین مصلحت ہے کیونکہ مستحقین کی تائید اور غافلین کی تنبیہ بابر مزید تاکید کے  
 جو باعث تحصیل مطلوب ہے اور اہل ایمان کی اور انکی معصیت کے سچ میں وہ حامل ہوتے ہیں و سبب اور چشم پوشی و  
 سلب کرنا امانت کا انہی جو کفر و ضلالت میں رہیں بربنائی خوشی و حمت دینے کے بعید از عقل نہیں ہے اور اس  
 توفیق و خدلان سے بندوں کا اختیار کفر و ایمان میں و اطاعت و نافرمانی میں بر طرف نہیں ہوتا اور اسی جہت سے



حق تعالیٰ نے قدرت و طاقت بندوں کو عنایت فرمائی ہے اور اگر وہ قدرت نہ دیتا یا اب سلب کر لے تو بندوں میں  
کچھ طاقت نہیں ہوتا اگر بارگاہ کفر و ایمان پر نہیں کھتا تو اسکی مدافعت اُسے غیر ممکن ہو پس جسکو صلح جانا بہر توفیق  
سے عنایت کرتا ہے اور جسکو لایق لطف و عنایت نہیں جانتا اسکا خذلان کرتا ہے اسی معنی سے جو مذکور ہوئے مومنین  
ہر وقت میں میثاق عانت اس سے ہو کر کہتے ہیں ایا لہ نعید و ایا لہ نشفن اور ہمیشہ جو لوگ اہل ایمان ہیں وہ سلب  
توفیق سے دور کر کہتے ہیں اللہم لا تکن الی نفسی طرفہ عین ابداء اور یہی معنی ہیں جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا  
کہ لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین یعنی نہ جبر نہ تفویض ہے بلکہ ایک بات و نوباتوں کے بیچ میں ہے اور مؤید  
اس سے روایت جو جناب امام رضا علیہ السلام سے فقہ رضوی میں منقول ہے جبکہ سوال کیا انحضرت سے ایک شخص نے کہ  
ایا حق تعالیٰ بندوں کو اس امر کی تکلیف دیتا ہے جسکی طاقت نہیں نہیں ہے فرمایا کہ خیر اعداں تر ہیں سے کہ تکلیف اپنے  
بندوں کو اس خیر کی جسکی طاقت نہیں کہتے سائل نے عرض کیا کہ یا بندے اپنے کاموں میں اسکی قدرت رکھتے ہیں  
جو چاہیں وہ کریں فرمایا کہ بندے عاجز ترین ہیں اس سے اور مؤید اس سے جو جناب علیہ السلام نے فرمایا ہے معرفت لرب  
بفتح الغرام یعنی پہچاننا میں نے خدا کو اپنے ارادوں کے ٹوٹنے سے کیونکہ کثر نشان کسی کام کو چاہتا ہے اور پھر خدا عالم  
ایسا سبب پیدا کرتا ہے کہ وہ اس سے باز رہتا ہے بالجملة قدرت بندے کی قدرت ناقصہ ہر مثل قدرت تامة الہی کے نہیں ہے  
کہ جو معارض نہیں کھتی بلکہ قدرت انسان کی کہ جب پھر قادر ہے و شر و ط بئای الہی رفع موانع ہے اور جب قلہ زمین سے ہے  
کہ اسکا صدر اس سے نہیں ہو سکتا اور اسی سے پہچانتا ہے کہ کوئی پروردگار قادر و توانا رکھتا ہے کہ اسکی قدرت سبکی  
قدرتوں سے بلند ہے اور اگر وہ قدرت بندے کی اور اس کے مقدر میں حائل ہو جائے تو نیک تحصیل مراد سے اپنے عاجز  
ہو جاتا ہے و خدا کسی خیر سے عاجز نہیں ہے حق لایقین میں جناب خود صاحب نے فرمایا ہے کہ بہت احادیث میں وارد ہوا ہے  
کہ نہ جبر ہے کہ بندوں کو نہ فعل میں جبر فرمایا ہو نہ تفویض ہے کہ انکو بحال خود چھوڑ دیا ہو بلکہ امر بین الامرین ہے اور کثرت کے ساتھ  
کہ اسکی مراد یہ ہے کہ خدا نے جبر میں فرمایا بلکہ بندوں نے جو کچھ کیا ہے اپنے ارادہ سے کیا ہے لیکن سیاق کے خدا کی طرف  
ہیں مثلاً اعضا و جوارح و قوی بدنی اور روحانی اور مثال اس کے کہ سب خدا کی طرف سے ہیں و امر بین الامرین کے معنی  
یہی ہیں و حق یہ کہ دخلیت حق تعالیٰ کی فعال بندگان میں اس سے زیادہ ہے کیونکہ ہدایات خاصہ و توفیقات خدا  
اس کے لیے جو اسکا مشق ہو ساتھ اچھے ارادوں کے اور نیک عملوں کے فعل طاعات میں تقنی خیل ہے اور خذلان خدا کا  
اور چھوڑ دینا اس کا بندے کو اس کے حال فعل معامی میں بھی خیل ہے لیکن کوئی اس میں سے اس حد کو نہیں پہنچا کہ جس  
سلب اختیار بندوں کا ہو جائے اور بطور خطر اسے نیکے بد کام صادر ہوں اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک قادیان  
رکھتا ہے اور وہ فون کو ایک کام پر موز فرماتے ہیں اس کے کہ وہ فون سے کہے کہ تم کل جانا اور وہ مال میرے لیے خرید لالو  
اور جو یہ کام کر گیا اسے سوا شرفی دنگا اور جو نہ کر گیا اسے دس کوڑے مارو نکالیں اگر وہ مالک تاکہ فون کے بارے میں



رہ جائے اور ایک غلام تمیز مل مر اپنے آقا کا کرے اور دوسرا کرے تو فی الواقع جسے کیا ہو وہ حق سوا شرفی کا ہو اور جسے  
 نہیں کیا اسے استحقاق دس کوڑے کا ہو اور ایک غلام یادہ فرمان بردار ہو اور خدمت میں اسے بہت سی کی ہیں اور اسے  
 اسکی خدمت سے زیادہ دوست رکھتا ہو تو بعد اسکے کہ دونوں کو حکم برابر دیا اور حجت کو دونوں پر تمام کیا لیکن اس بندہ  
 مطیع محبوب کو تنہائی میں بلا سے اور بکے حال پر ہر بانیان کرے اور پھر تاکید کرے کہ کل اس خدمت کو ضرور کرنا اور  
 رات کو اسے کھانا بھی بھیجے اور بہ نسبت دوسرے غلام کے لطافت زیادہ کرے اور دوسرے روز یہ غلام نہ خدمت  
 بجلائے اور دوسرا کرے تو اگر مطیع کو سوا شرفی وہ دے اور نافرمان کو دس کوڑے مارے تو کوئی اسکی مذمت نہ کرے گا  
 کیونکہ نہ غلام مطیع بجا آوری خدمت میں مجبور کیا گیا تھا اور نہ نافرمان بردار ترک خدمت کے لیے مجبور تھا و دونوں  
 اپنے اختیار سے بجا آوری اور ترک خدمت کو کیا ہو آقا کی حجتوں پر برابر تمام ہوئی تھی ہتقد بدخلیت حق سبحانہ تعالیٰ  
 اعمال بندگان میں آیات احادیث سے معلوم ہوتی ہو ورنہ یہ قدر پر کتفا کرنا چاہیے اور زیادہ خواص فکر میں مسئلہ میں نہیں  
 چاہیے کہ بہت مشکل ہو اور مقام لغزش قدم کا ہو ورنہ زیادہ تفکر سے سپین شاعر کی نہی وارد ہوئی ہو انتہی کلامہ  
 اعلیٰ اللہ مقامہ بالجملہ بہت بندگان مطیع کے بنظر انکے حسن طاعت و امتثال اوامر و نواہی کے حق تعالیٰ کی تہنیت  
 و توفیقات کا انکی شامل حال ہونا امر ممکن ہو بلکہ واقع میں ایسا ہو جیسا کہ آیات احادیث سے بخوبی معلوم ہوتا ہو  
 ہوتا ہو اور جب سب کسی استحقاق کے ایک کو دوسرے پر فریاد طعن عنایت میں ترجیح دی تو لائق تعجب نہیں ہو اور  
 اسی طرح جو نافرمان بدکار ہیں انہیں اگر مقتضائے حکمت سے توفیقات فرمائے تو کوئی مانع نہیں ہو مانع متعین الیہ  
 کہ بدرون اسکے کہ کوئی معجز ہو ایک بندے کو دوسرے پر ترجیح دے یا باوجود سلب قدرت و اختیار اسے تکلیف دے  
 کیونکہ قبیح ہو اور قبیح کا خدا سے صادر ہونا جائز نہیں ہو اور یہ معنی عطاے توفیق اور سلب توفیق میں مراد میں نہیں  
 اور جس خیر سے شاعر ہیں نہ ہر بلا سے پرستار ل کرتے ہیں ظاہر ان آیات کا ہو قل اللہ خالق کل شیء یعنی خدا ہر شے کا  
 پیدا کرنے والا ہو تو اب انکے رحم میں ظلم کفر و خد اور انبیاء کو بدکسیا ہو جی تو ایک خیر میں تو انکا بھی فاعل خدا ہی ہوگا  
 غیر خد فاعل نہیں ہو سکتا اور فرماتا ہو ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشا یعنی خدا نے کافروں کے قلوب  
 مہر کی ہو اور انکی سماعت و بصارت پر پردہ پڑا جس سے وہ کلمہ حق کو سمجھ سکتے ہیں ورنہ سن سکتے ہیں ویکہ سکتے ہیں  
 معنی موافق انکی مراد اور استلال کے ہیں و جب ایسا ہو تو یقینی کفر باجبار الہی ہو ورنہ بندے کی طرف سے اختیار  
 اور اس جگہ نفعوں نے غور نہیں کیا اور معارض کو ان آیات کی نہیں کیا اپنا عقیدہ بلا تحقیق کر لیا چنانچہ جواب  
 اسکا انکی طرح ممکن ہو پہلے یہ کہ کیوں جائز نہیں ہوتا کہ ہر شے کے پیدا کرنے سے مراد یہ ہو کہ بواسطہ پیدا کرے یا بواسطہ  
 دوسرے یہ کہ خلق کی تخصیص کیجائے ساتھ خلق قسام جو ہر کے کیونکہ عماد افراد خلق پیدا کرنا جو ہر و جسام کا ہو  
 کیونکہ فعال توازن قبیل حرکات و سکناست میں جب کا وجود ذاتی ثابت نہیں ہو سکتا اور اگر ثابت بھی ہو تو مقابل



و اجسام کے ضعف افراد وجود ہوگا تیسرے یہ کہ تقدیر تسلیم کرنے ارادہ یعنی عام کے چونکہ مفاد عموم کے  
 بہت ہیں مثل اسکے کہ جبر و ظلم لازم آتا ہے جو شایان باری تعالیٰ نہیں ہوا اگر پھر یہ کہ یہی کی تخصیص کریں تو پیش  
 عقل مستبعد نہیں ہے جیسا کہ اکثر قرآن کا عموم مخصوص ہو بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ سامن عام کا وہ شخص اور اشاعر کو بھی  
 تو اس کی تخصیص ضرور ہے کیونکہ بعضی کے ارادے کو اور بعض ان کے سب کو مخلوق بندے کا جانتے ہیں تو اگر یہ کہ  
 اپنے عموم پر رہے گا تو جب سوا خدا کے کوئی خالق نہیں ہو سکتا تو بندہ کیونکہ خالق ارادہ کا یا سب کا ہوگا اب  
 یہ کہ خلق کی نسبت غیر خدا کیونکہ کریں تو خدا نے خود قرآن میں اس نسبت کو اپنی غیر کی طرف فرمایا ہے جہاں  
 ارشاد فرماتا ہے و ادخل من الطین کیلئے الطیر چوتھے ممکن ہے کہ کہیں کہ یہ کہان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس  
 آیت میں مراد خالق سے خلق تکوینی ہے بلکہ ممکن ہے کہ خلق تقدیری مراد ہو کیونکہ کبھی تقدیر کو بھی عبارت میں لفظ  
 خلق بولتے ہیں چنانچہ روایت عمش میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ فعال  
 بندوں کے مخلوق خدا ہیں لیکن یہ خلق تقدیری ہے نہ کوئی نہیں ہوا اور خدا پر خیر کا خالق ہے یا پھر جوین یہ کہ ختم اللہ  
 کے معنی یہ ہیں کہ چونکہ حق تعالیٰ نے کفار سے بسبب ان کی رنج جاہلیت کے اور مرتبہ لطف کے دور ہوئے  
 روگردانی فرمائی ہے اور اس روگردانی کے باعث سے کفر ان کے دلوں میں ایسا جاگزین ہوا ہے کہ توقع ایمان  
 لانے کی کوشش برطرف ہو گئی ہو پس بطور تشبیہ کو طبع اور ختم سے تعبیر فرمایا ہے اور تفسیر علمائے ائمہ نے کی ہے  
 چہئے یہ کہ متمسک سمیات کے ظاہر سے ہوت وقت مقبرہ جب کوئی معارض نقل اور عقلی نہ ہو اور جب دلہ عقلیہ کے  
 مخالف ثابت ہوں اور سمعیات بھی اسکے خلاف پر شاہد ہوں تو پھر کیونکہ بعض آیتوں کے ظاہر سے کہ عموم نہ کا  
 جبر پر دلالت کرتا ہے عہد کرنا جائز ہوگا اور اگر ایسا ہی ہو تو حق تعالیٰ کی جسمیت ظاہر آید الرحمن علی العرش استوی  
 اور اسکے امثال سے تو بخوبی ثابت ہوتی ہے اسے بھی ثابت کرنا اور بسبب منافات ادلہ عقلیہ کے اور مخالفت ادلہ  
 سمعیہ کی جیسا ائمہ جووع طرف تاویل کے کرتے ہوئے کہہ رہے ہیں تاویل کرتے ہوئے کہ جسم ہونا خدا کا ثابت  
 نہ تو ان آیات میں بھی تاویل ہماری طرح کرنا کہ ظالم و جابر ہونا خدا کا ثابت نہ تو فصل حجم بیج بیان قضا و قدر  
 جان تو کہ معانی ان دونوں لفظوں کے خصوصاً قضا کے زیادہ ہیں جیسا کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں  
 بعض اہل علم سے نقل فرمایا ہے کہ لفظ قضا اس طرح بولا جاتا ہے علم حکم ہر قول ختم ہر امر ہر علام ہر فعل ہر تمام ہر  
 خلق ہر فراغ ہر اور ہر محاورہ کا اسکے شاہد قرآن سے آیات لائے ہیں بالین ہر قضا منحصر معنی معانی میں نہیں ہے  
 اور بعض علمائے بعض ان معانی مذکورہ پر قضا کیا ہے اور بعض نے قضا و قدر کو مترادف جانا ہے خواہ یہ مترادف  
 بعض معانی میں ہو یا سب میں ہو اور جناب سیدنا اعلیٰ اللہ مقامہ نے حقیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ ظاہر ہے کہ  
 تقدیر کے معانی بھی ان معانی میں منحصر نہیں ہیں کیونکہ کبھی لفظ تقدیر تعین کے معنی پر آتا ہے اور اسی طرح لفظ قضا



بھی اس معنی میں مستعمل ہوتا ہے لیکن ہم جو یہاں اس پر اقتصار کر کے لکھتے ہیں کہ قضا بمعنی خلق مستعمل ہوتا ہے جیسا فرمایا  
 فقضا هن سبع سموات اور کبھی بمعنی حکم آتا ہے جیسا کہ فی افراتما ہو وقضی لبك لا لبقدر الا اياه او کبھی بمعنی غلام  
 و خبری آتا ہے جیسا فرمایا ہو قضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب اور ظاہر یہ ہے کہ جب قضا کو علم کے معنی پر یوں تو  
 مراد اس سے ایک خیر کا معین کرنا مرتبہ عقل میں ہو کہ چاہیے اس طرح واقع ہو جیسا کہ حق تعالیٰ کے افعال میں ہر شخص  
 پہچانتا ہے کہ جو واقع ہو اور خصوصیات کا اسکے جانتا مراد ہو جیسا کہ فعل غیر میں اس کے ہر اور جانتا خدا کی تائید فرماتا  
 بذریعہ اپنے الطاف کے یا اسے منع کرنے کا یا سلب کرنا تائید کا اور منع کرنا اسے اور ماننا اس کے ہو گا جناب علیہ السلام  
 منقول ہو کہ اعمال تین طرح ہوتے ہیں فرائض ہیں و فضائل ہیں و معاصی ہیں لیکن فرائض ہیں ہر امر الہی واقع  
 ہوتے ہیں یعنی حتمی حکم خدا کا اسکے لیے اور رضا اس کی یعنی حکم اس کا اور تقدیر اس کی یعنی تعین اس کی اور مشیت  
 اس کی یعنی بارادہ و علم کے ہوتے ہیں و فضائل اس کے حکم سے نہیں یعنی حکم اس کا نہیں بلکہ عین اس کی مرضی اور قضا و علم  
 اور مشیت اس کی کے ہیں بحث ارادہ میں پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ارادہ خدا کا بہ نسبت بندوں کے فعال کے یا بعضی علم  
 یا بمعنی عدم منع ہے و لیکن معاصی اس پر کہ حکم خدا سے نہیں ہیں لیکن بقضا و قدر الہی و مشیت علم کے ہیں صدق  
 علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ مراد گناہوں کی بقضا الہی ہونے سے یہ کہ اس کی نہیں سے قریب ہیں کیونکہ حکم خدا کا اسکے  
 بندوں پر اس کے خصوص میں یہ ہر کس سے باز رہیں اور معنی گناہوں کے قدر الہی سے ہونے کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ ان کی  
 مقدار و مبلغ کو جانتا ہے اور جناب سیدنا علی ہدیہ مقامہ نے فرمایا ہے کہ پوشیدہ ہے کہ بندوں کے افعال میں سوا امر و  
 نہی الہی اور اس کے علم سے جو خصوصیات کے ساتھ ان فعال کے ہر علم ساتھ اعانت و ارادہ یا سلب توفیق اور مانع ہر  
 ہونے سے اس کے بھی معتبر ہو تو تصریح اس کی صدق نے نہ فرمائی اور مؤداس مرمر کہ قضا بمعنی علم ہر قول جناب میر علیہ السلام  
 جبکہ سائل نے پوچھا کہ قضا و قضا حسبک آپ نے ذکر فرمایا یا امیر المؤمنین وہ کیا ہیں تو فرمایا اسکے جواب میں لاہر بالظلمۃ  
 والنہی عن المعصیۃ والتمکین من فعل الحسنة وترک المعصیۃ والمعونۃ علی القربۃ الیہ والخذلان من عمل  
 والوعد والوعید والترغیب والترہیب کل ذلک قضا اللہ فی افعالنا وقد کلامنا اور چھڑا ہے کہ مراد اس کا علم  
 علم ہر ان مارج کا اور تقدیر کا اطلاق بھی اسی کے قریب ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حدیث میں وارو ہوا ہے کہ تقدیر واقع ہوتا  
 قضا کے اور ساتھ امضا کے یعنی اجراء کے اور یہ دو چیزوں کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ قضا مشتمل ہے سب فیصلوں کو جو  
 خارج ہیں موجود ہیں دوسرے یہ کہ تقدیر قضا اور امضا کے بیچ وسط ہے اور کلام صدق علیہ الرحمہ سے جانا گیا کہ قدر  
 عبارت ہو علم سے جو ساتھ مبلغ و مقدار شو کے ہو صاحب قاموس نے کہا ہے کہ القدر حکم القضا والحکم و مبلغ النہی  
 اور تقدیر کے معنی میں کہا ہے کہ التقدير تدبیر الامر او نصح مفید علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ مراد قدر سے واقع کرنا ہے ہر کس کا اسکے  
 موقع پر ہر جیسا کہ چاہیے اور جناب سید نے فرمایا ہے کہ لیکن قضا پس معنی کتاب و خبر دینے کے آیا ہے اور معنی کھنڈن کے



انکی جگہ پر بندون زیادتی اور نقصان کے بھی آیا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو و قد مرنا فیہ اقوامہا اور معنی بیان کرتے  
 مقادیر و تفصیل اشیا کے بھی آیا ہو بالجملہ بیان سے واضح ہوتا ہو کہ ہر گاہ قضاء و قدر کا اطلاق اعلام یعنی اطلاع و ہی پر  
 کرتے ہیں تو مراد اُس سے اعلام ساتھ نخصین مارج تعین و ترتبات علمی کے ہوتا ہو اور گویا جو کچھ لوح محفوظ میں بالوح  
 محو و اثبات میں تعلیم تقدیر موافق مطابق علم پر خیر لکھا جاتا ہو دوسرے مرتبہ تقدیر کا ہی جو مرتبہ تقدیر علمی کے بعد کا ہو اور  
 متاخر ہیں سے اور جو کچھ باعلام خدا ہو اسطرح لوح کے فرشتوں پر حقیقت تقدیر سے ظاہر ہوتا ہو یا انبیاء اور جیسا  
 علیہم السلام پر واضح ہوتا ہو وہ تیسرے مرتبہ تقدیر کا ہو پس جو احادیث سے معلوم ہوتا ہو کہ ہر چیز بحسب قضاء و قدر  
 واقع ہوتی ہو مراد اُس سے یہی ہو کہ مطابق علم خدا یا مطابق اعلام الہی اور موافق تعین تقدیر ربانی واقع ہوتا ہو یہ  
 جملہ کائنات اور حوادث یہاں تک کہ بندون کے بھی کام خدا کے پیدا کرنے سے پیدا اور ظاہر ہوتے ہیں پس اشاعر  
 جو کہتے ہیں کہ بندون کے فعال بقضاء و قدر واقع ہوتے ہیں تو اگر مراد انکی اُس سے یہ ہو کہ خدا کے پیدا کرنے سے واقع  
 ہوتے ہیں تو اس کا مناسبت و فصل سابق میں بیان مسالہ جبر و اختیار کے بیان ہو چکا غلطی اسکی واضح ہو اور اگر مراد یہ ہو  
 کہ بحسب علم و تعین علمی خدا کے واقع ہوتے ہیں تو صحیح ہو کیونکہ کوئی چیز یا پریشانی نہیں ہو اور اس کا علم اس کے فعال کو  
 اور اس کے غیر کے فعال کو احاطہ کیے ہو ہے پس کوئی فعل اور کوئی خیر اسکی دائرہ علم سے باہر نہیں ہو لیکن یہ معنی  
 مستلزم جبر کے نہیں ہو سکتے گو اشاعر ہر گاہ عقائد کہتے ہیں کہ یہ مستلزم جبر اس طرح ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ کلیات و جزئیات  
 کا عالم ہو ہو گیا ہو اور جو آئینہ ہو گا سب کو قبل جو اس کے جانتا ہو اور جہل اسے محال ہو پس جو کچھ کہ وہ جانتا ہو محال ہو کہ  
 اس کے خلاف واقع ہو والا علم اس کا مطابق واقع ہو گا پس بندہ خلاف اس کے نہیں کر سکتا والا علم الہی متقل جہل ہو  
 پس کچھ کہ اس کے علم میں گذر ہو طاعت اور معصیت و کفر و ایمان سے لا محالہ وہ بندون سے واقع ہوتا ہو و خلاف  
 اس کا متنع ہو مثلاً خدا جانتا ہو کہ یہ جہل ایمان نہ لائیگا تو اب اگر وہ ایمان لائے تو محال ہو والا علم متقل جہل ہو جائیگا  
 اور وہ مستحیل ہو اور یہی معنی جبر کے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علماً کذا شامح مقاصد نے اس لیل کو محل تعویل و ہتہا دجائو  
 اور تفسیر کی ہے کہ کہا ہو کہ اگر سب عقلاً عالم کے جمع ہوں تو قادر نہیں ہیں کہ ایک حرف قح و مرجع میں اس لیل کے زبان کو  
 لاسکیں مگر یہ کہ جب عقیدہ ہشام کا التزام کریں خاص علم الہی میں جو وہ عقائد کرتا ہو کہ حق تعالیٰ قبل وقوع اشیا کے  
 انکا عالم میں ہر تمام ہو محصل کلام تفسیر کی ہے لیکن پوشیدہ یہ ہے کہ یہ لیل علیل ہو اور جواب اس کا بطور معارضہ حل لیل  
 واضح ہو لیکن جواب بطور معارضہ یہ تقریر اسکی یہ ہو کہ اگر علم خدا کا موثر یا جاب فعل میں و موجب ضرر کا ہو تو اس سے  
 سلب اختیار حق تعالیٰ کا لازم آتا ہو کیونکہ حق تعالیٰ جیسا کہ فعال کو اپنے بندون کے قبل وقوع انکے جانتا ہو اسکی طرح اپنے  
 فعال کو جانتا ہو اور یہ جانتا ہو اولی ہو پس جبکہ جانتا ہو کہ زی کو فلان سال میں پیدا کرو گا تو آیا ممکن ہو کہ اس سال میں  
 اسے نہ پیدا کرے یا ممکن ہو اگر کوئی ممکن ہو تو تمہارے زعم کے موافق علم منقلب جہل ہو اور اگر کوئی ممکن ہو تو جبر



خطر خدا کا لازم آیا یعنی خدا بھی اپنے فعال میں فاعل مختار نہیں بلکہ مجبور ہے اب جو تم جواب سکا دو وہ تم جواب سکا  
 دینگے سبحان ہند پر وہ بندوں کے اثبات خطر میں پروردگار عالمیان کا خطر ثابت کرنے کے لیے اب اس لیل پر وہ خبر  
 کرنے والا کمان پر کیا اسکا جواب دے یا اپنے دعا سے دست بردار ہوا اور انا فخر رازی تو کیا اگر تمام عالم کے عقلا جمع ہو  
 جواب میں اس معارضہ کے قیامت تک استخوان فرسانی کریں گے تو ممکن نہیں ہے کہ سوار جوع کرنے کے طرف حق کے جوابدار  
 مقصد ہر چارہ پائین و اللہ یحق الحق بکمالہ ولو کرہ الکادھون اور جواب بطور حل یہ ہے کہ علم حکایت بہ طور معلوم  
 محکی عنہ پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہوتا ہے اور اسی جہت سے علم کو معلوم کا تابع کہتے ہیں بعکس  
 کہ معلوم تابع علم کا ہو پس جو کچھ کہ واقع ہونے والا ہے اسے خدا جانتا ہے نہ یہ کہ جو خدا جانتا ہے وہ واقع ہونے والا ہے  
 اس جہت سے کہ خدا جانتا ہے اور ان دونوں باتوں میں بہت دوری ہے اور یہ بات بہت باریک ہے لیکن صاحب عقل  
 صاحب پرورش نہیں ہے یقینی خدا کا علم مطابق واقع ہے لیکن جو علم کہ مطابق واقع ہوا ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ وقوع  
 معلوم میں بھی موثر ہو جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ قیامت آئیگی لیکن قیامت کے آنے میں ہمارے علم کو کیا خلل ہے  
 حاصل یہ ہے کہ سیئات آثار اپنے لباب کے ہیں نہ یہ کہ آثار علم کے ہیں و اگر ایسا ہو تو ایک معلول شخص پر تو اعلیٰ  
 لازم آئے اور وہ صحیح نہیں ہے علاوہ اسکے حق تعالیٰ جانتا ہے کہ فلان کام کو میں اپنے اختیار سے کروں گا یا وہ بندہ اس کام کو  
 اپنے اختیار سے کرے گا پس اگر خدا کا جانتا باعث صدور کا اس کام کے بندہ سے بطور خطر ہو تو مخالفت علم باری  
 لازم آئیگی کیونکہ خدا نے نہیں جانا کہ یہ کہ وہ بندہ طاعت یا معصیت اپنے اختیار سے کرے گا پس جب اختیار  
 منقلب یا خطر ہو تو اب علم مقلب بھل ہو گا پس اب ضرور ہو کہ اختیار اور علم با اختیار ہو کہ ہمیشہ علم مطابق واقع  
 رہے وروہی مطلوب ہے کہ اگر اہل الدین ولا جبر ولا ظلم نے حکم رب العالمین لا حول ولا قوۃ الا باللہ وحدہ  
 صیغ بن بناتہ نے روایت کی ہے جناب مولانا امیر المومنین علیہ السلام سے کہ جب حضرت جنگ صفین سے پھرے  
 تو ایک شخص کہ مرد پر تھا اٹھا اور قریب حضرت کے جا کر عرض کی کہ آیا بقضا و قدر الہی ہم شام کی طرف گئے تھے یعنی  
 آپ کے لشکر مجاہدین کا جانا بقضا و قدر الہی تھا یا نہیں ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ قسم ہے سبکی کہ جسے دانہ کو سکاؤں گا  
 اور بندے کو پیدا کیا کہ ہم نے قدم نہیں اٹھایا کسی جگہ اور اترے نہیں کسی منزل میں اور سی بلندی پر چڑھے نہیں  
 مگر بقضا و قدر الہی اس وقت اس سائل نے عرض کی کہ پس عقب حرکت ہماری عبث ہوئی اس صورت میں کوئی  
 مرد اپنے لیے نہیں کھیتا ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ یومر پر بلکہ حق تعالیٰ نے بہت بزرگ گردانا ہو تمہارے مزد کو  
 اس راہ چلنے میں جبکہ تم باغیوں کے مقابلہ کی طرف جاتے تھے اور جب تم وقت معاونت وہاں سے پھرے اور  
 تم کسی حال میں اس مرتبہ میں تھے کہ تم کو کسی نے باکراہ مضطر کر کے اس معرکہ میں بھجوا یا تھا اسنے عرض کیا کہ یہ کیونکر  
 ہو سکتا ہے یا انکہ قضا و قدر نے نہیں جہاں چاہا کھینچا فرمایا اسے تجھے تو اپنے نزدیک قضا سے مراد وہ قضا الیٰہی



جو لازم ہوا اور وہ تقدیر لیتا ہے جو مقوم ہوا اگر ایسا ہوتا تو یقینی ثواب و عقاب بندوں کا باطل ہوتا اور وعدہ ثواب کا  
 اور وعید عقاب کا اور امن و امنی سب بزم ہو جاتے اور گنگار کے لیے خدا کی طرف سے ملامت کرنے کی جگہ اور فرمان دہ  
 لیے مدح کرنے کی باقی نہ رہتی اور اچھے کام کرنے والے بدکاروں سے اولیٰ تعریف و مدح میں نہوتے اور نہ بدکار  
 اچھے کام والوں سے اولیٰ ہندست ہوتے ایسا عقائد مقابلہ بت پرستان و شکر یان شیطان کا ہے اور یہ کلام گواہان  
 کذب کا اور کوریاطنون کا ہے کہ جنہوں نے وجوہ ثواب کو نہیں پایا ہے اور یہ قدر یہاں مت کی اور محسوس ہیں شریعت کے  
 ہین تحقیق کہ حق تعالیٰ نے جو حکم فرمایا ہے وہ اختیار دینے کے ساتھ حکم کیا ہے اور جو نہی فرمائی ہے وہ شامل بتخیر ہے یعنی  
 دیا ہے عذاب آخرت سے اور تکلیف جو دسی ہو بندوں کو وہ بہت تھوڑی ہے بلکہ بدستیکہ حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کو  
 جو حکم طاعت دیا ہے وہ اس وقت میں ہے کہ جب اختیار دیا ہے ان میں وہی وسوسہ نش جو نہیں فرمائی ہے وہ بطور تحذیر و تنبیہ  
 نہ ازراہ اگر وہ قسم اور تکلیف نہیں دیتی ہے مگر تھوڑی کہ اس کے متحمل ہو سکیں یعنی تکلیف مالا یطاق نہیں ہے کسی نے  
 نافرمانی اس کی ازراہ معارضہ و غالب کہ خدا پر زمین کی اور نہ طاعت اس کی کسی نے مجبور ہو کر اس کی کی ہے پیغمبرین کو  
 نہیں بھیجا سوقت اس مرد پیر نے عرض کی کہ بھوہ قضا و قدر کہ بے اس کے ہم نہیں گئے کیا ہوگی فرمایا کہ وہ حکم خدا ہے  
 اور تلاوت فرمایا و قضا ۛ لا تعبدوا الا انا ۛ پس وہ پیر مرد خوش ہو کر اٹھ کھڑا ہوا اور بہت شعائر متحمل رہے  
 عرض کیے کہ یہ ادا ہوا کہ موجب تطویل ہے بالجملہ حضرت کا فرمان اس حدیث میں کہ یہ کلام بہت پرستون کا اور اس میں  
 قدریہ کا بوسیلہ صیح ہے کہ مراد قاریہ سے جو خبر متفق علیہ میں وارد ہے کہ القد رۃ جو س امتی فرقہ اشاعہ میں کیونکہ  
 بنڈن کی قدرت کی نفی کرتے ہیں اور بسبب جملہ افعال کی اچھے ہوں یا برے خدا کی طرف کرتے ہیں اور متکسر  
 اثبات استطاعت مستقلہ کا بندے میں کرتے ہیں اور اس کے قائل ہیں کہ حق تعالیٰ نے اعمال کو نہیں تفویض کیا اور  
 زمین خل نہیں تیا بلکہ خیل ہو نہیں سکتا اور یہ بھی مثل قول جبر یہ باطل ہے جیسا کہ جناب آئند صاحب نے تصحیح  
 اس کی فرمائی ہے کہ دونوں گمراہ ہیں و حق یہ ہے کہ امر بین الامرین ہو اور حق یہ ہے کہ حادثات ہیں بارے میں مختلف ہیں بعض  
 نفی استطاعت بنا دے کی ثابت ہوتی ہے اور بعض سے اختیار رجحان کے اکثر سے اثبات استطاعت صحیح ہوتا ہے لیکن مراد  
 اس استطاعت سے جس کی نفی فرمائی ہے وہ قدرت مستقلہ اور مقصود اس استطاعت سے جس کا اثبات ظاہر ہوئی  
 قدرت غیر مستقلہ علی ابن قسطنطین علیہ الرحمہ نے جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا انحضرت نے  
 کہ جناب میر علیہ السلام اہل کوفہ کی ایک جماعت پر گزرے سو وقت کہ وہ مسئلہ قدر میں مخاصمہ کرتے تھے پس بعض  
 کہ کلام کر رہا تھا اس سے فرمایا کہ اگر تو یہ گمان رکھتا ہے کہ باعانت خدا استطاعت قدرت رکھتا ہے تو قدرت تیری  
 کسی چیز پر متقل نہیں ہے اور اگر تیرا یہ گمان ہے کہ خدا کے ساتھ استطاعت رکھتا ہے یعنی وہ بھی قادر اور توجہی درہم تو تو  
 یہ گمان کیا ہے کہ ملک میں اس کے ساتھ شریک ہے اور اگر یہ گمان کرتا ہے تو کہ سوا خدا کے تو مستطیع ہے تو تو نے خدائی کا دعویٰ کیا ہے



اُسے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین یا امیر المومنین یہ بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں قادر ہوں بواسطہ اس کے کہ خدا نے مجھے قدرت توانائی  
دی ہے بسبب عطا فرمائے آلات اسباب کے ہر وقت حضرت نے فرمایا کہ آگاہ ہو کہ اگر تو اس کے سوا کلام کہتا تو میں تجھے ہی  
قتل کرتا جناب خود صاحب نے ایک اپنی رسالہ میں فرمایا ہے کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید اور کتاب غیون خباہات  
میں جناب امام رضا علیہ السلام سے مستخرج روایت کی ہے کہ حضرت کے سامنے مسئلہ حیر و تقویٰ کا ذکر ہوا پس فرمایا  
حضرت نے کہ آیا ایسا فائدہ تحصیل بخششوں کے جس سے ہمیں پھر اختلاف و محاصمہ کوئی ہمارے دشمنوں میں سے تم سے کر سکے  
مگر یہ کہ تم اسکی حجت کو تو رد و اور باطل کرد و ہر وقت سب نے عرض کی اگر مصلحت جانیم تو شفقت فرمائیے پس حضرت  
فرمایا کہ بدستیکہ حق تعالیٰ بارگاہ اطاعت میں کیا گیا کہ جبر و مآطا اطاعت کرنے کو اور معصیت میں کیا گیا ساتھ غلبہ کے  
یعنی اس طرح کہ خدا نہ چاہتا گناہ کرنے کو اور وہ غالب اگر گناہ کرتے اور بندوں کو اپنے ملک میں جمل نہیں چھوڑا اور  
ہر چیز ملک ہے جو کچھ انکی ملکیت اختیار میں ہے اور قادر ہے ہر چیز کو انکی قدرت میں بخشا ہے اگر فرمان برداری بندے کے کریں  
تو خدا اس سے انہیں باز نہیں رکھتا اور اگر نافرمانی کریں تو اگر چاہے انکی اور انکی معصیت میں کوئی خیر حاصل کر دے  
جس سے باز نہیں و اگر حاصل کر دے تو معصیت کر سکتے ہیں پس خدا انہیں اس کام میں خل نہیں نہیں کرتا پس فرمایا کہ جو کوئی  
اس کلام کو ضبط کرے گا تحقیق کہ محاصمہ میں مخالفون پر غالب نیگا اب جانتا چاہیے کہ بعض شاعر بعض روایات  
مشابہ شیعوں سے اپنی صحت مذہب پر استدلال نمسک کرتے ہیں و وہ یہ ہیں کہ کلینی نے روایت جناب امام محمد باقر علیہ السلام  
کی ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ حق تعالیٰ نے بعض کتب سابقہ میں جو نازل فرمائیں فرمایا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں ہوتا  
کہ کوئی لائق پرستش نہیں ہو مگر میں آگاہ ہو کہ میں نے پیدا کیا ہے خیر کو اور شر کو پس خوشحال ہکا جسکے ہاتھ پر نیکی  
ظاہر کروں و بد حال ہکا جو جسکے حال پر شر کو ظاہر کروں و مثل اسی کے وہ روایت ترمذی نے جو جناب امام جعفر صادق  
علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں ہوں ہوتا اور کوئی معبود حق نہیں ہو مگر  
میں جو پیدا کرنے والا نیکی اور بدی کا ہوں و مثل روایت مغویہ بن وہب کے جو اس نے جناب امام جعفر صادق  
علیہ السلام سے کی ہے کہ وہ حضرت فرماتے تھے کہ وہ خیر کہ حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی فرمایا اور تو  
میں اپنے نازل کیا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں ہوتا چنانچہ شاہ عبدالغفر زید بلوی نے بھی بعد نقل کرنے کے بعض ان روایات  
کے کہا ہے کہ ان روایات میں حضرات ائمہ نے یہ مضمون کتب سماویہ اور کلام الہی سے کہا ہے اور یہ سب فقرہ ہائے امانت  
اور کیسیا نہ چشم پوشی کر کے کہتے ہیں کہ شر و گناہ اور کفر و فسق مخلوق شیطان و انسان و نبی جان ہے اور دوسرا  
فاعل خدا کے ساتھ شریک کرتے ہیں جناب سید سند نے حدیقہ طانیہ میں اس مقام پر فرمایا ہے کہ استدلال کہ شاہ  
عبدالغفر کیا ان روایات سے عجب کی بات نہیں ہے مگر تعجب ہے کہ فاضل معاصر سید کاظم شتی نے بھی باوصف اذعان  
تشیع بیان مراتب توحید میں کہا ہے کہ تیسرے توحید افعال ہے یعنی سب افعال خدا کے مخلوق ہیں و کوئی فاعل عالم



وجود میں اسکے سوا نہیں ہوا اور کہا ہوا کہ یہ مرض لاعلاج ہوا اور مردوں کے قدم کی تشریح کرنے کی جگہ ہوا اور ایک طرف نے اس توحید سے انکار کیا ہوا بیان گمان کہ یہ منافی ہو اس اختیار کے جو بنان کو اپنے افعال میں ہوا اور اس قول کا فاضل مذکور کے برطرز مخالفین واقع ہونا ظاہر کیا ہوا کیونکہ شاعر بھی یہ کہتے ہیں کہ خدا خلق کرنے والا ہر چیز کا ہر چیز اگر بندہ اپنے افعال کا خالق ہو تو شرک لازم آئے گا اور اُنکے بعض اتباع و تلامذہ نے صلاح کلام ستاد میں اپنے کہا ہوا کہ حق تعالیٰ کا خالق خیر و شر کا ہونا جو بعض روایات میں وارد ہوا ہوا اس سے خالق تقدیر سی ہو تو کوئی نہیں ہوا اور ہمارے استاد کی بھی مراد یہی ہوا اور واقع میں یہ ہوا کہ اس دلیل کی گنجائش نہیں ہو کیونکہ فاضل مذکور نے توحید کو دو طرح بیان کیا ہوا ایک کو موافق اصول شیعہ کے اور رتبہ توحید عوام کا مرتبہ مقرر کیا ہوا جیسا کہ کہا ہوا کہ بیان اس طرح کہ قریباً تمام تہ عوام میں ہو یہ ہوا کہ واحد گردانا جائے خدا اپنے افعال میں اس طرح کہ کوئی شریک نہ ہو دیا جائے اور نہ کسی سے اپنے مددگاری چاہی ہو اپنے مخلوقات کے پیدا کرنے میں اور یہ بات اسکی اُن افعال میں ہو جو خدا کے ساتھ خدا کے ہیں اور اگر فعل غیر کا بھی اسکے بدون اسکی اعانت کے اور اسکی قدرت بخشنے کے خاص اس فاعل میں نہیں ہوتا جیسا کہ افعال اختیار یہ میں بندوں کے ہوا اور بعد اس کلام کے کہا ہوا کہ یہ بیان اُن علما کے مذاق پر ہو جو فرق کرتے ہیں درمیان ذوات و صفات و افعال کے جو بندوں کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں و افعال غیر اختیار میں انکے مثل حرکت و قسطن و رخا بندہ کے اور جو مثل اسکے ایسے ہوں کہ اختیار کو نہیں خل نہیں ہوا اور لیکن بیان اس توحید کا بنا بر مذاق اُن علما کے ہوا جو خلق ذوات و صفات میں فرق نہیں کرتے اور تصدیق حق تعالیٰ کے قول کرتے ہیں جو اسنے فرمایا ہوا اللہ خالق کل شئی اور اسکے قول کی و مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْزُبُ عَنْكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ وَجْهٌ مَّا ذُرِّيَّتُهُ لِيُخَلِّقُوا مِنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ اور وہیں اور تصدیق کرتے ہیں اسکی جو حدیث قاسمی میں ہوا کہ میں خدا ہوں و معبود بحق کوئی نہیں مگر میں کہ میں نے پیدا کیا ہوا خیر کو پس خوشحال اسکا جسکے ہاتھوں پر اس نیکی کو جاری کروں و میں نے پیدا کیا ہوا شر کو پس اُسے ہر شخص کے لیے کہ اسکے ہاتھ پر وہ بدی جاری کروں پس یہ علما تفرقات و صفات میں تشریط کے نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہوا فعل خداوند عالم ہوا کہ جاری فرماتا ہوا اس طرح کہ خطر لازم نہ آئے کیونکہ خداوند عالم جاری کرتا ہوا و عطا فرماتا ہوا ہر ایک کو جو کچھ وہ اپنی زبان حال استعداد سے طلب کرتے ہیں اور یہ استعداد میں بھی بقبض الہی اسے پہنچان میں پس جمیع اشیا و پرچیت طلاق کے پیدا نہیں ہوئے مگر اسکے حکم سے جو بلفظ کن فرمایا تھا اور اُنکے اختیارات و قابلیت نہیں پیدا ہوئے مگر جب وقت فیہ کون آیا پس یہ راز ہوا کلام معبود جو فرمایا ہوا میں کامرین او حقیقہ کا اس مسئلہ کی بیان اس طرح کہ پوشیدگی نہ ہو اور سب سمجھیں لیکن نہیں ہوا کہ قول متحمل نہیں ہو سکتے اور اسی لیے امیر المومنین علیہ السلام نے جب حضرت سے اسکی حقیقت پوچھی تھی تو فرمایا دیا



عمیق ہو سہیں پیرنے کا ارادہ نہ کر اور جب دوبار پوچھا تو فرمایا طریق مظہر لا سہلکہ یعنی نہ دھیری راہ ہو سہیں سہا  
 نہ چل یلخص کلام سید کاظم تھا اب اضااف سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو دوسری تقریر انکی ہر جسے درجہ  
 عوام سے بلند جانا ہو اور سہیں فعال اختیار یہ اور غیر اختیار یہ کا تفرق اٹھا دیا ہو اور تفرق استعداد کے ساتھ جو عین  
 کسب مختار اہل سنت موافق تصریح فضل بن روز بیان ہو کہ جبر کے لازم آنے سے بھاگ کر اس کے متمسک ہوتے ہیں  
 اور بندوں کے خطر اور رفع کرتے ہیں کیا تفاوت مذہب اہل سنت سے رکھتا ہو واقعی شرم کی بات ہو کہ مدعی  
 تشیع ہو کر ایسی بات کہیں شیعہ جاہل بھی اس سے حیاتا کر گنا کیونکہ مخالفہ ہیں عقیدہ کی شیعہ کے عقائد  
 واضح تر ہو بالجملة تاویل شاگرد کی جو نسبت استاد کے قول کے کی درست نہیں ہو کیونکہ اگر خدا خلق اور خلق شمس سے  
 تقدیری ہو تو کوئی نہ ہو تو توحید فعال کیونکہ متحقق ہو کیونکہ یہ توحید یقینی توحید تقدیر ہو اور اس تقدیر پر قول انکا  
 کہ پس تمام شیا جہہ اطلاق پر پیدا نہیں ہوئے مگر اس کے حکم سے جو بلفظ کن فرمایا تھا کس کام کا ہو گا اور جو طعن تفضل نہیں  
 کرتے ہیں کہ جنہوں نے مثل شیعہ کے فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق کیا ہو بابت تصدیق کرنے میں یہ  
 اور احادیث کے جو جنہوں نے ذکر کیے کیونکہ درست ہونگے کیونکہ جنہوں نے کب کہا ہو کہ خلق تقدیری فعال اختیار  
 اور غیر اختیار یہ کو عام نہیں ہو تفرق انکا خلق تکوینی میں ہو پھر اگر یہ تفرق خلق تکوینی میں ہو پھر اگر یہ تفرق خلق تکوینی میں  
 فاضل شتی کے نزدیک مسلم ہو تو طعن مشترک اور رد ہوگی اور اگر مسلم نہ ہو تو فاضل شتی شیعہ نہیں ہو سکتے پھر  
 کلمات جو جنہوں نے کہے یا مراد اس سے اظہار ضرر فاضل اپنا ہو یا میلان طرف غلاۃ کے ہو کہ وہ بھی بعض احادیث کے  
 مفاد سے قبول اہل سنت قائل ہوئے ہیں اور جو جنہوں نے لکھا ہو کہ جناب میر علی علیہ السلام نے اس مسئلہ میں جنس  
 کرنے سے منع فرمایا ہو وہ اس لیے ہو کہ چونکہ مقام باریک ہو کہ میں بنخان باطل اہل جبر میں گرفتار نہ ہو جائیں اس لیے فاضل  
 مذکور کو زیادتیا کہ نفع شتباہ عوام کرتے نہ یہ کہ اور شہادت کو نیک قوت دین بالجملة یہ معلوم ہو کہ اس راہ میں شاعر ہو  
 غول طریق تنہا نہیں ہیں بلکہ بعض مدعیان تشیع بھی بھکانے والے ہیں اس لیے ضرور ہو کہ جواب اس حل استدلال کا  
 جس سے متمسک کرتے ہیں ایسا دندان شکن یا جاے کہ سب کو کافی ہو جائے پس کہتا ہوں میں کہ جو استدلال یہ اللہ  
 بخالق کل شئی سے جنہوں نے کی ہو جواب مفصل اس لکھا جا چکا ہو اور اب دوسری تقریر سے کہا جاتا ہو کہ جو شاعر  
 کہتے ہیں کہ اگر بندہ بھی فاعل خلق ہو اور خدا بھی فاعل خلق ہو تو تشریک غیر کی لازم آتی ہو اور یہ سہی یہ سے بالضرور  
 ثابت ہوتا ہو کہ خدا خالق ہر خیر کا ہو تو اب اسے پوچھا جائے کہ ارادہ کو تو وہ بھی مخلوق بندگان کہتے ہیں پھر جب  
 یہ ہو تو اب تخصیص یہ کی اور تشریک خلق میں غیر کی تم پر بھی لازم آتی ہو یا نہیں علاوہ اسکے حق تعالیٰ خود قرآن میں  
 فرماتا ہو تبارک الله احسن الخالقین پس جب اسے اپنے تئیں بہترین خالقان فرمایا تو اسے اور خالق کے جو بھی  
 بالضرور دلالت کی اور جب ایسا ہو تو ان فنون آیتوں کے رفع خلاف اور جمع کے لیے ضرور ہو کہ کہیں مراد اس یہ کہ



اللہ خالق کل شئی کی یہ ہے کہ وہ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا ہر جوارہ و اجسام سے اور یہ یقینی ہے کہ خدا کے سوا پیدا کرنے والا  
 چھوٹے بڑے جوارہ و اجسام کے کوئی قادر نہیں ہے جیسا کہ خود فرمایا ہوتا ہے الذین ندعون من دون اللہ ان یخلقوا  
 ذبابا و لو اجتمعوا لالٰھ یعنی وہ کہ جنکو تم خدا کے سوا معبود قرار دیتے ہو ایک مکھی نہیں پیدا کر سکتے اگرچہ سب ملکر جمع  
 ہوں اسکے پیدا کرنے کے لیے پس یہاں سے کیسا صاف واضح ہوتا ہے کہ جو کچھ خدا کے ساتھ مختص ہے وہ جوارہ و اجسام  
 پیدا کرنا ہی نہیں بلکہ احکامات و سننات کا اور جو انکے اور اعراض سے تابع ہیں اور یہ کیونکر ہو حالانکہ خود فرمایا ہے  
 فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر یعنی پس جو چاہے وہ ایمان لائے اور جو چاہے وہ کفر اختیار کرے اور فرمایا ہے  
 وما خلقنا السموات والارض وما بینہما الا بآیۃ یعنی ہم نے زمین کو اور زمین کو اور جو کچھ مابین  
 میں ہے مگر ساتھ حق کے اور یقینی معلوم ہے کہ کفر حق نہیں ہے پھر مخلوق خدا نہ ہو گا اور فرمایا ہوتا ہے الذین آمنوا  
 ازکعوا و اسجدوا واعبدوا ربکم یعنی وہ کہ وہ جو ایمان لائے پور کوع کر و اور سجدہ کر و اور عبادت کرو  
 پروردگار کی اس سے طلب فعل رکوع و سجود و عبادت کی ظاہر ہے اور طلب فعل اس مکلف سے جسے حکم فرمایا و آلات کرتا ہے  
 کہ وہ صاحب قدرت ہے پھر کیونکر نفی قدرت کی اس سے کر سکتے ہیں اور سوائے ممکن ہے کہ اللہ خالق کل شئی میں مقتدر  
 کل شئی و ہم فاعل بکسر ال مشدہ مراد ہو اور اس صوت میں کسی اور تاویل کی حاجت نہ رہی کیونکہ خالق تقابیر میں  
 کوئی قباحت نہیں ہے اور جواباں خیال سے بھی جو مذکور ہوئے کسی طرح ممکن ہے پہلے یہ کہ احادیث جو نفی جبر و آلات  
 کرتے ہیں وہ پہلے گذرے اور وہ مؤید یاد لہ عقلیہ روایات محکمہ قطعیہ ہیں پس جو خبر انکے مخالف ہو یا وہ مطروح ہوگی یا  
 حتمال کہ یہ احادیث ضعیفہ ہوں جیسا کہ چند روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے صدق علیہ رحمۃ نے کتاب التوحید میں و عمیون  
 اخبار الرضا میں بسند اپنے نسین بن خالد سے روایت کی ہے کہ عرض کی میں نے خدمت میں آنحضرت کی کہ امیر مومنین  
 لوگ تشبیہ جبر کی نسبت الہیہ علیہم السلام کی طرف کرتے ہیں اس جہت سے کہ آپ کے آباے ظاہرین سے جو روایات  
 وارد ہوئے ہیں وہ سپرد آلات کرتے ہیں یہ سنکر حضرت نے فرمایا کہ ایسا پس خالی ہے کہ تو کہ جو روایات کہ ہمارے آباے  
 ظاہرین سے تشبیہ میں منقول ہیں وہ زیادہ ہیں یا وہ اخبار جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے اس بارے میں مروی ہیں  
 زیادہ ہیں یا وہی کہتا ہے کہ میں نے عرض کیا کہ جو جواب سالتاب سے مروی ہیں وہ زیادہ ہیں حضرت نے فرمایا کہ پھر کیا  
 وجہ ہے کہ اس بات کی نسبت پیغمبر خدا کی طرف نہیں کرتے پھر خالی کہتا ہے کہ میں نے عرض کیا کہ پیغمبر کی نسبت یہ گمان  
 رکھتے ہیں کہ یہ روایات بہتان و رافضیہ ہیں آنحضرت نے ایسا کلام نہ فرمایا نہ میں فرمایا حضرت امام رضا علیہ السلام نے  
 فرمایا کہ اسی طرح ہمارے آباے ظاہرین نے بھی ایسا کلام نہیں فرمایا لوگوں نے آنحضرت پر تمت کی جو اور رافضیہ تشبیہ  
 جبر کا نہیں باندھا مگر غالیوں نے کہ عظمت بزرگی کو حق تعالیٰ کی سبک کیا ہے پس جو بخین و ست رکھے گائے ہمارے  
 ساتھ دشمنی کی اور جو بخین دشمن سمجھے وہ ہمارا دوست ہے یہاں تک کہ فرمایا ایسا پس خالی جو کوئی ہمارے شیعوں سے ہو



اسے چاہیے کہ انہیں اپنا دوست و رند و گار نہ بنا کے فقط اب اس سے صاف ظاہر ہو کہ احادیث مذکورہ کلام طہارین  
 نہیں ہیں بلکہ تہمت و غیۃ غلاۃ ہیں اور یا وہ احادیث مطروح ہونگے تقیہ کے جہاں سے اس لیے کہ روایات عامہ کے  
 موافق ہیں کیونکہ انہیں عامہ کے طریقہ سن کے موافق ابن عباس سے مروی ہو کہ پیغمبر نے فرمایا اور ابن ماجہ نے جو اہل  
 روایت کی ہو پیغمبر سے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ میں نے خیر کو شکر کو یہ کیا ہو پس خوشحال ہوا کہ  
 جسکے ہاتھ پر تقدیر خیر کروں اور اسے ہر اسکے لیے جسکے ہاتھ پر تقدیر شر کروں پس صاف اس سے یہی معلوم ہوتا ہو کہ خبر  
 مذکورہ اللہ علیہ السلام سے ان خبر سے جو بطریق الہستانت پیغمبر سے اسے منقول ہیں ایک معنی پر ہیں و موافق ہیں اور  
 جو اخبار کہ مکے معقولات خاص کے روایات سے موافق ہوں یقینی لائق طرح کرنے کے ہیں یا ان اخبار کی تاویل کی جائے گی  
 ساتھ خلق تقدیری کے اور یہ بھی ممکن ہو جو اخیر روایت مذکورہ میں وارد ہو کہ خوشحال ہوا جسکے ہاتھ پر تقدیر خیر کروں  
 اور یہ معنی نفی خلق تکوینی کے خیر و شر کی بنا و بن سے نہیں کرتے اور بندوں کے فاعل ہونے کو ان سے سلب نہیں کرتے  
 اور جب یہ ہوا تو فقر کرنا درمیان بنا و بن کے افعال اختیار ہی اور امور و خطرات ہی کے خلق تکوینی میں ممکن ہو گا اور وہ فانی  
 تصدیق کو عموم آیت قرآنی اور روایات اللہ ہدی علیہ السلام کے جو دلالت کرتے ہیں خالق تقدیری کے شامل ہونے کے  
 جملہ اشیا کے لیے نہ ہو گا اب صاحب عقل سلیم یہ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ان جہالات صحیحہ کے استدلال اشاعرہ اور جو اس  
 استدلال سے تمسک ہوں انکے استدلال باطل ہوئے کیونکہ مشہور اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال نہ کہ ابطال  
 استدلال سمیعہ متشابہہ بذریعہ سہوۃ کہ قوت نص کی اور حکم کی کہتے ہیں کیا اور اب بحجرات جو عقیدہ فقر و فقہ حقیقت  
 وہ اپنے حال پر باقی رہے بلکہ سب سے بلند ہوئے اللہم اجعلنی من المؤمنین المصدقین فی الدنیا والاخرۃ فصل  
 چہمی بیان میں اس امر کے کہ حق تعالیٰ حکیم ہو اور اسکے سب کام حکمت و مصلحت منوط ہوتے ہیں و فعل غیب  
 اور بے فائدہ اس سے نہیں صادر ہوتا اور افعال میں اس سے اغراض صحیحہ اور بری بڑی حکمتیں ملتی ہوتی ہیں لیکن  
 غرض افعال الہی میں بندوں کی طرف عائد ہوتی ہو یہ نہیں ہو کہ کوئی غرض اسکی انہی منفعت کے حال کرتے ہوئے  
 اور یہ بات ضروریات مذہب شیعہ سے ہوا و ہلستہ سے معتزلہ انکے اس سے موافق ہیں مگر اشاعرہ بتبعیت حکما کہتے ہیں  
 کہ افعال خدا کے معلل باغراض نہیں ہیں اگرچہ اسکا اعتراف کرتے ہیں کہ ہر کام خدا کے کاموں سے مقرون باغراض  
 حکمت و ثمرات ہر لیکچر گمان کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو یہ ثمرات افعال میں اپنے مقصود نہیں ہوتے اگرچہ یہ مرتب ہوتے ہیں  
 بلکہ محال ہو کہ کوئی کام اسکا خالی نوا و ثمرات سے ہو بلکہ کوئی اہل اسلام سے ہر کام نہیں ہو کہ خدا کے کام معلل  
 مصالح حکمت پر نہیں فوق تناہو کہ بعض قرافظی اور انکار معنوی کرتے ہیں مثل اشاعرہ کیونکہ لفظ تواکنا مذکور ہوا  
 اور معنوی انکار انکار یہ ہو کہ انکے علما تصحیح کرتے ہیں مثل ما فخر رازی و شاحج مقاصد و شاحج مواقف کہ کیا غایت مصلحت ہو  
 اس میں کہ حق تعالیٰ کفار کو تخلیق ایمان سے باوجود اس کے کہ جانتا ہو کہ وہ ایمان نہ لائینگے اور پھر انہیں ہمیشہ گنہگار رکھے گا



بعض نے لگے کہا ہر بعض فعال خدا کے کچھ فائدہ نہیں رکھتے جیسا کہ کفار کا ہمیشہ گمین رکھنا ہر کہ سے  
کسی کو فائدہ نہیں ہوا اور شاہ عبد الغفریہ دہوی نے کہا ہر شیطان کا پیدا کرنا اور اسے ہلکت وینا اور خواہے  
انسانی پر قدرت بخشنا اور تصرف نیا اسے ہر ایک ل پر مادہ صلح کو قطع کرنا ہر ایسی باتوں سے ان کے صاف  
ظاہر ہوتا ہر کہ انکار دعویٰ کہ فعال خدا کے مشمل اور حکمتوں کے مصلحتوں کے مین یہ اقرار زبانی ہوا اور باطن میں  
مصلح رہا نہ تھے یعنی انکار ہوا و عبت قبیح کی نسبت خدا کی طرف جائز سمجھتے مین حالانکہ یہ منافی ہوا یہ کہ یہ  
افعیستہ ایما خلقنا کہ عبت لیکن مایہ نسجماء بعد یہ موافق ارشاد اپنے ائمہ ہدیٰ ظاہر و باطن مین اسکا اقرار نہیں  
کرتے مین کہ کوئی فعل خدا کا اسکے کاموں سے خالی معصمت و حکمت سے نہیں ہوا اگرچہ یہ لازم نہیں ہوا کہ ہر  
عقول ناقصہ بھی کتبہ حکمت تک ہر فعل کی اسکے پہنچ سکیں جیسا کہ توحید فضل مین جناب امام جعفر صادق علیہ السلام  
منقول ہوا اور خلاصہ سکا یہ ہوا کہ بعضے مخبرین سے کہ انکار صانع مدبر کرتے مین اور کہتے مین کہ جو کچھ اس عالم مین  
واقع ہوا ہر از روئے صنعت و حکمت و تدبیر نہیں ہوا جو ان کے مانند بعض عوام سے مین وہ بسبب اپنے نقصان  
عقل کے اور ان مصلح اور حکمت ہاے بزرگ کا جو نہیں کر سکتے تو گمان کرتے مین کہ یہ امور خالی حکمت و حکمت سے  
مین پس حق تعالیٰ بلند ہر اس سے جو یہ وصف کرتے مین و یہ ضلالت مثل چند ان نابیناؤں کے ہوا کہ ایسے گھر مین  
داخل ہوں جو نہایت نیکی و استحکام سے بنا ہوا اور بہت عمدہ فرش فاخر مین بچھا ہوا جو جو کچھ کہ چاہیے کھانا  
اور پانی اور پوشاک غیر کہ آدمی اسکی طرف محتاج ہوتا ہوا وہ اہمین مینا ہوا اور ہر ہر مقام مناسب پر رکھی ہو  
پس وہ اندرھے اس مکان بلند مین چپ و رست پھر مین اور اس گھر مین جو درجات کہ آہستہ مین نہیں داخل ہوں  
اور اپنی آنکھ کے نہونے سے نہ اس گھر کی بنا کو دیکھیں جو اسکے رہنے والوں کے لیے مینا کیا گیا ہوا سے دیکھیں  
بسا ہوا کہ اندھوں کی طرح پاؤں ماریں کسی طرف پر یا کسی خیر پر کہ جو مقام و موقع سے رکھی ہوا اور اسکی طرف احتیاج  
ہست ہوا یہ نہ جانیں کہ کس جہت سے یہ خیر بیان رکھی تھی اور اس ٹھوکر کے لگنے سے غصہ کریں و اس گھر کی  
اور گھر کے بنانے والے کی جسے خوب بنایا اور خوب راستہ کیا نہ امت کریں بعینہ ہی حال ہوا اس گروہ کا بھی  
جو حسن تقدیر معبود حقیقی اور کمال تدبیر عالم وجود مین انکار کرتے مین کیونکہ جب اذہان ناقصہ ان کے سبب علل فوائد  
اشیاء مین اور اک سے قاصر مین دریافت نہیں کر سکتے تو اس عالم امکان مین نادان و حیران پھرتے مین اور جو کچھ  
اس گھر مین حسن صنعت اور درستی نظام و استحکام خلقت کی صنعت کام مین ان کی گئی مین ان کے مین سمجھتے اور جو ایک  
شخص نے ان مین سے ان مین مطلع ان حکمتوں پر کیا اور وہ چیز کہ اسکے سبب کو نہیں جانتے اور انکی عقل اسکی حکمت  
نہیں پہنچتی بتایا تو اسے موصوف بخطا کرتے مین اور بے عقل جانتے مین فقط اور شاعہ کا استدلال اپنے مذہب سے  
یہ ہوا کہ اگر خدا کے کام کسی غرض غایت کے لیے ہوں تو اس سے لازم آتا ہوا کہ حق تعالیٰ اپنی ذات مین ناقص ہوا اور



غیر سے کمال حاصل کرے کیونکہ یہ غرض و غایت کام کرنے والے کے حق میں اولیٰ ہو اور کمال کے یہی معنی ہیں  
 لیکن تعجب کی بات یہ کہ یہ نہیں سمجھتے کہ ذات مقدسہ کی کامل من جمیع الجہات ہو اور کامل بالذات کا معنی یہ ہے  
 کہ اپنے غیر کو فائدہ پہنچائے اور تحقق ہونے شرط اور ارتقاء موانع کے اپنے تئیں فائدہ پہنچانے سے باز نہ رکھے پس  
 فائدہ کا نہ پہنچانا باوجود قدرت و ارتفاع موانع نقص ہے نہ کہ فائدہ پہنچانا نقص ہو اور اگر حق تعالیٰ کسی چیز کو بدو  
 غرض غایت کے واقع کرے تو اپنے کاموں میں لاعب اور عابث ہوگا اور عبث کا صادر ہونا البتہ حماقت و عقلی  
 اور اس سے حق تعالیٰ نے خود انکار فرمایا جیسا کہ آیہ فحسبہ الخ میں مذکور ہوا اور اگر فائدہ کا پہنچانا نہ سکے پہنچانے سے  
 بہ نسبت ذات باری کی اولیٰ ہو تو اس میں کیا نقصان ہے کیونکہ یہ امور از قبیل صفات فعل ہیں اور یقینی بات  
 کہ فعل اسکا بہر چیز کو ایک وقت میں اور ترک کرنا اسی فعل کا دوسرے وقت میں والی و الیق ہوتا ہے اور اسے  
 امور اضافیہ اور اعتباریہ ہیں جن میں تغیر لازم آتا ہے حاصل یہ ہے کہ اگر صفات کمالیہ ذات میں نہی محتاج نہیں تو نقصان  
 ولیکن یہ امور اعتباریہ اور اسمائے اضافیہ کہ بسبب صدور افعال کے اسکی ذات اقدس کی طرف منسوب ہوتے ہیں  
 تو حقیقت میں خالی ہونا ان سے اس وقت میں کہ جب اصلح ہو نہ عیب ہے نہ نقص ہے اور نہ متصف ہونا اسکا وقت صلح  
 میں تکمال ہے بلکہ ایک کمال ہے کہ اسکی ذات سے صادر ہوتا ہے اور اگر کوئی اس کمال کا نام تکمال کہے تو اپنی اصطلاح  
 خاص ہو اور اصطلاح میں کسی کو اختیار ہے کیونکہ کمال ذاتی کمال فعلی میں جاری نہیں ہو سکتا سو اس کے اور نقصان  
 مذہب پر بطالان مصالح الہی سے لازم آتے ہیں وہ دوسری فصل میں اس باب کی مذکور ہوئے حاجت عاودہ کی  
 نہیں ہے اور مولانا نے مجلسی علیہ الرحمہ نے حق یقین میں کہا ہے کہ بعض متکلمین کا اعتقاد یہ ہے کہ افعال الہی متضمن صلیت  
 ہوتے ہیں مگر اصلح ہونا ضرور نہیں ہے حاصل یہ ہے کہ خدا کا کام عبث نہیں ہوتا مثل سفہاء اور حماقہ کے کاموں کے بلکہ  
 کسی کی مصلحت پر استعمال ہوتا ہے یا یہ کہ وہ اصلح ہو پس یہ ضرور نہیں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس امر خاص میں بھی  
 ضرور نہیں ہے جیسا کہ اخوند صاحب نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے فصل ساتویں بیان میں بعض الفاظ کے  
 جو ذکر صفات الہی میں مذکور ہوئے ہیں اور اکثر وہ سات لفظ ہیں لطف و توفیق و خیران و ابتلاء  
 و تحقیق و شہادہ جاننا چاہیے کہ اکثر متکلمین مامیہ اور معتزلہ نے کہا ہے کہ لطف حق تعالیٰ پر بحسب عقل واجب  
 خواہ اسکی عدالت کی جہت سے یا بسبب اس کے کریم ہونے یا کریم و عدالت دونوں کی باعث سے لیکن لطف ہونے  
 شرط لگائی ہیں کہ ان کے ساتھ واجب ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہوئے اور لطف یہ ہے کہ اپنے بناہ مکلف کو طاعت سے  
 قریب کر دے اور گناہ سے دور کر دے ساتھ اس کے اختیار کے باقی رکھنے کے اور جبر نہ کرنے کے مثل پیغمبر کے بھائی کے  
 اور ائمہ علیہم السلام کے منصوب کرانے کے و وعدہ کرنا ثواب کا اور وعید فرمانا عقاب کا اور سوا اس کے جلاو الطاف  
 ہیں خواہ نعمتوں کی قسم کے ہوں یا آلام ہوں عذبی ہوں یا وجودی ہوں بعد اس کے یہ لطف حاصل کرانے والا واجب کا



یا سلطان ایچے کام کا جو راجح ہو تو وہ توفیق ہو اور اگر باعث ترک معصیت کا ہو تو وہ عصمت ہو اگر ان دو فضیلتوں  
 خالی ہو تو وہ مقرب ہو بغیر مثال نہیں کرتا کسی نیکی کو اور دو نہیں کرتا کسی باری کو لیکن اسے قریب کر دیتا ہے پھر  
 اسے مکلف کو اختیار ہو اور خدا لان منع کرتا ہو اس لطف سے اور گویا وہ ضد توفیق ہو اور کلام علما میں لطف کا اطلاق  
 کسی وجہ سے ہوتا ہے ایک لطف ممکن ہے جو فعل مامور پر کی ممکن میں مداخلت رکھتا ہو دوسرے لطف خفی ہو کہ  
 اسے ممکن و قاصر اسے نہ مکلف کے فعل مامور پر قدرت دخل نہیں ہے اور ممکن میں مامور میں معنی معروف ہیں  
 معنی عام ہیں جو دونوں کو شامل ہیں بغیر قریب کر کے طاعت سے اور دور کر کے معصیت سے اور عام ہیں سے ہو  
 کہ دخل اسے ممکن میں ہو یا نہ ہو جیسا کہ علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق یقین میں فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ پر لطف حسب  
 عقل واجب ہے اور لطف ایک امر ہے کہ مکلف کو نزدیک گردانتا ہے طاعت سے اور دور کرتا ہے معصیت سے مثل  
 پیغمبروں کے بھیجنے کے اور اماموں کے نصب کرنے کے اور وعدہ ثواب و وعید عقاب کرنے کے اور جو اسکے مثل ہیں  
 اور شراح مقاصد نے لطف مقرب کی مثال میں از راق اور آجال اور قوی اور اکمال عقل و ردلیون کا نصب  
 کیا ہے اور جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ اعطائے قوۃ عقلیۃ از جملہ لطف ہے اور جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ نے  
 بھی تصریح فرمائی ہے ساتھ ہی بات کے کہ معرفت لطف کی عام ہے اور یہ سب عموم لطف پر دلالت کرتا ہے پس جو لطف کے  
 ممکن قنار طاعات و ترک سیئات پر مداخلت رکھتا ہو اور وہ سبب و آلات ہیں کہ بے انکے بندے توانائی قنار  
 طاعت و ترک معصیت پر ہم نہیں پہنچا سکتے مثل زبان و اعضاء و جوارح کے کہ شکر بدون اسکے یا اور طاعتیں بے  
 انکے نہیں ہو سکتیں و اسی طرح اکمال عقل اور جو کچھ تکلیف و امتثال امر سپر موقوف ہے سکا دنیا یقینی خدا پر حجت  
 والا تکلیف بے جا اور مستقیم ہوگی اور اسی جملہ سے ارسال رسل ہو اور معجزات کا انکے ہاتھ پر جاری کرنا ہو اور اقامت لیل  
 کی حقیقت عقائد حقیر کیونکہ سین شک نہیں ہے کہ جملہ شرائط تکلیف سے مکلف کا جاننا یا ممکن ہونا اس چیز کے  
 جاننے سے ہے کہ ساتھ اسکے تکلیف کی گئی ہو اور قدرت اسکی اس کام پر ہو اور یہ بات سمعیات میں بدون بعثت پیغمبران  
 ممکن نہیں ہو پس سکا واجب ہونا ثابت ہو جو حسب مطالع اسے لطف نہ کہ میں اب ہا یہ جو کچھ طاعت سے قریب کرے  
 اور گناہوں سے دور کرے گو مداخلت اعطائے ممکن و قدرت میں نہ رکھتا ہو اور طاعت کا کرنا اور اسی طرح ترک گناہ  
 بے اسکے بھی متصور ہو پس اسکے بھی واجب ہونے میں فی الجملہ کوئی خلاف جو ممکن میں معروف ہونے میں ہو جناب  
 اخوند صاحب نے بھی حق یقین میں کہ یہ کتاب بجا کے بعد کی ہے قرآن اسکے وجوب سے کیا ہے اور مشہور دلیل جو کیا  
 اس لطف کے یہ ہے کہ اگر خداوند عالم باوصف اسکے کہ اسے بنا دے گا مطیع ہونا مطلوب ہے تاکہ انھیں ثواب سے لطف  
 مقرب کو عمل میں نہ لائے تو اسکی غرض کے مناقض ہوگا لیکن یہ لازم نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کسی جگہ اسے ترک کرے  
 کیونکہ اس لطف کا واجب ہونا من حیث الحکمۃ بہ نسبت جمیع مکلفین کے ثابت نہیں ہے بلکہ مختار مامور یہ ہے کہ جیسا



یہ لطف واجب ہر ہی طرح شہ راج اور طبع اور اضلال بھی خدا کی طرف سے ہوتا ہے جیسا کہ مولانا سے طبع ہی سے  
تفسیر عقل کشیدہ میں کہا ہے کہ ضلال کبھی اس معنی پر آتا ہے کہ حق تعالیٰ اس لطف کو جو مومنین پر بطور خیرا کے ایمان انکے بندوں  
فرماتا ہے اسی کفار سے منع کرے اور اس سے یہ صاف معلوم ہوا کہ یہ لطف بعض مکلفین کی نسبت نہیں واقع  
ہوتا اور یہ کیونکہ نہ ہوا الا نیک ظاہر ہے کہ جو کفار و فاسق کہ اہلیت الطاف ربانہ کی نہیں رکھتے بذل الطاف انکی نسبت  
نہ اور زمین اور جب لطف عام ہوا تو مشروط بشرط اور منوط ساتھ رفع موانع کے ہوگا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو  
جاننا چاہیے کہ جہاں شرط وجوب لطف سے خدا کا جانا ہے اس امر کو کہ مکلف بعد حصول لطف جسکی تکلیف دی گئی ہو  
اسے بجا لایگا کیونکہ جب جانیں کہ بذل لطف اس شخص کی نسبت کوئی فائدہ نہ بخشنے گا تو لطف کا کرنا عبث ہوگا  
مگر اس مقام پر کہ جب تمام محبت اور بندوں کے عذر کا قطع کرنا یا جو اسکے مثل اور مصالح ہوں ملحوظ ہو اور اسی  
شرط سے سبق استحقاق و الّا ترجیح بلامرجع لازم آئیگی چنانچہ یہ مرتضیٰ علم الہدیٰ نے کہا ہے کہ کوئی شبہ نہیں ہے  
کہ حق تعالیٰ کی نعمتیں تمام خلق کو شامل ہیں مگر ان نعمتوں میں بھی بعض کو بعض سے اختصاص ہے اور یہ یا بسبب انکی  
اختصاص کے ہے یا اور کسی سبب سے جو مقتضی اختصاص کو ہوا ہو اور مرتبہ اسکے یکساں نہیں ہیں اسی طرح لطف  
درجات برابر نہیں کیونکہ جو الطاف بہ نسبت انبیاء اور اوصیاء کے مرعی ہوتے ہیں وہ دوسروں کو ضرور نہیں ہیں  
اور انہیں شرط سے یہ ہے کہ لطف منافی تکلیف نہ ہو الا مناقض غرض آزمائش ہوگا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ دنیا کا  
اس گھر کا جو جیسے آزمائش بندوں کی اور تمیز نیکوں کی بدوں سے ہوتی ہے پس اگر حق تعالیٰ جو کچھ طاعت کے لیے  
طبیعت چاہے وہ اسے میسر کر دے تو جو مقصود صلی امتحان ہے وہ کہاں رہے اور مطلوب امتحان سے ہے کہ مقرران  
بارگاہ احدیت کے مراتب کا ظہار کرے اور انکی بلندی شان مرتبہ کی سب کو دکھائے کہ اس دارمحن میں جسے  
چاہتا ہے کتنے دور رہے ہیں اور راہ خدا میں کیا کیا سبب و مصائب کے تحمل ہوئے ہیں اور ہر حال میں خدا کی یاد کو  
نہیں بھولے اور ہجوم بلا و مصائب میں کبھی لتنگ نہیں ہوئے اور طاعت کے کرنے سے اور گناہوں کے چھوڑنے سے  
کبھی غافل نہیں ہوئے اور مقتضائے رحمت ربانی کو ہمیشہ اپنی مقتضائے طبیعت پر ترجیح تفویض دیتے ہیں  
پھر کیونکر ہو سکے کہ انکا حال مثل ان لوگوں کے ہو جو طاعت نفس کو طاعت خدا پر مقدم رکھتے ہیں اور انکی طاعت  
نفس کے موافق اسباب ظاہر ہے ہم پہنچے تو بالعرض طاعت خدا کی کرتے ہیں اور اگر کسی صلحت کے لئے حق تعالیٰ نے  
کو علم شکاسب سے زیادہ ہے انکی مطلوب و مرغوب کے موافق کیا تو طاعت میں کس نے نہیں اور قضاے انکی  
رضی نہیں ہوتے پھر اگر بلا اسکے کہ کلیتہً تمیز حق کی غیر حق سے کرے اور بے اسکے کہ سابق میں کوئی امتحان کر چکا ہو  
براہیک کی موافق تھا کہ اسباب جمع کر دے جس سے عبادت اُنسے ہو سکے تو یہ بھی ضرور ہوگا کہ اس طاعت کو خدا  
قبول کرے اور جو ایسا ہو تو پھر تمیز نفوس قدسیہ و نفوس خبیثہ اور سیدہ میں کیونکر حاصل ہو اسلیے حکمت رفتاری



یہ امر جان کرین ہو کہ عطا کے قدرت و کمین چسبکی تکلیف دہ گئی ہو سب مکلفون کو شریک کرے تاکہ سب کو محبت عطا  
اور محل کلام نہ باقی رہے اور آزمائش کے لیے اور سب کی نظر میں حق کو غیر حق سے ممتاز ہونے کے لیے اور عالی و  
سافل کے فرق کے ظاہر ہونے کو تحصیل امور شاقہ کی اور ان خیروں کی جو منافی طبع ہیں فرمائی تاکہ اگر ایک بھی  
متحمل ان امور کا ہو کر رضاے خدا کو اپنی رضاے نفس پر مقدم رکھے اسکے لیے جتنا الہم و سبج راہ خدا میں اٹھا ہے  
اسی قدر ثواب و خیر زیادہ تر فرمائی جائے اور جو کوئی اپنی رضاے نفس شوم کو رضاے الہی پر مقدم کرے و شیطان  
اطاعت کرے تو چونکہ حق تعالیٰ نے تکلیف ممکن کی فرمائی تھی جس کا صا و رعایت سے محال نہ تھا اور محبت کو سب پر کیا تھا  
اور کوئی گنجائش اسے عذر و کلام کی نہیں تھی اسکے لیے اگر وہ لائق رحمت و عنایت کے ہو تو اعانت اسکی ساتھ متوجہ  
کرنے سبب کے طرف مطلوب خیر کے اسکی استحقاق کے باعث یا محض اپنے تقصیر سے فرماتا ہو اور اگر لائق عنایت  
نہیں ہو بسبب اپنی شومی نفس کے تو حکیم علم اپنے لطف و مہربانی کو اس سے سلب فرماتا ہو اور بیان شافی اس مطلب کا  
خطبہ قاصد میں ہے جو جناب میر علیہ السلام سے منقول ہو اور سبج البلاغہ میں سب موجود ہے کہ وہ بحر و خارج ہو اور چنانچہ  
اسکے مع ترجمہ حدیث سلطانیہ میں بھی مذکور ہیں من شاء فلیرجع الیہ بالجملة تن لفظون کے معنی الفاظہ متکلمہ سے  
بیان ہو چکے چار لفظ یعنی ابتلا و تمحیص و تدریج کا بیان یہ ہے کہ ابتلا یعنی آزمائش ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لیست  
اللہ مافی حدود کذب یعنی تاکہ آزمائش ہو کہ تمہارے سینوں میں ہو تمہارے اعمال سے کیونکہ خداوند عالم  
بہر چیز عالم غیب حال ہر چیز کا جانتا ہے جیسا کہ فرماتا ہے لقد خلقنا الانسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن اقرب  
الیہ من جبل الورد یعنی اومی کو پیدا کیا ہے اور ہم جانتے ہیں اسے جو اسکے دل میں آتا ہے اور ہم اسکی رگ گردن سے بھی  
زیادہ اس سے قریب ہیں لیکن حق تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسکے حال کا معاینہ فرماوے پس اسکے ساتھ آزمائش کا معائنہ فرماتا ہے تاکہ  
اسکے حال کو سب پر ظاہر فرماوے گو خود محتاج آزمائش نہیں ہے اور تمحیص خالص کرتا ہے اور حق ناپید کرنا ہر کسی چیز کا ایک حال  
دوسرے حال کے بعد جیسا کہ فرماتا ہے و لیعلم اللہ الذین امنوا الی ان قال و ینحصر اللہ الذین امنوا و یحق الکافرین  
یعنی تاکہ آزمائش خدا ان اشخاص کو جو ایمان لائے ہیں اور تاکہ غائص کرے انکو گناہوں سے بسبب ابتلا کے اور پاک  
کرے کافروں کو بسبب انکے گناہوں کے وقت آزمائش میں انکے تحلیہ کے ساتھ درمیان انکے اور انکی خواہشوں کے  
اور فرماتا ہے و ام حسبہم ان یرخلوا الجنة و یداعلم اللہ الذین جاہدوا منکم و یعلم الصابرین جناب مولانا کے طبری نے  
جو اسکی تفسیر میں فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی غرض اختیار و ابتلا سے یہ ہے کہ منین کو متمیز بایمان مشاہد فرماوے  
کیونکہ حق تعالیٰ انکے ایمان کو قبل انکے اظہار کے و یہاں جانتا ہے کہ بعد اظہار انکے جانتا ہے پس قبل از اظہار ایمان جانتا تھا  
کہ وہ ایک ہے کہ بسبب ایمان کے یہ دوسروں سے ممتاز ہونگے پس جبکہ انھوں نے ایمان ظاہر کیا تو جانتا کہ انکا تمیز و امتیاز  
قوت سے مرتفع عمل میں آیا اور تغیر جو واقع ہوا تو واقع میں اور بالاصل معلوم ظاہر ہو ذات باری میں نہیں ہے



کیونکہ ذات عالمی و لیکن بسبب ان تعلقات کے علم ذاتی متغیر ہوتا ہے اور سپہین کچھ نقصان نہیں ہوا بعضوں سے  
 کہا کہ مراد اس سے یہ ہے کہ تاہم خدا انکو تین مرتبہ یا بیان جانیں پس ظہار حال دوسروں پر فرشتوں سے اور غیر کے  
 جو ہوں چاہتا ہے تاکہ حجت اسکی مشاب کے ثواب دینے میں اور معذب کے اوپر عذاب کرنے میں سبکی نظر میں ہے  
 مشاہد ظاہر و واضح ہو جائے اور اپنی طرف جو اسکی نسبت سی ہو یہ اسلیئے کہ تاسیح حال انکے زیادہ تر ظاہر ہو ورنہ  
 دونوں معنی صحیح ہیں اور معنی استلاج کے وہ ہیں جو جالبام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے جبکہ راوی نے یہ جیسا  
 فرمایا کہ تدریج حق تعالیٰ کا فعل نسبت اس بندہ کے ہے جو گناہ کرتا ہو پس حق تعالیٰ اسے مہلت دیتا ہے اور اپنی مہلت کا  
 اس پر زیادہ فرماتا ہے پس زیادہ تر استغفار سے غافل ہوتا ہے اور اسی معنی سے قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے ولا تتبع من  
 اعفنا قلبہ یعنی اسکی پیروی نہ کر جسکے دل کو غافل کر دیا ہو بخلاف حق تعالیٰ نے اس سے تدریج کیا ہے اس طرح کہ وہ  
 ان میں سمجھتا کتاب کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ جب خداوند عالم کسی بندہ کو  
 اپنے بندن میں سے لطف رحمت فرماتا ہے تو جب وہ گناہ کرتا ہے تو اسے کسی بلا میں مبتلا کرتا ہے کہ جلد اسے استغفار یاد  
 آئے اور طلب مغفرت میں اپنی کوشش کرے اور جب کسی بندے پر اپنے بندوں میں خشمناک ہوتا ہے اور وہ گناہ  
 کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس پر نعمت کو زیادہ کرتا ہے تاکہ استغفار اسکے دل سے نکل جائے اور گناہ میں مشغول نہ ہو یعنی  
 میں قول خدا کے جو فرمایا ہو مستدرجہم من حیث لا یعلمون فصل ہشتم بیان مسئلہ صلاح میں و موضوع  
 اس مسئلہ کا مسئلہ لطف کے موضوع سے عام ہے کیونکہ ہر لطف صلاح ہے لیکن ہر صلاح لطف نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ ہر  
 طاعت سے قریب کرانے میں اور گناہوں سے دور کرانے میں خل نہواور یہ بات اس صلاح میں جو بحسب دنیا  
 بہت واضح ہے لیکن جو صلاح بحسب دین ہے اس میں بھی تامل کے بعد معلوم و ظاہر ہوتا ہے کیونکہ مثلاً شدت سکرات موت  
 بسبب اس کے کہ کفار گناہوں کا ہر مومن کے لیے صلاح ہے لیکن وہ کسی طاعت سے قریب نہیں کرتا ہے یا اس عمل خیر  
 توفیق جو مردہ کے بعد اس کے پس ماندہ بجالائیں مردہ کے لیے صلاح ہے لیکن اسے کسی طاعت سے ز قریب کرتا ہے کسی  
 دور کرتا ہے اور اسی کے مثل ہے وہ کہ زندگی میں حق تعالیٰ اپنے بندے کے لیے ایسے اسباب جمع کر دے کہ باعث یابی  
 ثواب کا اور اس کے تقرب کا خدمت رب لا رباب میں ہو جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ جو عمل کہ دشوار تر ہے ثواب کا  
 زیادہ ہے پس جماع اسباب شقت باعث زیادتی ثواب طاعت ہوتا ہے ہر چیز کہ صوت خفت میں بھی بند طاعت  
 قریب ہوتا ہے اسی طرح اس کے موضوع کے عموم کی تطہیر بہت ہیں اسی لیے مسئلہ لطف کے بیان کے بعد حاجت  
 اس مسئلہ کے بیان کی طرف داعی ہے لیکن معترضہ بصرہ صلاح کو بعضی النفع لیتے ہیں اور معتزلہ بعد از صلاح بحسب حکمت  
 و تدبیر اور لیتے ہیں و حقیقت یہ ہے کہ جو شخص قواعد عدل الہی سے بہرہ مند ہو وہ جانتا ہے کہ تدریج مقام تدریج  
 اور ہی طرح ضلال و طبع او ختم کے مقام پرین لطف صواب ہے جیسا کہ لطف و صلاح اور راہ یعنی ہدایت کرنا اور



توفیق یعنی سبب خیر کامیاب کرنا اپنے مقام پر میں اور خانہ دنیا کہ محل ابتلا و آزمائش کا ہر وہ جس طرح یہ چاہتا ہو اور اس کا  
محتاج ہو کہ اس میں مغیبران و اس کے اوصیا مبعوث و منصوب ہوں و ہمیشہ حجت خدا زمین پر رہے ہی طرح اس کا مقتضی  
یہ بھی ہو کہ قوائے شہوانی اور شیطان بھی اس میں ہو اور اس کا حال بعینہ خانہ مسکونہ کا ہو کہ وہ جس طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک گم  
اس میں نفس امارت سے بچنے اور استراحت کرنے کو ہو وہی طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک مقام کشف بھی ہو اسے بیت الخلا بنائیں اور  
اس میں سب جا کر بول و غایط دفع کیا کریں لیکن اگر کوئی اندھا اس گھر میں جائے اور اسے بیت الخلا کو اپنا خانہ رحمت  
بنائے اور اس جہت سے اذیت سکونت کی اس میں اٹھا کر اپنی پوچھ کوئی سے صاحب خانہ کی تنقیص و تفضیح کرے تو موقع میں  
انقص صاحب خانہ کا نہیں ہونے اس گھر کا ہو بلکہ نقص اس کے نابینا ہونے کا ہو اور وہ گھر مشتمل مصالح پر ہو خانہ شہادت بھی  
اس میں ہو اور بیت الخلا بھی ہو اور دونوں کا ہونا ضرور ہو ہی طرح جو فعل حق تعالیٰ کا جسکے ساتھ موافق ہو وہ اصلح ہو مگر کلام  
علما کا آمیزش لی جہاں سے نہیں ہو چنانچہ کتاب تجرید میں محقق طوسی علیہ الرحمہ نے کہا کہ اصلح کبھی واجب ہوتا ہے بسبب  
پائے جانے داعی کے اور نہ ہونے اس کے صارف کے اور جناب خود صاحب نے حق الیقین میں بھی فرمایا ہے کہ اکثر  
امامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جو کچھ خلق و نظام عالم کے لیے اصلح ہو اس کا کرنا حق تعالیٰ پر واجب ہو اور بعض تکلمین کا اعتقاد  
یہ ہے کہ فعل الہی کو متضمن مصلحت پر ہونا چاہیے اصلح ہو یا ضرور نہیں ہو اور ظاہر تفکر اس مسئلہ میں ضرور نہیں ہر انتہائی  
کلامہ اور حقیقت یہ ہے کہ جناب خود صاحب نے جن بعض کے اس کلام کو نقل کیا ہے اس کے جواب میں حکم ہے کہ یہ کہا جا  
کہ جب حکم مطلق پر یہ جائز نہیں ہے کہ دو متساوی سے ایک کو ترجیح دے تو اختیار کرنا مرجوح کا بطریق اولیٰ روانہ ہو گا اور  
اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اصلح جو اس سے ادون ہو اس پر ترجیح رکھتا ہے پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدائے کام میں اصلح کو چھو کر  
ادون کو اختیار فرمائے گا اور حجتاً بت ہو تو پھر نہایت مشہور کلام امینیہ کا اپنے حال پر باقی رہے گا لیکن جو نقل کے نزدیک  
فرمانی ہو وہ بھی خالی جہاں سے نہیں ہو اور جناب سیدنا علی ہمدانیہ نے حدیث سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ اصلح مقصود  
اس جگہ یہ ہے کہ اصلح نسبت ہر شخص کی بطریق کلی خدا پر لازم نہیں ہے بلکہ جو خدا پر لازم ہو وہ یہ ہے کہ اصلح کو بحسب نظام کلی  
لمحوظ رکھو اور محقق طوسی نے شرح اشارات میں بھی یہی اختیار کیا ہے اور مراد ظاہری اسکی یہ ہے کہ حق تعالیٰ پر اصلح جمیع  
وجہ سے ہر واحد کی نسبت واجب نہیں ہے لیکن اصلح فلاصلح یعنی جو ضرور ہو اسے ساتھ رعایت فرائض و استحقاق کے  
اور رفع موانع خارجیہ کے عمل میں لانا لازم ہو گا اور اس صورت میں اصلح مطلق کی بھی قوت جبکہ شرائط داخل ہوں  
ممنوع ہوگی اور ضابطہ کی قیاس نگرے گی اور شاید کہ جو تجرید میں محقق نے فرمایا ہے کہ اصلح کبھی واجب ہوتا ہے ساتھ  
وجود داعی کے اور نہ پائے جانے اس کے صارف کے اسی لیے ہو کیونکہ فوت ہو جانا اس اصلح کا جو اعلیٰ مرتبہ میں ہو  
نسبت ایک شخص کے یا اس لیے ہو گا کہ اسے استحقاق اس کا نہیں ہو اور اس کا ترک منافی عدالت کے نہیں ہو اور اس سبب  
ضرورت نظام کے جو سبکے لیے ہر ہر ترک اس کا کیا ہو اور اس صورت میں خداوند عالم تدارک اس کا جو اس کے لیے



یہاں چھوٹ گیا آخرت میں بر تقدیر فرض استحقاق فرما دے گا جیسا کہ الامم غیر متحققہ کی تاویل میں وارد ہوا اور یہ بھی منافی  
عدل نہیں ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ کہیں کہ حق تعالیٰ بنسبت دونوں فرقوں کے صلح عمل میں لانا چاہے لیکن ساتھ رعایت  
شرائط استحقاق کے متحقق ہونے کے و موانع کے نمونے کے و ضرور نہیں ہے کہ جو کچھ ظاہر کے دیکھنے میں اصلح ہو مطابق  
واقع ہو کیونکہ مراد اصلح سے اصلح بحسب حکمت ہے نہ اصلح بحسب ظاہر اور یہ بہت ہے کہ ایک بات دیکھنے میں اچھی معلوم ہوتی ہو  
باطن میں متزلزل اور پر فساد موانع کے ہوتی ہو اور کبھی اسکے بالعکس ہوتی ہو نیز باطن میں اچھی ہوتی ہو اور ظاہر میں برتری ہوتی ہو  
لیکن حق تعالیٰ کہ سب اصلح اور مفاد کو جمیع امور کے جائز ہوا اور بارگاہی کو ہر چیز کے ظاہر و باطن کی پہچاننا ہے ہر شخص کے  
واسطے جو کچھ اسکے لیے اقرب بصلح ہو عمل میں لانا نہیں بنا بلکہ مراد یہ ہوگی کہ حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ جو کچھ کل کے واسطے  
صلح ہو اسے عمل میں لائے مگر اجتماع شرائط و رفع موانع لیکن اس جگہ پر شبہ قوسی ہوتا ہے کہ ہر گاہ حق تعالیٰ کمال میں  
رعایت صلح کی ہے تو پھر دعا کرنے سے کیا فائدہ ہو بلکہ منافات قول صلح سے رکھتا ہے جیسا کہ شراح مقاصد نے کہا کہ چونکہ  
بنابر اس قول کے جو کچھ اصلح ہو وہ واجب الصدور ہو گا اور دعا سے تغیر ممکن نہیں ہوا اور یہ قول اسکا باطل کیونکہ  
نفس عام ممکن ہے کہ متغیر مصلحت ہو جائے تو جیسا کہ قبل عام مصلحت ایک امر کے واقع کرنے میں تھی اسی طرح دعا کے بعد  
مصلحت اسکے ترک میں ہو جائیگی اور جو اسنے کہا ہے کہ اس واجب الصدور میں تغیر ممکن نہیں ہے یہ بھی باطل ہے کیونکہ  
صلح و لطف و فضل ہیں جو بیکساں ساتھ پائے جانے شرائط استحقاق اور رفع موانع کے ہوتا ہے علاوہ اسکے کہ اگر دعا سے  
ثابت ہے کہ دعا کرنا واجب ہے اور دعا سے مطالب حاصل ہوتے ہیں اس لیے اسکا ترک نہ انہیں چاہیے بلکہ جانتا تھا  
کہ کبھی ایسا ہو کہ مصالح ادعیہ و تصدقات و اعمال خیر سے تبدیل ہو جاتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے  
ادعونی استجب لکم یعنی دعا کرو مجھے تا قبول کروں تمہارے واسطے اور حدیث قدسی میں فرمایا ہے فاستلونی  
الکفہ و اھدکم سبیل رشدکم یعنی مجھ سے سوال کرو تا تمہارے مہمات کی کفایت کروں اور راہ نیک کی توجہ  
ہدایت کروں و جناب میر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ دعا مومن کی سپر ہے اور جب تم کسی دروازے کو زیادہ چھوکتے ہو  
تو وہ کھل جاتا ہے یعنی صاحب اسکا تمہارے لیے کھول دیتا ہے بالجلد اس لیے کہ یہ اور مضمون حدیث قدسی اور  
روایت سے معلوم ہوا کہ دعا کرنا ضروری ہے اور وہ جواب شراح مقاصد کے لیے بطور حجت سمعی کافی ہے لیکن خود دعا  
باب میں تین اشکال وارد ہوتے ہیں اسے مع جوابات کے جو بطور حل مشکل ہوا ہے موصوف علیہ السلام کی طرف متوجہ  
لکھتا ہوں جیسا کہ جناب غفران مآب نے مواعظ حسنیہ میں فرمایا ہے اول یہ کہ یقینی ہم دیکھتے ہیں کہ اکثر آدمی  
حق تعالیٰ سے اپنی خواہش کے موافق طلب کرتے ہیں اور حاجات انکے روانہ نہیں ہوتے اور بنا بر اسکے لازم آتا ہے  
کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا ہے ادعونی استجب لکم اس میں وفانہ فرمائی نفوذ باللہ منہ اور جواب اسکا یہ ہے کہ  
اسباب دعا کے قبول ہونے کی چند چیزیں ہیں ایک یہ کہ کسی شرائط میں اسکے قائل کرے چنانچہ قبول ہوتا ہے



ایک شخص جناب صادق علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور عرض کی کہ دو آیت قرآن میں ہیں کہ انکا اثر عجیب ظاہر نہیں ہوا  
حضرت نے فرمایا کہ وہ کون آیت ہیں اسنے عرض کیا کہ ایک یہ آیت ادعونی استجب لکم کیونکہ میں نے دعا کی اور حق تعالیٰ نے  
اسے قبول فرمایا حضرت نے فرمایا کہ آیا تو یہ تجویز کرتا ہو اس سے کہ حق تعالیٰ نے خلف وعدہ فرمایا اسے عرض کیا نہیں پھر حضرت  
فرمایا کہ جب یہ تو تجویز نہیں کرتا تو جو قبول ہونے کا دعا کے سبب ہو تو جانتا ہو اسے عرض کیا کہ میں نہیں جانتا حضرت نے  
فرمایا کہ میں تجھے خبر دیتا ہوں کہ جب آدمی اطاعت و فرمانبرداری حق تعالیٰ کی کرتا ہو جس طرح اسنے حکم فرمایا ہو اور بے شک طوق  
و عاکا ہو برحمت اس کے دعا کرتا ہو تو یقینی حق تعالیٰ مالک اسکی قبول فرماتا ہو عرض کیا اسنے کہ طریقہ دعا کیا ہو فرمایا حضرت نے  
کہ پہلے خدا کی حمد ستائش کرے اس کے حق تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرے اسکا شکر ادا کرے اور دوسرا دعا کہ درود محمد و آل محمد صلوات  
اللہ علیہم اجمعین پڑھے اس کے اپنے گناہوں کو یاد کرے طلب مرزئش کرے اسے پس یہ طریقہ دعا کا ہو بعد اسکے فرمایا کہ دوسرا  
آیت کون ہے اسنے عرض کیا کہ وہ قول حق تعالیٰ کا ہو وما انفقت من شیء الا افعلہ من شیء فمختلف ہے جو کچھ کہ تم راہ خدا میں حیرت کرے  
تو خدا کا وعوض سہا دے گا پس بدستیکہ میں اتفاق کرتا ہوں و سہا عوض نہیں پاتا حضرت نے فرمایا کہ یہ میں بھی گمان  
کہ حق تعالیٰ خلف وعدہ فرماتا ہو اسے عرض کیا کہ نہیں پھر حضرت نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اس مال کو جو ہو بوجہ جلا  
پیدا کیا ہو راہ خدا میں صرف کرتا ہو تو یقینی سہا عوض حق تعالیٰ اسے دیتا ہو دوسرے دعا کے قبول ہونے کے  
اسباب سے یہ ہو کہ کبھی بندہ کی حاجت کا بر لانا حق تعالیٰ کے علم میں باعث بندہ کے فساد عمل کا ہوتا ہو اور چونکہ بندہ  
بسبب اس کے کہ اسے علم انجام کار کا نہیں ہو وہ اپنے مطالب میں نیکی کے سوا نہیں دیکھتا اس لیے اسے حق تعالیٰ سے  
طلب کرتا ہو اور حق تعالیٰ کہ عظیم مطلق ہو مقتضائے علم حکمت و مہربانی کے جو بندوں کے حال پر ہر نیکی حاجت کو  
روا نہیں کرتا اور اس پر کہ یہ عسی ان تکرہو شئنا و هو خیر لکم و عسی ان تصوا شئنا و هو شر لکم واللہ یعلم و انکم لا تعلمون  
گوہی دیتا ہو اور بندہ کا حال اس بارے میں اس ہمارا کہ ہو کہ عقل و علم سے بہرہ نہیں کھتا اور وہ رجوع کرے طرف ایک  
طلبیب کامل حاذق کے جو ہمارا مذکور کے حال پر شفیق ہو اور وہ ہمارا بنظر خوبی و ائقہ کے بعضی غذاؤں کو جو اسکے حق میں  
مضر ہیں اپنی جہالت کے باعث سے حکیم سے کہے کہ اس کے لیے وہ کھانا سہا تجویز کر دے اور وہ حکیم جو پاک جانتا ہو حضرت  
ان اختیاریہ کی اس لیے اجازت نہ دے اور حبلہ اسباب تاخیر اجابت دعا یا دقتی صلاح و پرہیزگاری کی ہو کیونکہ کبھی  
حق تعالیٰ جس بندہ کو اپنے دوست رکھتا ہو اسکی آواز مناجات کا سنا چاہتا ہو جیسا کہ جابر ابن عبد اللہ انصاری سے  
مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ سہا حاصل مضمون یہ ہو کہ کبھی دوست خدا کسی امر کے لیے دعا کرتا ہو اور  
حق تعالیٰ جبریل علیہ السلام سے فرماتا ہو کہ حاجت اسکی روا کر لیکن نہیں دیر کرے پس بدستیکہ میں دوست رکھتا ہوں  
کہ آواز اپنے بندے کی ہمیشہ سنا کروں اور کبھی ایسا ہو کہ دشمن خدا دعا کرتا ہو اور حق تعالیٰ جبریل سے فرماتا ہو کہ اسکی  
حاجت جلد روا کر دین اسکی آواز کا سنا کرو وہ جانتا ہوں اور اسی طرح اور بھی اسباب ہیں کہ تفصیل اسکی خوب



تطویل بعضی احادیث میں وارد ہو کہ تین آدمیوں کی دعا مقبول نہیں ہوتی ایک وہ کہ حق تعالیٰ نے اسے روزی  
 دی اور اُسے اُسے غیر راہ خدا میں صرف کیا اور چہرہ کستا ہو کہ خداوند مجھے روزی دے تو حق تعالیٰ جواب میں اُسکے فرماتا ہو کہ  
 آیا میں نے تجھے روزی نہیں دی دوسرا وہ شخص کہ اپنی زوجہ پر ظلم کرے اور اُسے بار بار دعا دے تو حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ  
 طلاق کیوں نہیں دیتا تیسرا وہ شخص کہ گھر بیٹھے اپنے اور سعی روزی کے لیے اپنی نگرے اور کئے خداوند مجھے روزی دے  
 تو حق تعالیٰ جواب میں فرماتا ہو کہ آیا میں نے کوئی راہ تیری روزی کے لیے نہیں کر دی ہو اور دوسری شکل  
 یہ ہو کہ ہر گاہ ثابت ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ کے افعال موافق حکمت و مصلحت کے ہوتے ہیں اور جو کچھ کہ خلاف مصلحت ہو  
 اُسے نہیں کرتا پھر دعا کا کیا فائدہ ہو کیونکہ اگر دعا کرنے والے کا مطلب موافق حکمت ہو تو یقینی حق تعالیٰ سے صادر ہوگا  
 اور اگر برخلاف اُسکے ہو تو محال ہو کہ خداے حکیم سے صادر ہو خواہ دعا کرے یا نہ کرے اور یہ موافق تقریر شراح معاصد ہو  
 اور ہر چند جواب اسکا لکھا جا چکا ہو لیکن وہ شان جواب مخالف کے تھی اور اب دوسری طرح لکھا جاتا ہو جاننا چاہیے  
 کہ ممکن ہو یہ بات کہ ایک مرتبہ دعا کرنے والے کی دعا کرنے سے برخلاف مقتضائے حکمت تھا اور بعد دعا کرنے کے  
 مقرون مصلحت ہو گیا کیونکہ حق تعالیٰ کی مصلحتیں باعتبار تبدل اوقات و ازمان و اشخاص مبدل ہوتی رہتی ہیں  
 اور اسی جہت سے کہ مصالح ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں آیات قرآنی اور تفسیریں منسوخ ہوتی رہیں پس ممکن ہو کہ دعا کے وقت  
 مصلحت بدل جائے مثلاً زید برب غفلت کے یا خدا سے اور انہماک معاصی میں مستوجب ہو گیا تھا کہ اللہ سے  
 پہونچائے جائیں لیکن جب اُس سے توبہ ہوا اور توبہ کی اور حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی تو اب مصلحت یہ ہوئی کہ اُسے جنت  
 نعمات مکر فرمائے اور بڑا شاہد سپر قضاۃ حضرت یونس ہو کہ جب انھوں نے نبی کی تکذیب و راصرار اپنے کفر و معاصی  
 کیا تھا تو صلح انکے واسطے تعذیب تھی اور جب انھوں نے بمعانیتہ آثار غضب الہی توبہ کی اور ایمان لائے اور نبی کی تصدیق  
 تو اب صلح انکے حال کے موافق ترحم ہوا اور یہ ترحم بذریعہ دعا ہوا اسی طرح ممکن ہو کہ دوسری جگہ بھی بذریعہ دعا کے  
 تبدل مصلحت ہو جائے اور بعد دعا کے حق تعالیٰ دوسری مصلحت کے موافق فرمائے علاوہ اسکے یہ بھی ممکن ہو کہ  
 جائے کہ دعا خود عبادت مستعمل ہو اور انسان سپر باجور ہوتا ہو گو مشائخ مرام کو نہویں لیے بھی اُسے عمل میں لانا چاہیے  
 اور فی الواقع یہ ہو کہ جیسا اظہار خلوص مرتبہ عبودیت دعا و مناجات میں ہو یہ اور عبادات میں نہیں ہو سکی لیے دیکھو  
 کہ تقدیر ادعیہ اور مناجات قاضی الحاجات کے ساتھ جو پیغمبر خدا اور ائمہ کرام علیہم السلام نے اوقات خلوات میں اپنے  
 لیے بہن بکثرت کتب و غیرتین مسطور ہیں و مشتمل کیسے کیسے مضامین جلیلا و لطیفہ پرین خصوصاً ادعیہ ماثرہ سلطان اعلیٰ  
 و شرف و صف ساکین صابرین جناب علی بن حسین امیرین العابدین علیہ السلام سے صحیفہ کاملہ میں کس کس نصائح  
 اور مضامین خلعت انعام مجتوی ہیں کہ اسکے دیکھنے اور پڑھنے سے رقت قلب و روحہ حالت حاصل ہوتی ہو کہ جو علامہ  
 اپنے آقاے جلیل کے سامنے زیبا ہو جسے لمحاظ انکے معانی کے پڑا ہو وہ جانتا ہو پس یقینی ان ادعیہ کا اور مناجات کا پڑنا



انظارشان عبودیت ہو جو اچھی طاعت ہو اور ضرورت کو مفید حصول مرام کو نہیں لیکن بالضرور لطف عبادت طاعت  
 دنیا میں نہیں سے حاصل ہوتا ہے اور آخرت میں انشاء اللہ تعالیٰ باعث حصول اجر خیریل ہو گا تیسری اشکال یہ ہے کہ شر  
 سنا جاتا ہے کہ بعض طلسموں میں اور نقشوں میں اور فہرہ و نون میں اشخاص تاثیرات ظہور بیان کرتے ہیں کہ ہم ہرگز وہ آثار  
 ادعیہ مشروعہ اور ماثورہ میں نہیں پاتے اور اسی جہت سے یہ کہ اکثر انبا سے روزگار ان ادعیہ کو چھوڑ کر ان اشخاص  
 کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ جنکو مہارت علم تکسیر غیرہ میں ہو یا صاحب فہم و نقوش ہوں اور یہ بات بھی سبب ہکا  
 ہوتی ہے کہ جس دعا حاضر زمین پر لیکن جواب سکا یہ ہے کہ دنیا عالم سبب ہے یعنی حق سبحانہ تعالیٰ نے بمقتضائے حکمت  
 مصلحت اپنی بعض خیر و نفع کو بعض کا سبب گردانا ہے یعنی سبب موافق و مجتہد متحقق ہو تو چاہے اثر سکا ہو  
 خواہ وہ موافق مشروع ہو یا برخلاف اسکے مثلاً مقاربت مرد کی عورت کے ساتھ ساتھ وجود شرط اور عدم مانع کے  
 سبب بچہ پیدا ہونے کا ہے خواہ یہ مقاربت زن حلال کے ساتھ ہو یا حرام کے ساتھ ہو یا چوری میں دوسرے کمال  
 بلجائتا ہو یا تلوار کا کام کاٹنا ہو اور آگ کا کام جلانا ہو اور حق تعالیٰ نے امتحان کے لیے یا اصلحتوں کے واسطے کوفہ ہے  
 بہتر جانتا ہے اپنے بندوں کو حکم فرمایا ہے کہ ہر وجہ خاص میں عالم فانی میں تصرف کرو اور حد شرع سے تجاوز نہ کرو خواہ اس  
 صورت میں تمہاری تمنا کے موافق دنیا کی منفعتیں حاصل ہوں یا نہ ہوں و رجب معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے  
 کہ ممکن ہے کہ فہم بھی سبب کسی مر کے حصول کا ہو جیسا کہ چوری کرنا مال کے ملنے کا سبب ہوتی ہے اور زنا بچہ پیدا ہونے کا  
 سبب ہوتا ہے لیکن جبکہ برخلاف نہج شرعی ہو تو عقلمند کو چاہیے کہ ایسے فائدہ کے لیے جو چند روزہ نقصان ابدی و  
 عذاب سرمدی کو سبب مخالفت شرع کے اختیار نہ کرے علاوہ اسکے حکیم علی گیلانی نے شرح قانون میں لکھا ہے کہ  
 بہت کچھ دیکھا کہ ارباب فی بندہ فہم و نقوش غیرہ علاج امراض کرتے ہیں لیکن بعد تامل یہ موضح ہوا کہ ترتیب آثار  
 انکے انجمن پر ہوتا ہے جو ناقص عقل اور جاہل ہیں علماء اور صاحبان عقول سلیمہ و کاملہ پر بھی اثر ظاہر نہ ہوا اور سبب ہکا  
 یہ ہے کہ وہ اشخاص جو ان باتوں کے معتقد ہیں جب انکے پاس کوئی تعویذ لکھنے والا یا نقش بھرنے والا یا منتر پڑھنے والا  
 آیا اور اسے تعویذ دیا یا نقش لکھا یا منتر پڑھا تو چونکہ انکو جسے حسن ظن ہو جاتے ہیں کہ اسل ب ضرور اس سے فائدہ حاصل  
 ہو گا اور وہ ذریعہ ہوتا ہے انکے نفوس کی قوت کا اور جب نفس قوی ہوا تو وہ آلام بدنہ کی صلاح کرتا ہے کیونکہ اصل علاج  
 نفس ہے نہ طبیب لیکن وہ شہر اس منتر و نقش کو جانتے ہیں اپنے نفس کی صلاح و تاثیر کو نہیں پہچانتے اسی طرح اور انکو  
 میں بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی نے کوئی نقش بھرنے کا کسی امر کے لیے اختیار کیا اور آخر وہ امر امور دنیا سے ہو گا کیونکہ کوئی  
 یہ آرزو دنیا میں نہیں کرتا کہ بہشت یا حور عین کو یہاں طلب کرے بلکہ جو امور کہ آرزو سے عادت کے انکا حصول  
 ممکن ہو اسی کی طلب کرتے ہیں اور اتفاقاً مطلوب مل گیا جیسا کہ امور دنیا میں اتفاق کو دخل ہے تو یہ اپنی نادانی سے  
 اس اتفاق کو اور امکان حصول کو اور اسباب حصول کو جو اتفاقیہ جمع ہو جاتے ہیں اور اپنے یا اپنے غیر کی ان تدابیر کو



جو اس کے سوا کوئی نہ دے الہی کو خاطر میں نہیں لاتے بلکہ اسی نفس بھرنے کو اپنی جبل و حماقت سے موثر سمجھتے ہیں اس کی تاثیر کے ساتھ عقائد جاہلہ رکھتے ہیں اور ہر ایک کے سامنے بیان کرتے ہیں ورجو انکی طرح بے عقل بے علم ہیں وہ اسے سکڑا سکی طرف توجہ ہوتے ہیں و معتقد ہوتے ہیں و روجہ ملازم حصول مطلوب کو نفس نش و زنت کے ساتھ ہیں و یکتے اور غور نہیں کرتے تاکہ ظاہر ہوا ہے کہ یا اسے لیاقت اسکی ہے کہ مطلوب کو حاصل کر دے یا نہیں فقط کاغذ اور روشنائی یا ہوائے جنائث اور الفاظ مہملہ چند کی بھی حقیقت ہے کہ خلاف الہی موجود کر سکیں بخلاف اسکے اوعیہ و مناجات کہ ان خدا کی طرف جو عظمی مقاصد اور قادر ہر رجوع کیجاتی ہے اور ممکن ہے کہ اگر وہ خلاف مصلحت نہ جانے تو تمنا کے موافق ہمارے عطا کرے کہ ہر چیز کا دینے والا وہ ہر نفوس خبیثہ جنکے اسما اکثر مترون میں ہوتے ہیں کیا حقیقت ہے کہ کائنات و مخلوقات الہی میں متصرف ہوں ہذا لما یخطر بالبال و دبی اعلم بحقیقۃ الحال فصل نہم بیج بیان مسئلہ الامم و عیوض کے ہے یہ بات ظاہر ہے کہ خاند دنیا ایک گھر ہے جو رنج و غنا اور محنت و بلا سے بھر ہوا ہے اور زندگانی اس علم فانی کی طرح طح کے الامم روحانی اور امراض جسمانی کے ساتھ بھر ہوتی ہے اور راحت اسکی ملی ہوئی بانوع درود ملا ہے اور طہینان صحت اسکی مشتمل اور صنوف خطر اور کلال ہے اور یہ رنج و الم اس عالم میں نیک و بد اور حق و غیر حق کے لیے مینا و آواز پس کوئی یہ تو ہم نہ کرے کہ یہ باتیں حق تعالیٰ کے عدل کے منافی ہیں کیونکہ بعض الامم سے جو خدا کی طرف انسان واقع ہوتے ہیں وہ حقیقت میں منافی عدل حکمت و مخالف فضل و رافت خدا ہے عادل رحیم کے نہیں ہیں اور جو الامم کہ مخلوقات کی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں وہ نہ فعل خدا ہیں و نہ خدا اس سے راضی ہے بلکہ حق تعالیٰ اسکا تذکرہ فرماتا ہے اور خواہ دنیا میں یا آخرت میں نہ اظلم کی ہر ظالم کو دیتا ہے اور اس جمال کی تفصیل یہ ہے کہ الم کی دو قسمیں ہیں ایک حسن و دوسرے قبیح قبیح کا صادر ہونا حق تعالیٰ سے محال ہے بلکہ یہ بندگان گنہگار سے واقع ہوتا ہے اور الم حسن کی خدا سے صادر ہونا کوئی عیب نہیں رکھتا بلکہ مستحسن ہے بلکہ بندوں سے بھی اسکا وقوع مستحسن ہے اور علمائے امامیہ نے کہا ہے کہ الم چھ جہت سے مستحسن ہوتا ہے پہلے وہ الم ہے کہ بہت فائدہ پہنچتا ہے اور دیکھ پوچھنے والا برا عوض و بہت فائدہ پہنچتا ہے یہاں تک کہ درمنا نظر اسکی زیادتی منفعت کے سپر راضی ہو جائے اور یہ کچھ متبع نہیں ہے کیونکہ بہت مشاہدہ میں گذرا ہے کہ آدمی بتوقع فوائد بسیار تھوڑی درد و محنت کو گوارا کرتے ہیں جیسا کہ اہل دنیا اس کے طلب کرنے میں کیا کیا جہتیں و مشقتیں اپنے اور گوارا نہیں کرتے اور طالبان علم اسکی تحصیل میں کس قدر تحمل و مشقت کے نہیں ہوتے مگر چونکہ جانتے ہیں کہ فائدہ پہنچتا ہے بہتر ترتیب ہو گئے اور انجام اس رنج کا راحت ہوگی اس لیے اسے گوارا کرتے ہیں دوسرے یہ کہ الم رنج دفع کرنے والا اس خیر کا ہو جو اس رنج سے زیادہ ہے جیسا کہ طبیب کسی شخص کے لیے جسے عادت کسب فیصلہ بیمار ہونے کی ہے قبل اسکے کہ بیمار ہو فصد و سہل تجویز کرتا ہے اور وہ شخص اس خیال سے کہ اگر یہ استعمال نہ کرے گا تو مبادا بیمار آئے زیادہ تکلیف اٹھاتا ہے اس مشقت علاج کو گوارا کرتا ہے یا جب کسی کے کسی عضو میں فساد ہو جائے اور طبیب اس



خیال سے کہ اگر عضو فاسد نہ کاٹا جائے گا تو سبب ہسکا ہوگا کہ فساد سبب بدن کے لیے عام ہوگا اور باعث ہلاکت  
 بیمار کی ہوگا اس عضو خاص کا جو فاسد متعفن ہو گیا ہو کاٹنا بخیر کرتا ہو اور وہ بیمار نظر بردہ ضرر آئندہ کہ زیادہ اس  
 قطع سے ہر اسے قبول کرتا ہو تیسرے یہ کہ رنج و الم ہو وجہ ممانعت ہو یعنی ایک دوسرے کو دفع کرے مثلاً کوئی  
 شخص کسی کے مارنے کا ارادہ کرے اور وہ دوسرا پیشتر اس سے کہ پہلے کا ارادہ ظاہر ہو اور اسکی تلوار چلیے یا اسے  
 بھڑکھڑکھ کرے چوتھے یہ کہ وہ الم ایسا ہو کہ عادت اسکے ساتھ جاری ہو جیسا کہ آگ میں گر کر جل جائے یا دریا میں  
 گر کر ڈوب جائے کیونکہ الم کا انتساب خدا کی طرف اس راہ سے کہ آگ کو اور دریا کو کیون پیدا کیا قبیح نہیں ہو سکتا  
 یا بخیرین یہ کہ درد ایسا ہو کہ خبر اسکے عمل کی ہوشل اسکے کہ اسنے خون ناحق کیا اور اسے مقتول کے قصاص میں رہے تین  
 چھٹے یہ کہ تعذب الم میں دانا اسلیے ہو کہ فردوری اسے زیادہ دیکھ جائے جیسا کہ اُجرت بوجہ اٹھانے والے کی اور کار پر  
 کی نیجائی ہو اور جو قسم الم کے اسکے سوا ہیں وہ مستحسن نہیں ہیں اور وہ یہ الم اس شخص کو دے جو حق الم نہ تھا اور پھر اس  
 ساتھ عوض بھی نہ دے کہ جو باعث خوشنودی اور رضامندی کا درد مند کے ہوتا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے  
 کہ جو درد الم کہ حق تعالیٰ طرف سے بندوں کو پہنچتا ہو بالضرور کوئی کوئی وجہ وجہ محنت سے نہیں ہوتی ہو لیکن بعض  
 ان وجہ سے مخصوص بندوں کے ساتھ ہو مثل تیسری جہ کے کیونکہ حق تعالیٰ کو کسی سے خوف ضرر رسانی اپنے لیے  
 نہیں ہو کہ اسکی ممانعت فرمائے لیکن ممکن ہو کہ دوسرے بندے کے دفع ضرر کے لیے ایسا فرمائے جیسا کہ قصہ حضرت  
 موسیٰ اور حضرت خضرین فرمایا ہو کہ حضرت خضر نے کہا کہ فحشینا ان یرمقنا طغیاناً و کفرًا بالجملہ کسی طرح ہو لیکن جو  
 الم حق الم رسانی ہو تو الم ہو چکا نا اسے جائز ہوگا اور دنیا میں جو بندے فقر و عنا اور مرض بلا و صیبت میں مبتلا  
 رہتے ہیں تو کبھی یہ ہو کہ وہ سزا کے عمل انکی اسی جہان میں ہوتی ہو اور کبھی ایسا ہو کہ جو عمل بہت سخت ہو تو سزا کے عمل  
 عقوبت میں بھی حیات رہتی ہو اور وہ مستحسن ہو اور کبھی ایسا ہو کہ یہ ابتلا کفارہ گناہوں کا واقع ہو جاتا ہو اور وبال آخرت سے  
 رہا ہو جاتے ہیں اور کبھی ایسا ہو کہ الم لطف ہوتا ہو کہ طاعت سے قریب کراتا ہو یعنی آگاہ کرتا ہو تو بہ و انابت پر اور وہ باعث  
 مغفرت و بخشش کا ہوتا ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ کفارہ گناہ کے سوا اجر و ثواب بھی اسکے لیے ہوتا ہو جبکہ مستحق سے  
 الم زیادہ ہو اور الم ابتلائی جو بدون سابق ہونے استحقاق کے خدا کی طرف سے ملو میں آتے ہیں جیسا کہ صحابہ  
 اہل عصمت و طہارت کے ہیں یا الم طفلان و مجانین کے ہیں ان میں ضرور ہو کہ دو چیز میں سے ایک پائے جائے  
 ایک حاصل ہونا اس عوض کا جو الم سے زیادہ ہو اس طرح کہ اگر کسی شخص سے کہیں کہ تمہیں اختیار ہو ان و باتون میں  
 چاہو فلاں شقت و درد کو گوارا کرو تو ایسا عوض ہکا ملیگا یا حمل درد کے نہ تو کچھ عوض بھی نہ ملیگا تو وہ یقینی ہے  
 درد کو جسکے لیے عوض کثیر مقرر کیا ہو نہ قبول کرنے پر ترجیح دیکر قبول کر گیا دوسرے یہ کہ اس الم میں کوئی اطفال منالہم کے  
 حق میں یا اسکے غیر کے حق میں تحقیق ہوتا ہو باعث لازم نہ آئے مثل چھوٹے بچے کی بیماری کے کہ اس سے والدین کو



اسکے ثبوت کے ساتھ ہوتا ہے بالجملہ جو آلام خدا کی طرف سے بندوں کو ابتدائی اور بدون سبقت جرم حصول  
 استحقاق عذاب لم پہنچتے ہیں آپر مشروبات خریلیہ و حسنات جلیلہ سبقت مرتب ہوتے ہیں کہ اگر بندے اسکی  
 تفصیلوں کو جانیں تو بالضرورت قضاے الہی پر راضی رہیں بلکہ اسکی تمنا کیا کریں ورجو آلام کہ بعد وقوع جرم مقصود  
 اور استحقاق تعذیب کے حاصل ہونے کے بعد پہنچتے ہیں انہیں ترتیب ثواب خرو نہیں ہے جیسا کہ علامہ حلی علیہ الرحمہ  
 کشف الحق میں اسکی تصریح فرمائی ہے لیکن راقم رسالہ کی نظر قاصر میں عجب نہیں ہے کہ بعض شتمل اور لطف کے اور  
 بعض میں ثواب بھی ہو اور امتحان یقین کا اسی وقت ہوگا جب معائنہ امور اخروی کا ہوگا یہاں سبقت عقدا کرنا  
 ضروری ہے کہ ایلام خدا کی طرف سے اپنے بندوں کو بھی قبیح نہیں ہے جس پر اخبار خاصہ میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا کہ ہمیشہ مومن اپنے انجام کی بدی سے ڈرتا رہتا ہے اور یقین کلی خدا کی رضامندی سے اسے  
 حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ وقت تضار و ملک الموت کے آئنا نہیں آتا یہ حدیث بڑی ہے مگر مقام استدلال سے قی  
 نقل پر اتفا کیا گیا الغرض احادیث بہت کثرت سے دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ جو آلام مومن کو اس دار فانی میں  
 پہنچتے ہیں اس سے زیادہ راحت آخرت میں حق تعالیٰ اسے عطا فرماتا ہے کیونکہ اگر عوض نہ دے یا کم دے تو ظلم ہوگا  
 اور اگر برابر الم کے دے تو فعل عبث ہوگا ایسے ضرور ہے کہ جس قدر یہاں سنج و بلا پہنچیں آخرت میں اس سے زیادہ  
 ثواب عوض میں ملتا ہے اور حق تعالیٰ عوض ان آلام دنیا کے بے ثواب مومن کو راضی فرماتا ہے اور کیونکہ یہ وہی وہی  
 بعض ذباج حیوانات کو اہل بہشت کے مراکب فرما کر داخل بہشت کرے گا عوض اس الم فوج کے جو انہیں حکم خدا  
 پہنچا تو کیا بندہ مومن کو کہ جس نے اقرار توحید خدا و عدل الہی و نبوت جناب رسالتا و امامت علی بن ابیطالب  
 اور یازدہ اولاد کی انکے امامت کا کیا اور عقدا ساتھ زور قیامت اور ضروریات مذہب کے رکھا اور جو کچھ ورط  
 و عبادت غصائے ظاہرہ کی متعلق ہو سکی وہ بھی بجالایا پھر ساتھ اسکے آئے آلام دنیا میں خدا کی طرف سے پہنچا  
 خدا اسکا عوض اسے آخرت میں نہ عطا کرے یہاں ہاھکذا الظن بالرب الرحیم العادل اور احادیث اس  
 بار میں اگرچہ بہت ہیں لیکن بطور استدلال چند حدیثیں نقل کرتا ہوں اور ان احادیث سے تخصیص آلام تبارکی  
 نہیں نکلتی اگرچہ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ ثواب مومن مذکور ہے اور مومن سے مراد مومن کامل ہے لیکن تصریح ثواب آپر  
 دلالت نہیں کرتی جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ مومن کا ثواب  
 موت فرزند پر بہشت ہے چاہے وہ صبر کرے یا نہ کرے کیونکہ ظاہر کا عام ہے مومن کامل اور غیر کامل کو والا ممکن نہیں  
 مومن کامل صبر کرے و جب ایک فرزند مومن کے سامنے سے جاتا ہے تو وہ بہتر سے فرزندوں سے  
 اسکے جو اسکے بعد رہیں اور سب جہاد و راہ خدا میں مارے جائیں اور پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جسکا آگے جانا والا نہ ہو  
 بہشت میں نہیں داخل ہوتا ایک شخص نے عرض کی کہ یا رسول اللہ جسکا فرزند نہ ہو یا اسکا فرزند نہ ہو اسکا کیا حال ہوگا



حضرت نے فرمایا کہ برادر مومن اسکا پیش رو ہو گا اور جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک شب کی چٹائی  
گناہان گذشتہ آئینہ رہا اور منقول ہے جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ اگر مومن جانے اس خیر کو جو حق تعالیٰ نے  
بالا کے عوض میں تمنا فرمایا ہو تو یہ آئینہ تمنا کرے دنیا میں اس بات کی کہ کوئی اسکے بدن کو چھوئے سے کاٹے اور اللہ تعالیٰ  
جناب ام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ ایک پیغمبر بنی اسرائیل سے ایک مردہ پر سے گذرے کہ اسکے اوپر دیوا  
گرمی تھی بعض بدن اسکا دیوار کے نیچے دبا ہوا تھا اور جب قدر دیوار سے باہر تھا اسے گوشت اسکا جانوران وحشی و  
درند نے کھالیا تھا بعد اسکے اور جنازے پر سے گذرے دیکھا انھوں نے کہ اسکے نعش کو تخت پر لٹا دیا ہو یا چھ  
حریر و دیا سپر اڑایا ہو اور گرد اسکے تجر خوشبو یون کی رکھی ہے جب پیغمبر نے یہ حال دیکھا تو کہا کہ خداوند اگواہی  
دیتا ہوں کہ تو احکم الحاکمین اور عادل ہو لیکن پہلے بندے نے کبھی تیرے سوا کسی کی عبادت نہیں کی  
موجود تھا باوجود اسکے کس مذلت سے اسے موت آئی اور دوسرا بندہ کہ کبھی تیرے ساتھ ایمان نہیں لایا باوجود اسکے  
اسکے جس شخص کو کیسا فرزند فرمایا جو اب میں ارشاد ہوا کہ ہاں اسی میرے بندے میں ایسا ہی ہوں جو تو نے کہا  
کہ غیر عدالت و حکمت کسی چیز کو میری ساحت کبرائی میں دخل نہیں ہو لیکن پہلے بندے کو جو تو نے دیکھا اس  
ایک گناہ سرزد ہوا تھا جسکے عوض میں ذلیل کر کے مارا کہ کفار گناہ کا ہو جائے اور دوسرے بندے سے ایک نیکی  
ہوئی تھی اسلئے اسے اس طرح مارا میں نے کہ تا عوض اسکی نیکی کا ہو جائے اور پھر کوئی نیکی اسکی میرے پاس رہا  
بالجملہ حق تعالیٰ کا عوض دنیا الیام پر احادیث متواترہ سے ثابت ہے اور جب یہ بھی معلوم ہو چکا تو جانا چاہیے کہ  
بندوں کو تسمین ایک کو دوسرے کا مارنا بدون جہت استحقاق جائز نہیں ہے بلکہ قبیح ہے کیونکہ عوض خیر کے  
دینے پر جو رضامندی مقتول کا باعث ہو قواد نہیں ہیں پس کالم ہو چنانا الم محض ہے کہ سوا مقتول کو ضرر ہو چکا  
اور ورثہ کو درد مند کرنے کے اور خیر کے خلاف حکم عمل میں لانے کے اور کچھ سپر مترتب نہیں ہوتا بخلاف مالک  
رقاب و رکافل ثواب کے کہ ایک نظر جہت اسکی دنیا و مافیہا کے مقابل نہیں ہو سکتی پس وہ جب قدر کہ کلفت شقیقت  
بندوں کو آزمائش کے لیے ہو چکا ہے سزاوار ہے کیونکہ وہ جان دینے والا اور لینے والا ہے اور اسکے حکم سے سرفرو  
جماہ ان بجا ہو دیکھو کہ جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام و یاران جان نثاران حضرت کے کس قدر شہید  
داد و فادہ و داغی دے گئے اور وقت آزمائش کیسا کشادہ پیشانی سے ثبات قوم دیکھا کہ جان بازی کر گئے کہ  
زبان موافق و مخالف اسکے اقرار میں معترف ہو چناں جناب امام زین العابدین علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت امام  
حسین علیہ السلام اور بعض شخصوں نے حضرت کے معرکہ کربلا میں جب لڑائی شروع ہوئی تو انکے رنگ و شبنم  
اور اعضا انکے ساکن تھے اور دل انکے مطمئن تھے پس تسمین کہتے تھے کہ دیکھو حضرت کچھ مرنے کی پروا نہیں کرتے  
اور ہر ایک حضرت کے اصحاب سے ایک دوسرے پر سبقت کرتا تھا اور مداح عالیہ نظر میں رکھتے تھے پس نظر



و کھیں تو موت و حیات سبکی حق تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں پس اگر اس تکلیف الم رسانی کو خدا کی نسبت جانتے  
 نہیں جانتے تو اس کے حکم سانی کو کمال موت کے واسطے قبض ارواح عباد کے لیے بھی کوئی استبعاد دکرین اور  
 قدرت میں اسکی قباحت پیدا کرین حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہر ایک کے حق میں جو مصلحت جانتا ہو وہ فرماتا ہو  
 کوئی اس پر حاکم نہیں ہے جو اس سے پوچھے کہ یہ کیوں کیا اور وہ سب پر حاکم ہے سب کے زیر حکم ہیں سبکی پر مشل و موافق  
 خدا سے متعلق ہو لایقاس رب الناس بالناس لیکن وہ آلام جو کہ سب دمیون سے واقع ہوتے ہیں یہ بھی خداوندوں  
 بارہمین ہر ایک یہ کہ اجازت خداوند عالم میں ورمباح محض ہیں جیسا کہ حیوانات کا دج کرنا گوشت کھانے کے لیے  
 یا واجب ہیں مثل قربانی کے مقام میں حاج کے واسطے مناسک حج میں یا سنت موکہ ہیں مثل قربانی کرنے کے  
 جمیع بلاد میں پس ان صورتوں میں عوض اسکا حق تعالیٰ کے ذمہ میں ہے اور جو بلا ہملہ عرض کرتے ہیں کہ بے گناہ  
 جانوروں کا مارنا بیع ہو وہ کلام فاسد ہے کیونکہ قبیح اس صوت میں ہو جو عوض نہ ہو اور حیکہ خدا نے ان لام کو جائز  
 کیا تو اسکی عدل کا مقتضی یہ ہے کہ ضرور عوض دیا اور جب فیاض طلق نے اپنے خزانہ حیرت سے الم رسیدہ کو عوض  
 پہنچایا تو قباحت برطرف ہوئی چنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ جو حیوانات ذبح کیے جاتے ہیں ان پر اہل شہت  
 سوار ہونگے بہشت میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیوانات بھی بذریعہ الم کے بہشت میں ہینگے اور ظالم ہر حیوان کے  
 اس جگہ وہ ہیں جو قابل رکوب ہیں دوسرے یہ کہ خدا کے حکم سے کسی کو الم نہ پہنچایا ہو بلکہ برخلاف الہی واقع  
 کیا ہو اور اسکی قباحت ظاہر ہو اور اسکا عوض ظالم برقرار ظلم ہو اور حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ ظلم کا انصاف فرمائے اور  
 اور ظالم کو سزا دے جیسا کہ جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر ظالم قسم پر ہے پہلے جو لایق بخشش نہیں و سزا  
 وہ ظلم ہے کہ اسکا صاحب بازخواست سے نہیں چھوٹتا تیسرے وہ ظلم ہے کہ میثاق بخشش کی رکھتا ہو لیکن پس پہلا  
 وہ شرک ہے جسے حق تعالیٰ فرماتا ہے ان الله لا یغفران لشرکبه اور دوسرا وہ بندوں کا ظلم ہے کہ ایک کا دوسرے پر ہو  
 کہ جب تک ظالم رضی ہو گا ظالم اسکی بازخواست سے نہ چھوٹے گا اور قصاص آخرت بہت سخت ہے اور تیسرا ظلم  
 آدمی کا اپنے نفس پر ہے یعنی گناہ کرنا پس ممکن ہے کہ حق تعالیٰ اپنی تفضل کی راہ سے بخش دے اور بعضی روایات میں  
 منقول ہے کہ فرمایا ذنب مغفور ہے کہ حق تعالیٰ صاحب معصیت کو دنیا میں مبتلا ہوا خذہ کرے پس حق تعالیٰ اس  
 زیادہ کریم ہے کہ ایک بار مواخذہ کر کے پھر دوبارہ عذاب میں گرفتار کرے تذبذب چونکہ ذکر معاصی آگیا اسلیئے  
 اسکی تفصیل اور دوا الذنوب کہ توبہ ہے اسکا ذکر مناسب مقام میں جانتا چاہیے کہ گناہ دو قسم ہیں کیونکہ یا حق الناس  
 یا حق اللہ ہیں جو کچھ خدا سے تعلق رکھتا ہے اگر شرک ہو یا جو اس کے حکم میں ہو مثل انکار نبوت و امامت و جو جو حق اللہ  
 و مذہب سے ہیں پس اگر کسی یاق توبہ کی طرف رجوع کرے اسکا تدارک نہ کرے توبہ پہلی قسم میں ظلم کی جو مذکور ہوئی ہے  
 ہو گا کہ جو لایق بخشش کی نہیں گناہ اور اسکا ہر صاحب ہمیشہ آتش جہنم میں رہیگا اور اگر اس کے سوا ہیں مثل اسو سب



گناہوں کے پس کر صاحب معصیت ایمان صحیح رکھتا ہو اور تو بکر چکا تو یقینی نہکا گناہ بخشا جائیگا لیکن اس میں اختلاف ہو کہ توبہ کا قبول کرنا حق تعالیٰ پرانے روئے استحقاق ازراہ عدل واجب ہو یا ازراہ فضل و رافت اپنے اوپر ہے اکثر فرمایا کہ اکثر احادیث اور علماء ان سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ سے نہ اپنی مہربانی سے اپنے اوپر کا التزام فرمایا ہو جیسا کہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں لا یجب لحدان تغفر لہ باستحقاقہ و لا ان رضی عنہ باستیجابہ فمن غفرت لہ فبطولک ومن رضیت عنہ بفضلک لیکن کسی کے واسطے یہ واجب نہیں ہو کہ اسکے استحقاق کے باعث سے تو اسے بخشے یا اسکے مستوجب ضامندی ہونے سے تو اس سے راضی ہو وے پس جسے تو نے بخشا ہو وہ اپنے حسان سے اور جس سے تو راضی ہو گیا وہ تیرا فضل ہو لیکن ممکن ہو کہ مراد عدم استیجاب سے یہ ہو کہ نظر قصور و تقصیر کے جو طاعت میں واقع ہوتا ہو اور جو مدارج عالیہ توبہ و انابت کے ہیں وہ کسی سے نہیں ہو سکتے لہذا کسی کو استحقاق مغفرت نہیں ہو کیونکہ کوئی شخص ایسی طاعت تک جو خدا کی شان رفیع کے لائق ہو نہیں پہنچ سکتا ہاں موافق اپنی وسعت و طاقت کے عبادت انابت عمل میں لاتے ہیں گو وہ خدا کے لائق نہ ہو لیکن اپنے موافق عبادت کرنے والا ممکن ہو کہ مفاد یا مقبل السیر و یعفو عن الذنوب حق تعالیٰ بمرید رحمت مہربانی اپنے اسے قبول فرمائے پس اگر معنی استحقاق کے یہ لیے جائیں کہ موافق لیاقت شان پروردگار کے خضوع و خشوع و طاعت عمل میں آئے تو اسکی نفی جملہ بندگان سے نہراور ہو جیسا کہ انبیاء اور اوصیاء ہمیشہ بان ساتھ عرفان و اقرار تقصیر طاعت کے کھولتے اور اگر مراد استحقاق سے یہ ہو کہ بندے اپنی امکان کے موافق کوئی طاعت و انابت عمل میں لائیں اور بموجب عدہ الہی مقبول درگاہ کبریائی ہو جائے تو اسکی نفی نہیں ہو سکتی والا تکلیف بیکار ہو جائے اور آزمائش کا مقام باقی نہ رہے اور اشاعرہ کا قول صادق آئیگا اگر خدا چاہے مطیعون کو جہنم میں و گنہگاروں کو بہشت میں رکھے کیونکہ جب باوجود ناقص ہوئے تو محل مواخذہ میں ہونگے اور گنہگار مقام بخشش میں پہنچینگے پس نفی استحقاق کی معنی اول سے تسلیم نفی استحقاق کو دوسرے معنی سے نہیں ہو سکتی تاکہ اشاعرہ ایسے فقہون میں دعا کے یا جو اسکے مثل ہوں کوئی حجت کر سکیں ساتھ ہں بات کے کہ جمیع مروج او تفضیل مفضول حکیم علی الاطلاق سے قبیح ہر باطلہ جو کچھ ہو خواہ قبول فرماتا تو بکا باستحقاق بندہ یا بفضل پروردگار لیکن حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں حکم فرمایا ہو تو بواللہ توبۃ نضوح الخ یعنی توبہ کر و خدا کی طرف ایسی توبہ کہ نصیحت کرنے والی ہو آئندہ کے لیے یا جیسی توبہ نضوح نے کی تھی قریب ہو کہ پروردگار تمہارا گناہوں کو تمہارے تم سے برطرف کر گیا اور اخبار البیہت علیہم السلام میں وارد ہو کہ لفظ علی س آریہ میں موجب ہے غفیر دلائل کے نہا ہو جو با وجوب جانت پروردگار نے والا اپنے وعدوں پر عجب یہ معلوم ہوا تو جانتا کہ توبہ عبادت ایسی ہو کہ انسان اپنے گناہوں پر نام او شپان ہو اور درگاہ غفار منان کی طرف رجوع کرے اور دل سے ارادہ اور زبان سے عہد قرار کرے کہ پھر گناہ نہ کر و نخواستہ و اجبات و فریض سے غفلت نہ کرے اور جو گناہ کہ تلافی کے



محتاج ہیں شہکارک عمل میں لائے پس اگر گناہ از قسم تہیات الہی ہیں و آدمیوں کا حق نہیں شریک نہیں  
 مثل شرب خمر اور زنا پس عورت کے ساتھ جو شوہر و انہیں ہو تو اسکا چھوڑ دینا از روئے ندامت و شہادتی کے اور  
 غم بالجہم اس امر کا پھر اسے آئندہ نہ کر گیا کافی ہے اور اسی طرح اگر کسی واجب کو ترک کیا ہو جیسا نماز عینا ترک  
 کیا ہو وہ واجب ہوا نہیں بھی فقط ندامت کافی ہو کیونکہ اس کے لیے قضا نہیں ہے لیکن سب افراد واجب کے ایسے ہیں  
 بلکہ کبھی محتاج تلافی کے ہوتے ہیں اور وہ میں طرح پر پہلے یہ کہ نقطہ قضا کرنے سے تلافی ہو جاتی ہے مثل نماز ہر روز  
 اور خمس و زکوٰۃ کے دوسرے یہ کہ کفارہ کی بھی ضرورت ہوتی ہے جیسا کہ جب کسی نے بدون عذر شرعی ماہ رمضان  
 کا روزہ نہ رکھا ہو تو اسے قضا و کفارہ شرط تو بہ میں تیسرے یہ کہ تدارک ہر کفارہ جیسا کہ کوئی خلاف  
 قسم کے اور عذر شرعی کے کر لے لیکن اس جگہ سے کوئی یہ نہ تو تمہم کرے کہ جب کفارہ کا ارادہ کر لیں تو فعل نام شروع  
 مشروع ہو جاتا ہے اور نہ یہ کہ بالمرہ باعث سقوط معصیت کا ہوتا ہے بلکہ یہ ایک قسم کا جبرانہ ہے اور دنیا میں ایک  
 مواخذہ الہی کی راہ ہے باقی آخرت کا امر باختیار خدا ہے جو چاہیگا وہ فرما دے گا اور اگر گناہ ایسا ہو کہ آدمی کا حق بھی  
 نہیں شریک ہو تو تہمتا ندامت یقینی نہیں کافی نہیں ہے بلکہ توبہ و انابت کے ساتھ چاہیے کہ اس کے حق کو جس سے یا  
 اس کے عوض کو پہنچائے اور اگر عوض نہ ہو تو اس کے لیے استغفار کرے اور اس کے حلال ہونے کو جس سے چاہیے پس اگر حق  
 کوئی مال ہو کہ کسی سے غضب کر لیا ہو یا کوئی اور حق ہو اس کے حقوق سے کہ آئے جس کی ہو اور اس کا صاحب معلوم ہو  
 یا موجود ہو یا اس کی مقدار شخص ہو تو اسے پہنچا دے اور اگر اس کا صاحب مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو دے یا اپنے بچے  
 اور اگر صاحب مال کو جانتا ہو اور مقدار کو اس کی نہ جانتا ہو تو اس سے مصالحت کرے اور اسے راضی کرے اور اگر مقدار  
 اس کی جانتا ہو لیکن صاحب مال کو نہ پہچانتا ہو تو اس کا تدارک یہ کہ اگر وہ مال از قسم قسط ہے یعنی مثل پوٹلی کے یا کوئی  
 کپڑے میں بند ہا ہو تو اس کے لیے چاہیے کہ لوگوں کو دکھائے اور پہنچا دے خصوصاً جہان جہان کہ زیادہ آدمی جمع  
 ہوتے ہیں مثل مساجد و شہارے اور ایک سال تک ایسا کرے بعد اس کے اسے اس کی طرف سے تصدق کر دے اور  
 اگر قسط نہ ہو جیسا کہ کسی کی اشرفی یا زیوہ راہ میں پائے تو اس میں انتظار کی سال بھر کے ضرورت نہیں ہے بلکہ بلا انتظار  
 اسے اس کی طرف سے تصدق کر دے پھر اگر وہ صاحب مال کا حال معلوم ہو اور وہ راضی اس فعل سے ہو تو بہر حال  
 اپنے پاس سے اسے عوض نہ کا دے اور اگر مال حرام حلال کے ساتھ مل گیا ہو اور اس کی مقدار اس کے صاحب کو نہ پہچانتا ہو  
 تو اس کا خمس مل دات کو پہنچا دے اور اگر لا وارث کا مال ہو تو اسے امام علیہ السلام کی خدمت میں یا جو تکلیف دہ  
 اس کے پاس پہنچا دے اور اگر حق ناس میں قسم سے ہو کہ سیکو قتل کیا یا اس کے بدن پر زخم لگایا ہو تو اگر خون ناحق کیا ہو  
 تو تین مواخذے اس کے ذمہ ہیں ایک مواخذہ ربانی کیونکہ حق تعالیٰ نے قتل مومن کو حرام کیا ہے اور تہمت لینے کے  
 فرمایا مومن قتل مؤمننا متخذوا ذہابا پس اس کے بعد جو سپر حبارت کرے تو اسے خدا کی طرف سے



دوسرا مواخذہ ورثہ کا کہ انکے دل کو دروند کیا تیسرا مواخذہ خود اس مقتول کا کہ جسے جان سے مارا ہوا وہ اسکے باعث سے تمتعات زندگانی سے محروم رہا پس مواخذہ اول کی تلافی یہ ہو کہ کفارہ دے اور توبہ کرے بصراناً و تضرع و زاری اور دوسرے مواخذے کے لیے یہ چاہیے کہ یا ورثہ سے عفو کرے یا انجمن اختیار دے سنیفا کے قصاص کے ساتھ اور اسی طرح جراثیم رسائی میں ہو کہ مجروح سے عفو کرے یا اسے تکمیل دے کہ وہ بھی اسے مجروح کرے اور اسکی یہ صورت ہو کہ اپنے تئیں صاحب حق کی خدمت میں حاضر کرے کہ اگر چاہے وہ قصاص لے یا دیت اور خون بہا لے یا عفو کرے اولیٰ تین تیسرے میں چارہ نہیں ہو سوا اسکے کہ صاحب ہونے کا آخرت میں اس سے وگنہ نہ کیونکہ اس بات کی رجوع اسکی طرف ہوگی اور اسکا حال معلوم نہیں ہو اور اسی طرح ہو اگر زمانے محض نہ کیا ہو یا کسی مال غصب کیا ہو اور دنیا میں اسکی تلافی نہیں کی کہ بدون عفو کرنے صاحب حق کے رہائی اسے ممکن نہیں ہو پس اسی صورت میں خداوند عالم یا سبب بازخواست مظلوم کے ظالم سے بجز یہ تعذیب ہی تقام کرے یا ظالم کے حسنات لیکر مظلوم کو دیگا اور راضی کرے اور گناہ کیسی ایسا ہو کہ جب توبہ بصدق و عمل میں لائے اور بند رعبہ طاعات اپنے خدا کو بندہ مومن راضی کر لے تو حق تعالیٰ بجز یہ دریافت اپنی طرف سے مظلوم کو راضی فرمالتا ہر چنانچہ بعض آیات میں ہے کہ حق تعالیٰ نے درجات عالیہ بہشت میں عفو کرنے والوں کے لیے آمادہ و مہیا فرمائے ہیں کہ انہیں صاحب حق کی نظر میں جلوہ گر فرمائے گا اگر ظالم بندہ مومن سے توبہ کرے تو درگزر کرے تو یہ درجات تیرے لیے ہونگے پس وہ کہاں ضامنی اسکی تقصیر سے درگزر تا ہو اور اگر معصیت قبل ضلال گم رہی ہو کہ او میں کو گمراہ کیا ہو تو اسکی تلافی یہ ہو کہ ہدایت کی کرے اور راہ ضلالت سے راہ ہدایت پر انجمن ہو چاہے بدون اسکے توبہ قبول نہ ہوگی واضح ہو کہ یہ جو کچھ کہ لکھا گیا ہے حقیقت توبہ کامل ہو لیکن بسا ایسا ہوتا ہے کہ توفیق تو ایسے وقت پر ہوتی ہے کہ اتنی وسعت نہیں ہوتی کہ سب کچھ کر سکے تو اس خیال سے کہ اگر شرائط متحقق ہو سکتے تو میں توبہ کرتا اور چونکہ اب یہ سبب ضیق وقت کے ممکن نہیں تو کیا فائدہ توبہ سے پھر توبہ کرنا بیکار ہے کہ شرائط قبول مفقود ہیں توبہ مکررے اور بلا توبہ اس عالم سے جائے بلکہ یہ جانتا ہے کہ جتنے اقسام معاصی کے ہیں وہ سب منہی عنہ ہیں اور مواخذہ الہی سب کے ساتھ متعلق ہو اور توبہ عبارت اس سے کہ پشیمانی و ندامت مخالفت الہی سے کرے اور سمجھے کہ کس باندہ حقیقی جلیل الشان کی کہ اسکے حسنات غیر متناہی ہیں میں نے کس ضعف و بے حقیقتی کے ساتھ مخالفت کی ہو جو کبھی زیانہ تھی اور بعد اس مخالفت کے نہ مجھے سکے عذاب کے دفع کرنے پر قدرت ہو اور نہ جائے گریہ اسکی سلطنت سے ہو کوئی چارہ نہیں ہو جس بندے کے لیے کہ جسے اپنے آقا کی نافرمانی کی ہو سوا اسکے کہ دست بستہ کمال تضرع و زاری اور انابت شمر ساری اسکے آگے حاضر ہو اور یاد کرے کہ مجھے کیا کیا خلاف حکم ہوا اور اسے یاد کرے ہاتھ کو اٹھا لے اور آنکھ کو جھکا لے اور آنسوؤں کو گرا لے اور سرور کو اپنے خاک مذلت پر ملے یہاں تک کہ وہ آقا اس سے رضامند ہو اور گناہ کو اسکے عفو فرماوے اور



پھر باریاب ہو نیک حکم اسکے لیے اپنے بندگان طبع کے ساتھ دے اور نہ امت و شیطان گناہ سے ایسی خیر نہیں ہو کر  
دست و شوق کی محتاج ہو لیکن اسے صدق دل سے ہونا ضروری اور وہ امر و شوا نہیں ہو کہ چونکہ جب اپنے  
تین بندہ سمجھے گا اور خدا کو آقا حقیقی جانے گا اور معصیت کو اسکی مخالفت تصور کرے گا تو فوراً اس تصور کے ساتھ  
امت و دل پڑھاری ہوگی اور اسی سے ترک رکھ جائے گا غم نہ پڑے گا پس چاہیے کہ کسی حال میں توبہ کو نہ چھوڑے  
تا اہل عالم سے مواخذہ ربانی لیکر نہ جائیں و اسی واسطے حق تعالیٰ نے ہر ایک کمال شفقت اپنے بندوں کے لیے طرز  
توبہ کا ہر وقت تفتیح رکھا ہے جیسا کہ جناب ام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
وآلہ نے جبکہ خطبہ فرما رہے تھے کہ اے انسان! شخص کہ ایک برس پیشتر اپنے مرنے سے توبہ کرے تو حق تعالیٰ اسکی توبہ کو  
قبول فرمایا گا بعد اسکے فرمایا کہ برس بہت ہو جو ایک مہینہ پیشتر مرنے سے اپنے توبہ کرے تو خدا اسکی توبہ کو قبول کرے گا  
بعد اسکے فرمایا کہ مہینہ بہت ہو جو ایک جمعہ پیشتر یعنی سات روز جب مرنے کے باقی رہیں توبہ کرے تو توبہ اسکی قبول کرے  
پھر فرمایا کہ ایک جمعہ بہت ہو جو ایک روز پیشتر مرنے سے توبہ کرے خدا اسکی توبہ کو قبول کرے گا پھر فرمایا کہ ایک روز  
زیادہ ہو جو شخص پیشتر اس سے کہ معاینہ امور آخروی کرے توبہ کرے تو خدا توبہ اسکی قبول کرے گا اور اسی حدیث میں  
مسند دیگر ہے کہ حتیٰ آدمی بد الی الخلق الشریف یعنی فرمایا کہ یہ بھی زیادہ ہے جب تک کہ روح حلق تک پہنچے جب بھی  
توبہ کرے گا تو خدا توبہ کو قبول کرتا ہے شاید مراد اس سے یہ ہو کہ معاینہ امور آخروی کا مرتبہ اسکے بعد ہو گا یعنی جب حلق  
بھی آگے نہ جاتی ہو وقت معاینہ امور آخروی ہوتا ہو کہ مخالفت جاتی رہے بالجمہ مومن کو چاہیے کہ کبھی گناہ نہ کرے کہ  
لذتہاے دائمی کے مقابلہ پر لذات دنیاے فانی کی کچھ حقیقت نہیں ہو اور اگر شامت نفس سے مجبور ہو کر بفادان  
النفس کا مآثر بالسوء مرکب معصیت ہو جائے تو اسکے بعد بھی فوراً اسات گھنٹے کے اندر جب تک گناہ لکھا نہیں جا  
تا توبہ کرے والا یہ گناہ ایک مہینہ بعد ایک بیابان بلائیں سے زیادہ ہو جائینگے کیونکہ توبہ بعد معصیت واجب ہو  
جب نہ کیا تو ایک معصیت تھی و مرنے ترک توبہ ہوا اسکے بعد اگر توبہ کی تو دو گناہ کی توبہ نہ کی تین ہوے  
پھر توبہ نہ کی چار ہوئے اسی طرح جتنی دیر ہوگی معاصی بڑھتے جائینگے اور اگر شامت اعمال سے تاخیر کی تو جتنی  
ہو سکے توبہ کرے اور اس سے کسی وقت میں غفلت نہ کرے کہ وہ اسے ذنوب ہی ہو و فقنا اللہ و جمیع المؤمنین  
بالتوبہ و یقبل اللہ التوبہ عنی عن جمیع المؤمنین الی یم الدین و ارحم الراحمین تمیمہ صحیح تحقیق حال سکہ اہل کے  
کہ وقتوں میں یہ تو ہم ہوتا ہے کہ جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا ہوا اذ اجاء اہلہم لایستأخرون سلفہ و لایستأخرون  
یعنی جب موت آتی ہو تو اسی وقت مرنے والے مرتے ہیں تقدیم اور تاخر اس سے ناممکن ہے پس قول سے تعین وقت  
اہل کے سمجھے جاتے ہیں و رجب یا ماہ تو ہو چکا ہے کہ یہ کہا جائے کہ اگر مقتول کی موت جبکہ قاتل نے اسے مارا  
مقدور تھی تو قاتل چاہتا ہے مارتا یا نہ مارتا زندگان اسکی منقطع ہوتی پھر قاتل سے مواخذہ کی کیا وجہ ہو اور اگر موت



اچھی اچھی قدر نبوتی تھی تو اجل موعود سے پہلے مرنا مافی مضافاً مذکورہ کے ہو گا اور جواب یہ کہ یہ شرا حدیث ایہ  
 معصومین علیہم السلام اور اقوال علماء دین سے جو ظاہر ہوتا ہے وہ یہ کہ اجل دو قسم ہے ایک وہ کہ جس میں تاخیر تقضی  
 جائز نہیں ہے اور دوسری وہ کہ تقدیم و تاخیر میں تصور و تفسیر عیاشی میں صدق بن صدقہ سے روایت کی ہے  
 کہ کہا اسے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے تفسیر قول جناب باری تعالیٰ میں تم قضیٰ اجل و اجل مسمیٰ عنک فرمایا کہ  
 وہ اجل جب کا نام نہیں لکھا گیا موقوف و خلق ہو کہ تقدیم و تاخیر میں ہو سکتی ہے اور اجل مسمیٰ وہ ہے کہ شب و قار کو جسکی  
 حق تعالیٰ خبر دیتا ہے اور اسے حکم فرماتا ہے کہ تا شب قدر آئندہ کس قدر مریگا و روایت حمران میں وارد ہے کہ یہ اجل ملد ہر  
 قول میں خرا کہ اذ اجلہم لایہ اور بعض آیات سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ پہلا لفظ اجل جو آیت تم قضیٰ اجل  
 و اجل مسمیٰ میں ہے وہ وہ ہے جو پہلے طالع ملا کہ اور انبیاء کو حاصل ہوتی ہے اور اجل مسمیٰ وہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے خلق سے پوشیدہ  
 فرماتا ہے جناب غضران آب نے مواظط حسینیہ میں فرمایا ہے کہ بعض احادیث سے سمجھا جاتا ہے کہ اجل مسمیٰ میں بدارت  
 ہوتا ہے اور اجل محتوم و قضیٰ وہ ہے جس میں بدارت کے واقع ہونے کی قابلیت نہ ہو اور ظاہر ان احادیث سے وہ ہے جو علی بن  
 ابراہیم نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ اجل مقضیٰ اجل محتوم ہے کہ حق تعالیٰ نے اسے حکم حتمی کے ساتھ جاری فرمایا ہے پس اس میں تغیر  
 نہیں ہو سکتا اور اجل مسمیٰ وہ ہے جس میں بدارت ہو سکتا ہے اور جب بدارت کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی ممکن ہو سکتا ہے  
 اور اجل محتوم ایسی نہیں ہے جس میں یہ طریق مطابق لوح محفوظ ہے جو کچھ واقع ہونے والا ہے اس میں لکھا ہے اس میں تغیر نہیں ہوتا اور  
 تغیر و تبدل کو اس میں نہیں ہر خواہ سبب اسکا محض تقدیر ربانی ہو یا اس میں مداخلت کسی انسان کی ہو جیسا کہ کوئی  
 کہ کو مار ڈالے اور اجل مسمیٰ مثل لوح محفوظات ہے کہ اس میں تغیر و تقدیم اور تاخیر ہوتا ہے بالجلہ اجل معین قطع نظر اس  
 سبب کے جو تقدیر ربانی یا مداخلت انسانی سے ہو بھی مصادف فعل قتل کو واقع ہوتی ہے اور کبھی اس سے زیادہ ہوتی ہے  
 اور اس صورت میں مواخذہ کا تعلق قاتل کے ساتھ ظاہر ہے کیونکہ قاتل نے اس صورت میں اسکی زندگانی کو کھو یا اور  
 مرنے میں اسکے جلدی کی کیونکہ تعجل اجل مسمیٰ میں جو یعنی اجل محتوم نہیں ہو سکتی اور جو یعنی اجل غیر محتوم ہو سکتی ہے  
 پس سبب اسکے کہ منافع مقتول کو قاتل نے ضائع کیا قابل مواخذہ ہوا اور جبکہ اجل معین مصادف قتل کی واقع ہو  
 تو اس صورت میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ مرنے کی نسبت اس وقت میں فعل الہی کی او فعل قاتل کی دونوں کی طرف سبیل  
 بدل ممکن ہے یعنی چاہیں کہ میں اس صورت میں کہ خدا نے مارا یا کہ میں کہ قاتل نے مقتول کو مارا لیکن جو الم درد کہ  
 خداوند عالم کی طرف سے ظاہر ہوتا ہے اسکا عوض حق تعالیٰ پر ہو جسکے خزانے مہربانی بخشش کے بے انتہا ہیں وہ  
 جو الم کہ بندے کی طرف سے صادر ہو اسکا عوض اس کے ذمہ میں ہے اور وہ عاجز ہے اس سے کہ حق الم کو ادا کر سکے اور  
 ان دونوں صورتوں میں اجل محتوم بندے کی مداخلت و تقدیر ربانی کی مساعدا سے واقع ہوتی ہے کیونکہ اگر  
 حق تعالیٰ موت کو اسکی موقت مقدر نہ فرماتا اور اجل محتوم نہ ہو پختی توقیفی اسکی ضربت کا اگر نبوتی کائنات التوحید



خان تہمتی سے کہ جو جنگ صفین میں جناب میر علیہ السلام کے ساتھ تھام روی ہو کہ ایک فروہ حضرت اس لڑائی میں  
 لشکر کے آگے کھڑے تھے اور معاویہ ملعون بھی اپنے لشکر کے آگے اپنے گھوڑے پر سوار برابر حضرت کے کھڑا تھا اور  
 اُنکا گھوڑا جلدی و تندی کرتا تھا اور جناب میر علیہ السلام پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے گھوڑے پر سوار تھے اور حربہ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ آپ کے ہاتھ میں تھا اور ذوالفقار کو گلے میں حائل فرماے ہوئے تھے پس ایک شخص نے  
 آنحضرت سے عرض کی کہ یا امیر المؤمنین خبردار رہیے میں ڈرتا ہوں کہ یہ ملعون آپ کے ساتھ کوئی مکر کرے اور کوئی آپ  
 آپکو پہنچا دے حضرت نے فرمایا کہ جو کچھ تو نے کہا وہ بجا ہوا وقع میں انکی دیانت و امانت پر اعتماد نہیں ہو کہ شقی  
 ترین قاسطین و ملعونین خارج ہو کر امام زمان پر خروج کیا ہو لیکن اتنا جان کہ سبکی موت نگہبان ہو بیٹھے جب تک عد  
 موت نہیں پہنچتا آدمی نہیں مرنے کوئی شخص نہیں ہو مگر یہ کہ ملائکہ اسکی حفاظت کرتے ہیں اس سے کنوئین میں گر پڑے یا  
 دیوار سپر کرے یا کوئی بدی اسے پہنچا سکے اور جسوقت موت اسکی پہنچتی ہو تو ملائکہ اسے چھوڑ دیتے ہیں پس سی طرح  
 جب میری موت پہنچے گی تو شقی ترین خواج اٹھیں گے اور میرے سر کے لبو سے میری ڈاڑھی کو رنگین کر دیا اور  
 وہ عمدہ معبود ہوا و ایسا وعدہ ہو کہ حسین خلاف نہیں ہوا و اس سے صاف ظاہر ہوتا ہو کہ تقدیر ربانی کی مساعدت ضرور  
 ہوتی ہو والا اگر خداوند عالم قاتل و قاتول کے بیچ میں حائل ہو تو اگر تمام عالم یکجا ہوں تو اسکی حفاظت کے ساتھ ضرور  
 نہیں پہنچا سکتے اور اگر حق تعالیٰ بنظر کسی صلیحت کے مانع ہو تو شر ظالم ظلم تک پہنچ سکتا ہو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ  
 ظالم دشمن خدا ہو عموماً پھر دشمنوں کو دوستوں پر مسلط کرنا خلاف عدل ہو یا نہیں تو اسے جواب میں کہنا چاہیے کہ  
 خازنیا جگہ آرایش کی نیکون کی بدکاروں سے ہو اور جلوہ گاہ مداح استحقاق عذاب ثواب جاودان ہو پس اگر  
 حق تعالیٰ آدمیوں کو انکے حال پر نہ چھوڑے تو کس طرح مداح صابریں و رہلاکت گمراہی سرکشان بیدین سب ظالم  
 اور روز فضل تدارک نیا کے بعد انکا کتاب تہاج بن بن بابویہ قتی سے کہ انھوں نے محمد بن براہیم بن سحاق طالقانی  
 روایت کی ہو کہ کہا اُسے میں خدمت میں بوالقاسم حسین ابن روح وکیل ناحیہ مقدسہ حضرت صاحب زمان علیہ السلام  
 حاضر تھا کہ ایک شخص اُٹھ کھڑا ہوا اور کہا اُسے کہ مجھے خبر دی حال سے امام حسین بن علیہ السلام بن علی بن ابیطالب کے کہ آیا  
 دوست خدا تھا یا نہیں فرمایا یقینی دست خدا تھا کہا اُسے کہ خبر دی مجھے کہ قاتل ملعون ہکا دشمن خدا تھا یا نہیں کہا  
 انھوں نے کہ یقینی ہا ایسا ہی تھا عرض کیا اُسے کہ آیا جائز ہو کہ خال اپنے دشمن کو دوست پر مسلط کرے حسین بن روح  
 کہا کہ کوئی خدا کو ظاہر نہیں دیکھ سکتا اور منہ سے باتیں اس سے نہیں کر سکتا لیکن خدا نے پیغمبر و سفیر جنس  
 بشر سے تھے مقرر فرمائے تاکہ اُسے متوحش و متفرہوں و تصدیق کی غرض سے معجزات اُنکے لیے قرار دیے شل  
 اسکے کسی پراگ کو سلامتی اسکی گردانا اور دوسرے کے لیے دریا کو پھاڑا اور عصا کو اُڑا دیا اور کسی کے ہاتھ پر ہون  
 آنحضرت کو کین و مردہ کو زندہ کیا اور یہ سب اسلئے کیا کہ کبھی غالب ہوں و کبھی مغلوب ہوں تاکہ سب جانیں کہ رب



مربوب اور خالق و مخلوق میں فرق ہو چھفت مخصوص خالق کے لیے ہو کہ ہمیشہ غالب ہوتا ہو پس اگر انکو مبتلا کرتا  
اور مرتبہ ازمایش پیش لاتا تو خدا کے سوا انہیں کو خدا بناتے اور عبادت کرتے اور اگر یہ ہوتا تو انکے صبر کی زیادتی  
بالا یا محنت پر اور امتحان میں ثبات انکا کیونکر سب کو معاویہ ہوتا انتہی کلاہہ اس جگہ سے معاویہ ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ  
اپنے بندوں کی مصلحت بہتر جانتا ہو اور تدارک ہر چیز کا انکے دست قدرت میں ہو جب چاہتا ہو ضرر کو اپنے  
دوستوں سے دفع کرتا ہو اور حیکہ مصلحت جانتا ہو نظام ستانی کے تدارک کو عمل میں لاتا ہو اور صابرین ہمیشہ رضی  
بقضا کے الہی رتبہ میں لاجور فی مشیتہ ولا ظلم فی قضیتہ تکملہ جان تو کہ بندوں کا پیدا کرنے والا اور  
پہنچانے والا ہو جیسا کہ کتاب عجیب میں فرمایا ہو وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقہا یعنی کوئی زمین میں  
راہ چلنے والا نہیں ہو مگر یہ کہ اسکی روزی خدا پر ہو اور یہ ظاہر ہو کہ روزی دو قسم ہوتا یا حلال جو ہر وجہ شرعی ہو  
دوسری حرام ہونا مشروع ہو اور حرام روزی کی نسبت بنا بر مذہب ہل عدل کے خداوند عالم کی طرف نہیں  
ہو سکتی اور اگر حرام روزی میں شمار کیا جائے تو اس سے یہ لازم آتا ہو کہ جو اشخاص عمر بھر مال حرام کھایا کئے وہ  
مرزوق خائنوں اسلئے ضرور ہو کہ متکلمین مجتہد عدل میں مسئلہ رزق کو بھی لکھتے ہیں پس تحقیق اسکے حال  
کی بھی ضرور ہو اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ شاعرہ کہتے ہیں کہ روزی وہ ہو جو کھانی جائے چاہے  
حلال ہو یا حرام پس حرام انکے نزدیک روزی میں داخل ہو اور واقع میں یہ کہ جب انہوں نے کسی قبیح کو بدبخت  
اور جو چاہا وہ خدا کی طرف نسبت کر دی تو انکے مذہب کے موافق دو زمینیں ہو مگر اس سے یہ ضرور پتا ہو تا ہو کہ  
انکے نزدیک حرام روزی میں محسوب ہو اور اسناد حرام کے رازق نام کی طرف قبیح ہو لیکن ہل عدل کے موقع  
یہ ہو کہ روزی وہ چیز ہو کہ جس سے فائدہ مند ہونا صحیح ہو اور کسیکو بحسب شرع اس سے منع جائز نہیں حرام انکے نزدیک  
روزی ہوگی اور اس پر یہ ضرور وارد ہوتا ہو کہ جسے حرام کھا کر زندگانی بسر کی وہ مرزوق خائن ہیں اسلئے کہ بعض  
ضرورت اسکی ہوتی ہو کہ اس امر کے ثابت ہوئے کہ مرزوق خدا ہی کہتے ہیں کہ رزق فقط ماکول و مشروب کا نام  
نہیں ہو بلکہ وہ عام ہو کھانے کو اور پانی کو اور ہوا کو پس جس نے کھانا حرام کھایا اسے ہوا بھی پی تو چونکہ ہوا و نسیم سی  
نہیں ہو کہ اس سے فائدہ مند ہونے کو حرمت شرعی مانع ہو سکے تو اسی جہت سے مرزوق خائن ہو گا اور حق یہ ہو  
کہ یہ وجہ بھی بعید ہو بالجملہ واقع میں طرفین کا کلام لائق اسکے نہیں کہ دل قبول کر لے اور جو بات کہ زمین سلیمین  
قابل انطباع ہو وہ یہ ہو کہ کھا جائے کہ حق تعالیٰ کی طرف جو رزق کی نسبت کرتے ہیں ہاے متبار خلق ہو کیونکہ  
مطلقاً خدا کا پیدا کیا ہو اور حق تعالیٰ رازق ہو فیض روزی کا پیدا کرنے والا ہو اور اصل روزی کا پیدا کرنا چھتا  
فعل ہو اور حق تعالیٰ نے مخلوقات کی روزی کو حلال سے مقرر و مقسوم کیا ہو اور بعض آدمی اپنے اختیار بد سے  
وجہ مال کو ترک کر کے حرام کی طرف غبت کرتے ہیں و خود روزی کو اسکی صلاحیت نہیں ہو کہ حلال و حرام



اسکی صفت واقع ہو لیکن تحصیل واکتساب اسکا بوجہ حلال و حرام ممکن ہو اور تحصیل بندے کا فعل ہو جو مستحق ہے  
 نیکی اور بدی کے ہو سکتا ہو کیونکہ یہی بوجہ حلال اسکی تحصیل کرتا ہو اور وہ مستحق ہو بلکہ واجب ہو تا ہو جیسا کہ  
 اپنی ضرورت و رعایاں واجب النفع کی جب ضرورت کے لیے آدمی مضطر ہو تو ہر وقت روزی کی تحصیل پر حلال  
 واجب ہوتی ہو اور جب غرض توسعہ رعایاں پر منظور ہو تو ہر وقت تحصیل مستحب ہو اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جبکہ یہ راہ  
 کرے کہ میں مال حلال کو جمع کروں اپنے پاس تو یہی تحصیل مکروہ ہوتی ہو اور کبھی بوجہ حرام یعنی منہج غیر مشروع  
 اسے حاصل کرتا ہو پس ہر حرام ہوتا ہو اور یہ برائی خدا کی طرف نہیں پھر سکتی کیونکہ یہ خاص بندے کی سوا اختیار  
 برائی ہوئی ہو اور اسی جگہ سے جو فرمایا ہو حق تعالیٰ نے کہ کوئی چلنے والا زمین پر نہیں ہو گا یہ کہ اسکی روزی خدا پر  
 کیونکہ اسے اختیار ہو لیکن بندے کو تحصیل کا حلال روزی کی عطا فرمایا ہو اور جب قدر اسے اسے حرام سے لیا ہو  
 وہ اپنے سوا اختیار سے کیا ہو اور مؤثر ہو اس سے جو کہ کلینی میں ابو حمزہ ثمالی سے مروی ہو جناب امام محمد باقر علیہ السلام  
 اسے نقل کیا ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کہ گاہ ہو کہ جبریل نے میرے دل میں والا  
 اس بات کو کہ کوئی تنفس نہیں مزاج تک اپنی سبب فرسی نہیں لے لیتا پس یہ منہج کہ برائے خدا طلب نہی  
 اور سبب انہوشیم پوشی نکرو اور حلال سے جو دیرین ہو نچو وہ تحصیل مضطر نہ کرے اس بات پر کہ حرام سے روزی  
 حاصل کرنے میں جلدی کرو پس بدستیکہ خداوند عالم نے روزی کو اپنے بدن کے درمیان میں حلال سے  
 فرمایا ہو حرام سے پس جو کوئی کہ یہ نہ کرے گا اور صبر کرے گا حق تعالیٰ اسکی روزی کو حلال سے پونچھائے گا اور جو بڑی  
 کرے گا اور غیر حلال سے لے گا پس حق تعالیٰ اسکی حلال کی روزی سے کم کرے گا اور دار و گرجا میں اسے لایگا اور  
 صفوان بن عمیر سے مروی ہو کہ میں پیغمبر خدا کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ ناگاہ عمر بن قمرہ آیا اور اسے عرض کی کہ اے  
 رسول خدا حق تعالیٰ نے اس شخص کے لیے شقاوت کو مقدر فرمایا ہو کہ میں اپنی روزی کو دفن زنی میں نہ کھڑکتا ہوں  
 پس اجازت دیجیے مجھے کہ غنا کروں جہاں حرام نہیں حضرت نے فرمایا کہ اگر اجازت نہ دوں گا تجھے جو دشمن خدا  
 تیرے لیے حلال روزی قسمت فرمائی ہو لیکن تو نے وہ طریقہ تحصیل کا اسکی اختیار کیا ہو کہ جسے حق تعالیٰ نے اپنی روزی  
 کو تیرے اوپر حلال کرنے کی جگہ حرام فرمایا اور ناگاہ ہو کہ اگر عیسا کے پھر ایسا کہتا تو مجھے مارو گا ایسا مارنا جو بہت درد  
 اگرچہ اہلسنت اس حدیث کی بعد تضعیف سند تاویلات لیکر کرتے ہیں کیونکہ اس کے کسی طرح غنا کی ابا حنیفہ کی  
 اور وہ انکے خلاف ہیں لیکن حق یہ ہو کہ گذرا پس حق تعالیٰ کو یہ نہیں کہہ سکتے کہ حرام سے روزی دیتا ہو اور روزی کا  
 پیا اگر باصفیات مختصہ جناب باری سے ہو تو قسمت روزی کی حلال سے اور سبکی وظیفہ مقرر کرنا اور ہر ایک کو  
 تمکین کا دنیا بہت ہے روزی کے یہی خدا کے ساتھ اختصاص پختا ہو جیسا کہ مروی ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام  
 اس شان شوکت و قہار و سلطنت کے ایک مخلوق کے اس کے کھلانے سے عاجز آگئے شام تو سبھی نے کہا کہ



روز می حالال و حرام روزی کہ بندہ نے اپنی مشقت سے پیدا کیا ہو اور خدائے تعالیٰ کو بسبب اسکے رزق  
 نہیں کہتے اور جو روزی کہ بغیر فعل بندہ اور بے اسکے کہ بندہ نے اس میں مشقت کی ہو یا پوچھا یا ساقی کو  
 بسبب اسکے رزق کہتے ہیں بعض فضلاء نے اسکے جواب میں کہا ہو کہ یہ کلام خوشی کا اسکے مذہب کے منافی ہو کیونکہ  
 وہ اشعری مذہب ہو اور اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ بندہ اپنے کسی فعل کا فاعل نہیں ہو پس بندہ کو کیونکہ رزق کہتے  
 حالانکہ اعتقاد و شائع مذکور کا یہ ہے کہ حملہ بندہ خود کوئی کام نہیں کرتا اور اقسام سالہ کے نزدیک اگر چاہے یہ کہہ جائے  
 عین میں یہ ممکن ہو کہ کسی سبب میں متساوی ہوتا ہو کہ چونکہ اول میں ظاہر فعل بندے کا تھا جو اسے مشقت  
 تحصیل میں روزی کے کی تھی اسلئے اسے بندے کی طرف منسوب کیا اور خدا کو اس روزی کا پوچھا یا ساقی  
 اور چونکہ دوسری قسم میں کوئی مشقت تدریج بندے سے ظاہر نہیں ہوتی محض قارت خدا اور اسکی روزی  
 پوچھی تو فعل خدا اس میں ظاہر تھا اس روزی کا استناد خدا کی طرف کیا گیا اور خدا کو سہارا رزق کہا لیکہ حقیقت  
 یہ ہے کہ یہ مخالفت جسے بعض فضلاء نے وارد کیا ہو یہ مخالفت ظاہر مذہب کی ہو کیونکہ باطن میں اسکے مذہب کی  
 غایت یہ ہے کہ جتنے برائیاں بندوں کی ہیں انکی نسبت خدا کی طرف کی جائے تاکہ بندوں پر کوئی ملامت نہ  
 نہ یہ کہ اچھی باتیں بھی خدا کی طرف منسوب ہوں ظاہر میں خیر و شر کی نسبت خدا کی طرف اسلئے ہو کہ کوئی نہیں  
 کہ جب بندہ خود برا نہیں کر سکتا تو اچھا بھی نہیں کر سکتا دوسرے جتنے عیوب کی پر وہ پوشی منظور ہو ان میں  
 نیکیاں کہاں تھیں کہ نہ یہ بات ہو الا مقصود اصل نسبت تباہ کی ہو کہ تا جنہیں اچھا بتانا چاہتے ہیں  
 کوئی انکے مطاعن نہ کہے کہ وہ سب فعال خدا کے پیدا کئے ہیں ان میں کیا اختیار تھا ہی لے روزی حلال کے لے  
 جو اچھا کام ہو خدا کو رزق نہ کہا اور حسین حرام کا حتمال ہو شل اسکے کہ کوئی بذریعہ حکومت ظاہری اور حصول خدا  
 دنیا کی مال غصب کر کے بے مشقت کھائے اسکے لیے خدا کو رزق کہتے ہیں تاکہ یہ کوئی نہ کہے کہ انھوں نے ایسا کیا  
 بلکہ خدائے بخشنے دیا بالجملہ امامیہ کے علمائے محققین کے نزدیک عرف شرع میں حلال کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں  
 نہ حرام کو اور رزق کے معنی روزی عطا کرنے کے ہیں و علی العموم اسکے صاحب کو پچانا خدا کی طرف منسوب  
 نہیں ہوتا مگر باعتبار تخلیہ یا تکلیف یا باعتبار تقدیر و قضا اور جو پہلے مانتہ ہو تو فوق و سلب فوق سے اور معانی  
 ان الفاظ کے پیشہ بیان ہو چکے ہیں اور ان میں معانی پر بعض آیات جنکا ظاہر مخالف ہو شل قولہ تعالیٰ ان الله بعث  
 علیہم طالوت ملکاً یعنی خدا نے تم پر بھیجا طالوت کو بادشاہ کر کے یا و الله یوتی ملکاً من یشاء  
 یعنی خدا اپنے ملک کو بختا جسے چاہتا ہو شل کہے جائینگے اب با کلام نوح کی بحث میں پس وہ یہ ہے کہ نوح عبارت  
 مقرر کرنے سے عوض قبولیت کے کہ اسکے مقابل میں ہر چیز کو جیتے ہیں و ان میں ناچار ہی ہو اعتبار کرنے سے  
 عادت کے اور وقت کے اور مکان کے اور یہ بھی خدا کی طرف اشارہ کی جاتی ہو اور کبھی بندہ کی طرف منسوب ہے



جیسا کہ کہتے ہیں خدا نے ازانی کی ہو یا کہتے ہیں کہ بیون نے گران کیا ہو اور اس کا قاعہ اکثر یہ ہے کہ جب فصل غلہ کی  
یا اور کسی خیر کی اچھی ہو اور متاع بہت پیدا ہو اور آدمیوں کو رغبت کے خریدنے کی طرف کم ہو اور نرخ ہکا کم ہو  
تو کہتے ہیں کہ خدا نے ازانی کی ہو اور جب متاع کم پیدا ہو اور خریداروں کی رغبت اور ضرورت زیادہ ہو اور نرخ  
زیادہ ہو تو کہتے ہیں خدا نے گران کیا ہو اور جیسے کسی بادشاہ نے بحسب ظلم کسی خیر محصول زیادہ باندھا ہو یا کسی قدر  
زیادہ ہونے کو کسی مصلحت کے لیے حکم کیا ہو کہ فلان چیز اس قدر اس قیمت سے کم کو نہ دی جائے یا غلہ فروشنے  
مثلاً اس خیال سے کہ گران کے وقت میں زیادہ قیمت پر فروخت کر نیگے اسے رکھ چھوڑا ہو اور اس سے وہ گران بکتی ہو  
تو کہتے ہیں کہ بادشاہ نے یا فلان اہل پیشہ نے گران کیا ہو اور اسل مر پر حادث کثیرہ دلالت کرتے ہیں اور موافق  
عقل بھی ہے پس شاعر کا قول کہ نرخ کرنے والا نہیں ہو مگر خدا بریںیل حصہ یہ بالضرور فاسد ہو اور جو بعض حادثات  
آیا ہو کہ حق تعالیٰ نے نرخ پر ایک فرشتہ کو مقرر فرمایا ہو کہ نہ کمی سے غلہ کی نرخ کو کم ہونے دیتا ہو نہ زیادتی سے بڑھنے دیتا ہو  
بلکہ وہ متوازن ہو جو وہ پکار دیتا ہو اس کے موافق نرخ ہوتا ہو وہ معمول سپر ہو کہ اکثر اسباب کے خدا کی طرف رجوع کرتے ہیں  
شعرت و کثرت میں نہیں ہو یا یہ کہ اگرچہ آدمی سب پہ چاہتے ہیں بسبب حرص کے کہ مال زیادہ پیدا کریں لیکن  
و شرا میں حد اعتدال سے یا قریب اس کے جو مراتب ہوں باہر نہیں نکل سکتے پس اس سے یقینی راہ خدا کو نرخ کے معین  
فرمانے میں مدخلت ہو واللہ اعلم بحقیقہ بحال فصل ہم بیج بیان مسئلہ طینت کے یعنی اس مٹی کے کہ  
ماوہ انسان کی پیدائش کا ہو جانتا چاہیے کہ حادث و دلالت کرتی ہیں اس بات پر کہ طینت کا اختلاف باعث ہوتا  
ہو آدمی اور نیکی کا جیسا کہ جناب ام زین العابدین علیہ السلام سے کتاب کافی میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
وآلہ کے کہ حق تعالیٰ نے پیغمبروں کو طینت عینین سے پیدا کیا پس نکلے اور بدن دونوں اسی مٹی سے ہیں اور وہ  
دونوں کو اسی مٹی سے بنایا اور بدنوں کو ان کے دوسری مٹی سے پیدا کیا اور کافروں کو طینت سنجین سے پیدا کیا اور  
اور بدن دونوں کے اسی سے ہیں بعد اسکے ملا دیادون مٹیوں کو پس اسی جہت سے مومن سے کافر اور کافر سے مومن  
پیدا ہوتا ہو اور اسی سبب سے ہو کہ کبھی مومن سے معصیت ہوتی ہو اور کافر سے نیک کام ہوتا ہو اور دل مومن  
اس طرف رغبت کرتے ہیں جس سے وہ پیدا ہوئے ہیں اور کافروں کے دل رغبت کرتے ہیں اس خیر کی طرف کہ  
جس سے انکی خلقت ہوئی ہو شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب علل الشرائع میں باسناد اپنے ابی اسحاق البرہم سے  
کہ اسے جناب ام جعفر صادق علیہ السلام سے بڑی حدیث روایت کی ہو کہ انحصار سکایہ ہو کہ ابو اسحاق نے عرض کی  
کہ کیا سبب ہے کہ آپ کے شیعوں سے بعض کو مین پانا ہوں کہ شراب پیتے ہیں زنا کرتے ہیں مرتکب کبائر کے  
ہوتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ اسکے سوا کوئی اور بھی خلیجان تیرے دل میں ہے اسنے عرض کی کہ ہاں اس سے بھی یاد  
اور وہ یہ کہ آپ کے دشمنوں سے بعض کو مصروف بطاعت الہی اور محبت گناہوں سے پانا ہوں یہ سبب اس کے



بیان فرما سیمیر کے لیے لیکن بیان ایسا ہو کہ دلیل و برہان کے ساتھ ہو کہ اس بات کے تصور میں میں نے بہت فکر کی ہے اور بہت راتوں کی بیداری مجھے نصیب ہوئی پس حضرت تبسم ہوئے اور فرمایا کہ بیان شافی مجھ سے ملے اور علم پوشیدہ جو خدا کے خزانوں میں ہے وہ مجھ سے یکم یہ بتا مجھ سے کہ اہل حق اور اہل باطل کے عقائد کو تو کیا پاتا ہے اسے عرض کی کہ اے فرزند رسول خدا دوستوں کو اور شیعوں کو انکے ایسا پاتا ہوں کہ جس حال میں فسق و فجور کے وہ ہیں اگر اس حال کے ساتھ کوئی جو کچھ مشرق و مغرب کے سچ میں سونا چاندی ہے وہ سب انھیں کے اس لیے کہ انکی ہتھ دست بردار ہوں تو ہرگز قبول نہ کریں گے اور اگر انکو انکی دوستی اور ولایت سے انکی غیر کی دوستی کی طرف طلب گے تو ہرگز انکی محبت سے منہ نہ پھیریں گے اگرچہ تلواریں انکے سر پر یارین یا انھیں قتل کریں ورنہ اوصاب کو دیکھتا ہوں کہ باوجود اس حال کے جو انکا حال عرض کیا ہے اگر سب سونا چاندی جو مشرق و مغرب کے سچ میں ہے انھیں کوئی اس لیے دے کہ محبت جیابرہ اور طاغوتوں کی چھوڑ کر انکی طرف رجوع کریں تو ہرگز ایسا نہ کریں گے اور ہمیشہ اس حال پر رہیں گے اگرچہ تلواریں انکی ناک پر ماری جائیں یا مارے جائیں مگر اپنے طریقہ سے نہ پھریں گے اور اگر انکے آگے کوئی فضیلت یا متعصبانیت یا علم نام کی آنتے کہی جائے تو چین بابر ہو جاتے ہیں ورنہ انکار کراہت اس طرح انکے بشرہ پر ظاہر ہوتے ہیں کہ ہر ایک اس سے یہ پہچانتا ہے کہ وہ انکے دشمن ہیں ورنہ دوسروں کے دوست ہیں پس حضرت ہنسے و فرمایا کہ بس یہی جگہ ہے کہ وہ سب ہلاکت میں پڑے اور ان میں جو جلانے والی ہو خلی ہو گئے اور چشمہ گرم سے پانی پلائے جائیں گے اور یہی لیے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وقد علنا الی ما عملوا من عمل فجعلنا  
ہباءً منثوراً یعنی آتا ہوں میں غلوں کی طرف انکے روز قیامت میں پس گردانوں گا انھیں ریزہ ریزہ اور پر لندہ کرد و گا بیان تاکہ حضرت نے فرمایا اے ابراہیم بارسیکے حق تعالیٰ عالم و دانا تھا اور قدیم ہونا اسی کے واسطے کہ جملہ اشیا کو پیدا کیا اس طرح کہ معدوم تھے موجود کیا اور جو یہ گمان کرے کہ ان سب کو کسی خیر سے پیدا کیا وہ فخر یعنی جو یہ گمان کرے کہ حق تعالیٰ نے سب خیروں کو کسی خیر سے جو قدیم تھی پیدا کیا جیسا کہ حکما کہتے ہیں وہ کافر ہے کیونکہ اگر حق تعالیٰ یہی خیر سے پیدا کرتا تو وہ خیر بھی مشارک ہوتی خدا کے لیے قدیم و ازلی ہونے میں اور یہ ظاہر ہے ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ پیدا کیا سب کو تم عدم سے کسی قدیم خیر سے اور از اجملہ کہ پیدا کیا ایک میں پاکیزگی بعد اسکے اس میں سے بیٹھا پانی صاف نکالا اور پھر ہم اہلبیت کی ولایت و دوستی کو عرض کیا پس جب قبول کر چکا تو اسے اس زمین پر جاری فرمایا سات ورت تک یہاں تک کہ وہ ہر مقام تک پہنچا بعد اسکے اس پانی کو منجھتا  
اسی زمین میں کیا اور جو اس گل اور شے سے خلاصہ تھا اس سے طینت اس کی قرار دی اور اسکے ثفل کو لیکر ہمارے شیعوں اس سے پیدا کیا اور اگر یہ منتخبات چھین نہ تو تاکہ خلاصہ صاف سے اسکے ہم اور درو ثفل سے اسکے تم پیدا کیے گئے تو ہر  
طینت ہماری اور تمھاری ایک ہوتی عرض کی میں نے کہ پھر ہماری طینت کو کیا کیا فرمایا کہ میں خبر دیتا ہوں مجھے



اور فرمایا کہ بعد اسکے ایک ورزین پیدا کی جو شور زار اور بد بو اور خبیث تھی اور اس سے شور و تلخ پانی نکلا اور  
 آپ جاری ولایت و دوستی کو عرض کیا اُسے قبول نہ کیا بعد اسکے جاری کیا سات روز اس آب شور کو پین میں  
 یہاں تک ہر جگہ پر اسکے پونجا اور اسی میں جذب ہوا اور اس سے پیدا کیا سب غیوں کو اور کثرتوں کو اور یہ  
 اتباع کو اور انکی طینت کو تمھاری نفل طینت کے ساتھ ملایا اور اگر نہ ملاتے انکی طینت کو تمھاری طینت کے  
 تو ہرگز نہ گواہی شہادتین کی دیتے نہ نماز پڑھتے نہ روزہ رکھتے نہ حج کرتے نہ کھلی مانت کو ادا کرتے نہ صوٹوں میں ہم  
 مشاہد ہوتے اور یہ مومن پر بدی اور بُرائی نہیں ہر کہ اپنے دشمن کی صوٹ کو اپنی صوٹ پر دیکھے عرض کی کہ ان فرشتوں  
 رسول خدا چھ دو ہون بیٹوں کے ساتھ کیا کیا فرمایا کہ ان دونوں بیٹوں کو ملا یا پہلے پانی اور دوسرے پانی کے ساتھ  
 گوندھا اور خوب لگو مخلوط کیا بعد اسکے اس سے ایک قبضہ یعنی ایک مٹھی بھر لیا اور فرمایا کہ یہ بہشت کی طرف ہے  
 اور کچھ پروا نہیں کھتا ہوں اور دوسری مٹھی لی اور فرمایا کہ یہ جہنم کی طرف ہے اور کچھ خوف نہیں رکھتا اور بعد اسکے ان  
 بیٹوں کو ملا یا پس بعض آخر سب مومن کی اصل کافر پر پڑے اور اسی طرح اصل کافر سب مومن پر پڑے پس جو کچھ کہ  
 شیعہ میں دیکھتے ہو زنا اور لو اط اور ترک نماز و روزہ اور سب اجبات و کبائر کا فعل پس یہ اثر اس پانی اور تابی  
 کی مٹی کا ہوا جو کچھ سینوں میں چھپے کام کرتے دیکھتے ہو یہ تاثیر آپ کل مومن کی ہے پس جسوقت کہ یہ سب اعمال  
 خدا سے غریزہ بزرگ کے اوپر عرض کیے جائیں گے تو فرمایا کہ میں ایسا عادل ہوں جو جو نہیں کرتا اور انصاف  
 ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور ایسا حاکم ہوں کہ ظلم جو رو میلا کسی طرف نہیں کرتا ملحق کرو اعمال بد کو مومن کی طینت  
 جہنمی کے ساتھ اور ملحق کرو اعمال حسد کو جبکہ کتاب صلب نے کیا تھا ساتھ اصل طینت مومن کے بعد اسکے فرمایا  
 کہ پھر اے یہ کو جو حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے معاذ اللہ ان ناخذ لامن وجدنا متاعنا عندنا انا اذ الظالمون  
 یعنی پناہ بخدا اس سے کہ مواخذہ میں نہ ہیں ہم اگر شخص کو جسکے پاس ہم نے متاع اور سرمایہ اپنا پایا ہو اور اگر غیر کو  
 تو ہونگے ہم ظلم کرنے والے بعد اسکے فرمایا کہ یہ آیت ظاہر میں وہ ہے جو تم سمجھتے ہو یعنی قصہ یوسف علیہ السلام میں  
 حکایت قول کی انکے ہے جو حضرت یوسف کی طرف سے برادران یوسف کی تلاشی سبب کو آئے تھے اور پھر ان  
 خدا کی قسم یہ آیت تحقیق کہ قرآن کے واسطے ظاہر ہو اور باطن ہو اور محکم ہو اور متشابہ ہو اور ناسخ ہو اور منسوخ ہو بعد  
 اسکے فرمایا کہ ابراہیم تو مجھے بتا کہ جب آفتاب نکلتا ہو اور اسکی شعاع شہرون میں پھیلتی ہے تو آیا وہ قرآن تھا  
 اور ہوتی ہے میں نے عرض کی کہ جب طلوع ہوتا ہے تو وہ شعاع ہوتی اس سے جبرائیل ہوتا ہے فرمایا کہ آیا نہیں ہے  
 جب آفتاب غائب ہوتا ہے تو شعاع اس سے بلجائی ہے جو کرتی ہے ہر چیز اپنی جگہ جو ہر اصل کی طرف پس جب روز قیامت  
 ہوگا تو جبرائیل کا حق تعالیٰ اصل ناصب کو او اسکی مٹی کو اسکے نقل گناہوں کے ساتھ مومن سے پس اس سب کو  
 ناصب سے ملا لیا اور کھینچے گا اور علیہ کر گیا جو مومن کو اور اسکی مٹی کو ساتھ جمع نیکوں و ابواب خیر جہاد



انہی کے ناصب سے اور ملائکہ اسے مومن سے کیا اس میں تو کچھ ظلم اور خلاف عدل دیکھتا ہوں میں نے عرض کی کہ  
 اے فرزند رسول خدا فرمایا قسم ہر خدا کی کہ یہ تمام اصل و حکم قاطع اور عدل ظاہر نہیں ہو چکا جاتا خدا اس چیز سے  
 جو وہ کرے اور سب پوچھے جائے نہیں پس نہ تو ان لوگوں سے جو اسے کاٹتے ہیں اور مانع ہوتے ہیں لہذا کہتا ہوں کہ  
 میں نے عرض کیا کہ یا بنی سول ہند انتہا کس قدر لائق تعجب یہ بات ہے کہ نیکیاں آپ کے دشمنوں کی لیکر لکے و ستون کو  
 دی جائیں گی اور برائیاں آپ کے شیعوں کی آپ کے دشمنوں کو دی جائیں گی فرمایا ہاں قسم ہر خدا کی جسکے لوگوں اور دوسرے جو  
 بحق نہیں ہر اور وہی شکافہ کرنے والا ہر دین کا اور پیر کرنے والا ہر انسان کا اور خلق کرنے والا ہر دین ہر انسان کا ایسا ہی  
 ہوگا میں نے تجھ سے جو کچھ کہا ہے وہی حق ہے اور مطابق واقعہ ہے اور حق تعالیٰ نے ہرگز ظلم نہیں فرمایا اور حق تعالیٰ  
 اپنے بند و پیغمبر ظلم فرماتا ہے اور جو میں نے تجھ سے کہا ہے وہ قرآن میں موجود ہے میں نے عرض کی کہ یہ بعینہ قرآن میں سب  
 موجود ہے فرمایا ہاں موجود ہے اور میں جگہ سے زیادہ قرآن میں مذکور ہے آیا تو چاہتا ہے کہ تجھے پڑھوں میں نے عرض کی  
 کہ ہاں یا بنی سول ہند تلاوت فرمائیے فرمایا حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے قال الذین کفروا الذین امنوا اتبعوا سبیلنا  
 ولنحصد خطایا کمر و ما ہم بمحاملین من خطایا ہم من شئ انما هم لکاذبون ولیمثلن ثقلہم اتقلا مع اتقلاہم الخ  
 یعنی کہتی تھی وہ قوم جو کافر تھے مومنین سے کہ تم ہماری راہ اختیار کرو ہم تمہارے گناہوں کو اپنے ذمہ لیتے ہیں  
 وہ نہیں اٹھا سکتی ان کے گناہوں سے کسی چیز کو تحقیق کہ وہ جھوٹے ہیں اور ہر آئینہ اٹھائینگے وہ اپنے گناہوں کے  
 بوجھ کو اور سوائے اور بوجھ گناہوں کا اپنے بارگناہ کے ساتھ یہ فرما کر فرمایا کہ کچھ اور زیادہ کہوں یا ابراہیم میں نے  
 عرض کی کہ ہاں یا بنی سول ہند فرمایا لیجملوا اوزارہم کاصلة یوم القیمة ومن اوزار الذین یصلونہم بغیر علم  
 الا سماء یزونا یعنی اٹھائینگے وہ گناہوں کو اور برائیوں کو اپنی تمام و کمال قیامت کے دن اور اٹھانا ہوگا انہیں  
 برائیاں انکی جنہیں بے علم کے گمراہ کرتے تھے آگاہ ہو کہ کیا بڑا گناہ کیا ہے انہوں نے پھر فرمایا کہ آیا ابھی اور کچھ اس  
 زیادہ کہوں عرض کیا میں نے کہ ہر ہر یا بنی سول ہند فرمایا خدا فرماتا ہے فاذلک یدل اللہ سیئاتہم حسناتہ  
 کا ان اللہ عفو ذرا جیمہ یعنی وہ وہ گمراہ ہیں کہ جنگی برائیوں کو خدا نیکیوں کے ساتھ بدلے گا اور حق تعالیٰ  
 بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے آخرت میں تبدیل فرمایا گا ہمارے شیعوں کی برائیوں کو نیکیوں کے ساتھ اور  
 ہمارے دشمنوں کی نیکیوں کو برائیوں کے ساتھ اور قسم ہر حق تعالیٰ کے جلال کی اور اسکی ذات مقدس کی کہ یہ  
 اسکا عدل نہ صاف ہے اور کوئی رو کرے والا اسکی قضا کا اور خیر ہے ڈالنے والا اس کے حکم کا نہیں ہے اور وہ سمیع و علیم ہے  
 آیا نہیں بیان کیا میں نے تیرے لیے امراتہ لرح کو اور دونوں بیٹیوں کے بیان کو قرآن سے میں نے عرض کی کہ کیا  
 یا بنی سول ہند حدیث بڑی ہے جہاں تک متعلق مقام تھی اسے نقل کیا اور آخرین کے ابراہیم سے فرمایا کہ اسے  
 اپنے پاس رکھ لیں قسم ہر خدا کی کہ وہ عزیز ترین احادیث سے ہماری ہے اور ہمارے بواطن کا رہنے والا ہے اور ہمارے خزانوں کا



معلوم ہوا اور اب جا اور کیسکو ہمارے رائے پر طعن کرتا مگر مومن کامل کو اور اگر تو اسے سب سے کہیگا تو تیرے نفس و مال و اہل و اولاد کے لیے خوف ابتلا کا ہوگا فقط اور جب معلوم ہو چکا تو جاننا چاہیے کہ ایسے اخبار اگرچہ مومنین پر ظاہر ہوتے ہیں اور از حیلہ تشابہات معلوم ہوتے ہیں ورجو لا تھکوا شہات اور جبکہ نظر کرنے کی انکے ہیں جو اثبات جیل و نفی اختیار کرتے ہیں و اسی واسطے عوم کے لیے اس مسئلہ میں غرض فکر کرنے سے شرعاً نہی وار و مہوئی ہو لیکن چونکہ شبہوں کا دفع کرنا واجب کفائی ہے اس لیے اسکے شکالات و وجوہ سے تعرض لازم ہے کیونکہ مثل جناب علم الہدیٰ یہ کہ دینا اچھا نہیں ہے کہ یہی ریت منجملہ اخبار اعداد و طرح کرنا چاہیے جیکہ مخالف کتاب جماع کے ہوئے کیونکہ جس سے ریت نے ایسی روایات کو کتب اصول اربعہ میں بکثرت ذکر کیا ہے اب مجال انکار اس سے باقی نہیں ہے بلکہ اب و قریب متواترات ہے بلکہ مخالفت کتاب جماع کو پہلی دوسری طرح دفع کرنا چاہیے لیکن غرض جناب سید مرتضیٰ عالم الہدیٰ کی ایسی روایات کے طرح کرنے سے بمقابلہ خصم جو ہوتے تھے وہ بہت صحیح تھے اور وہ طرح کرنا تاویل کرتے مرنے جبر تہموت تھا کیونکہ تاویل کام تہ بعد تسلیم کرنے کے ہے اور دشمن کے استدلال مسلمات سے قوی ہوتی ہے اور اصل عدم تاویل ہے اور چونکہ جناب علم الہدیٰ کو شہر مقابلہ مثبتین جبر کا و نفی کرنے والوں کا اختیار سبب گمان کے کیا تھا رہتا تھا اور ظاہر میں یہ حدیث اور امثال انکے اسکے مومنین ہوتے تھے جن کے تسلیم کرنے سے ضعف مذہب حق کا اور قوت مذہب باطل کی ہوتی تھی ائمہ انھوں نے ہر وقت میں بنظر ابطال استدلال خصم محفوظ قوت مذہب حق کا طرح کرنا بتلو آسان تصور فرما کر طرح کیا مگر وہ غرض انکے زمانہ تک ہوگی اور اب شاہد بہت کثرت علمائے فقیہ کی اور انکے منصفات افادات کی ہو چکی اور مذہب حق مثل اقباب و شن ظاہر ہو چکا اب ضرور زمین ہے کہ ایسے اخبار کو طرح کریں ورنہ مثل انکے کہ جو ابن وریس رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کہ یہ حدیث متشابہ ہے میں توقع چاہیے اور اسکی حقیقت کو تسلیم کرنا چاہیے طرف ائمہ علیہم السلام کے کیونکہ انکے کلام کی قسمیں مثل قرآن کے ہیں یعنی محکم متشابہین کیونکہ اس حدیث کو ایک شیعہ بالقافریا اسلیہ کہ اور شیعوں کو وہ سمجھاے اور بتاے اور انکے معانی کا وہ عقائد کریں و تقریر حالہ اور مقالہ سے سمجھیں پس اب متشابہ کا بھی حمال نہیں ہو سکتا اور سی طرح حمل کرنا ہکا نایہ و مجاز پر بھی اچھا نہیں ہے کیونکہ اسے کوئی فائدہ مفید عقائد نہیں ہے بلکہ پہلے کہ نایہ چاہیے کہ مسئلہ طہنیت ارباب اہناف کے آگے اہل سنت کے لیے مستند اور محبت جبر نہیں ہو سکتا اس لیے کہ غایۃ مافی الباب یہ ہے کہ طہنیت داخل حقیقت نبی نوع انسان میں ہے اور مرجع انکے افعال نیکی بدکی ہے اور یہ تلزم جبر کو نہیں ہے اور سبب بیان یہ ہے کہ قضیہ شہوہ و کذا تیات معطل نہیں ہوتی پس سبب اسکے کہ بدی بدون کی خیم طہنیت میں داخل ہوئی تو میں کہہ سکتے کہ کیوں ہماری طہنیت کو ایسا کیا کیونکہ حقیقت شیطانیہ و زیریہ نہیں ہے مگر کتب ہی طہنیت خالصہ اب محل خاص سے کہ اگر طہنیت نہ تھی تو شیطان شیطان اور زیریہ زیریہ نہ تھا جیسا کہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ممکن



کیون ہوا اور واجب واجب کیون ہوا اسی طرح نہیں کہہ سکتے کہ فلان کی طبیعت اسی کیون ہوئی اور فلان کی طبیعت اسی کیون ہوئی خالق موجد کا کام تقریباً ہیث ہر یا وجود ہر نہ یہ کہ ذات کو ذات گردانے اور نہ اثبات و انیات کا ذات کے لیے اور شاید کہ قضیتہ بدیثیات اور اولیات سے ہو پس اس بات میں کوئی اعتراض پروردگار عالم پروردگار نہیں ہوتا پس تو ہم جبر و اجبار کا نسبت پروردگار غفار گنجائش نہیں رکھتا اور اسی طرح یہ خیال کرنا کہ خدا پر مخلوقات کی ذات کی طرف سے ہر دفع ہو سکتا ہے ساتھ اس بات کے کہ ممکن ہے کہ شے کی تاثیر طبیعت کا مائل ہونا طرف حق کے یا باطل کے ہو اور وہ سبب موجب و علت تامہ فعل و ترک فعل کا نہیں ہو سکتا پس ہر گاہ میں طبع انسان کو صراطِ الجہان کو نہیں پہنچاتی تو کوئی قباح نہ ہوگی اور مویہ ہوتا ہے کہ قول حضرت کا خبر اول میں جو فرمایا ہے

ولذلك رغب قلوب الكفار پس سلب اختیار کہ مدار تکلیف اور ثواب و دنیا مطیعون کے لیے اور عذاب گنہگاروں کے لیے ہر لازم نہ ایگا اور کیونکہ اس طرح ہو حالانکہ حق تعالیٰ نے خود حدیث قدسی میں فرمایا ہوا انا الله عادل لا اجور و منصف لا اظلم یعنی میں اللہ ایسا عادل ہوں کہ جو نہیں کرتا اور ایسا منصف ہوں کہ ظلم نہیں کرتا پس کیونکہ جو کہ مضطرب و مجبور و تغذیب فرمائے کہ وہ ظلم واضح ہو بلکہ حق تعالیٰ کمال عدل و داد کی راہ سے مجبور و میل کرنے اور خواہش نفس کے برائی کے ساتھ جو بمقادیر انفسی قار و بالسنہ ثابت ہو مواخذہ نہیں فرماتا اور اسی طرح نہایت تفضل سے قصد حرام پر کہ با اختیار بند ہوتا ہے مواخذہ نہیں کرتا جب تک اپنے اختیار بد سے فعل شرار کو نہ عمل میں لائے کتاب کافی میں جابا نام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ مومن ہر آئینہ بھی ارادہ اچھے کام کا کرتا ہے اور سپر عمل نہیں کرتا پس اُسکے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر عمل بھی سپر کیا تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں بدستیکہ کبھی مومن قصد گناہ کا کرتا ہے اور اسے عمل میں نہیں لانا پس کوئی چیز سپر نہیں لکھی جاتی اور اسی کتاب میں تفضل بن عثمان سے مروی ہے کہ بندہ ارادہ عمل خیر کا کرتا ہے پس اگر اسے نکرے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اسے بجالاے تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور کبھی ارادہ کرتا ہے بد کام کا پس اگر بجالاے تو کچھ نامہ عمل میں لکھتے ہیں لکھا جاتا اور اگر بجالاے تو سات گھنٹے اُسے مہلت دی جاتی ہے اور نیکیوں کا لکھنے والا فرشتہ برائیاں لکھنے والے سے فرماتا ہے کہ جلدی نکر شاید کوئی کام اچھے کاموں سے ایسا کرے کہ وہ سبب محو کا گناہوں کے ہو کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اچھے کام بے کاموں کو لیجائے ہیں یا طلب مغفرت اپنے لیے کرے اور حق تعالیٰ بخشنے والے سے پس اگر کہے استغفر الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب الشہادۃ الغر الخیم الغفور الرحیم ذو الجلال و الاکرام و انوب الیہ تو گناہ اس کے ذمہ نہیں لکھا جاتا اور اگر سات گھنٹے گزر گئے اور کوئی عمل خیر اس سے عمل میں نہ آیا اور استغفار کی صاحب نیکیوں کا باری لکھنے والے سے کہتا ہے کہ اب شقی محروم پر لکھ لے پس خداوند عادل جو میل کرے طبیعت کے بلکہ قصد غم گناہ پر بھی مواخذہ نہیں کرتا تو کیونکہ احتمال جبر و ظلم نے کا اسی طرف کیا جا سکتا ہے یا یہ کہ



اگر یہ میل بھی خداوند عالم کی طرف سے آزمائش کے لیے انسان کے خمیر طبیعت میں داخل ہوا ہو جب بھی جبر کے لازم  
آینکا باعث نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر یہ خواہش خدا نے دی تو قدرت و اختیار عقل و فہم تو اسے گراست نہ فرمایا ہو کہ  
اگر بقضائے عمل کرے تو یقیناً اپنے تئیں خواہش ہمارے نفسانی سے باز رکھیکا اور جب اپنی شہوتوں کو توڑ کر حق تعالیٰ کا  
اطاعت کر گیا تو مستحق ہوگا ان درجات بلند کا جو خدا نے اپنے فرمان برداروں کے واسطے مقرر فرمائے ہیں اور یہی  
جگہ سے ہو کہ نفس کے ساتھ جو جاہد انسان کرے سکا نام جہاد کہہ رکھا گیا ہو اور اسی سبب سے انسان جو طبع میں  
وہ فرشتوں پر ترجیح رکھتے ہیں کیونکہ ملائکہ کی طبیعت میں اعمال بد کی خواہش پیدا نہیں کی گئی بخلاف انسان کے کہ  
قوائے شہوت و غضب اسکی خلقت میں موجود ہیں پس جب اسے باوجود موجود ہونے ان قوتوں کے نفس قوی کو  
مجاہد کر کے مقہور کیا اور گناہوں سے اپنے تئیں باز رکھا تو مرتبہ سکا فرشتوں سے زیادہ بلند ہوگا پس یہ سب بندے  
حق میں صلح ہوگا نہ یہ ظالم و ستم ہو اور روایت علی الشریع کی اس بیان شافی سے جو حضرت نے فرمایا تو جہین میں ہر  
مشہور کے واضح ہوتا ہو کہ ثواب اعمال و طاعات اہل خلاف کا شیعیان اہلبیت علیہم السلام کو دلا دینا منافی  
عدل کے نہیں ہو اور خیاط ظلم کرنے والا بندہ پر اپنے نہیں ہو بلکہ اولیٰ کہ یقینیہ عدل و داد پر خاوند عالم کے قائم ہیں  
تاویل کرنا آیات و روایات متشابہات کی جو سوہم اسکی خلاف کو ہوتے ہیں مثل تاویل کرنے روایات تشبیہ و تمثیل  
خدا کے ضروری نہ یہ کہ مجرد اتفات کرنے کے متشابہات کلام کی طرف کہ وہ محل امتحان ہو اور باعث اوہام و وسوسوں  
کی تیسری کاہنوں عدل و عادل حقیقی میں جسے کیسے کیسے اولہ عقاید و تعلیمات مخصوصہ سے ثابت کیا ہو مثل  
راہ دین واللہ الموفق والمعين وایا کعبہ وایا النبیین لیکن واضح ہو کہ جسقدر بیان پر بیان ہوا یہ سکا خصم کو  
اور بیان حقیقت امر کو اور دفع شبہات کو جو جو کامل کافی ہو کہ پھر سننے والے کو اسکا اشتباہ نہ ہوگا لیکر تاویل  
بطور تاویل متشابہات ہو اور جب اسے غیر متشابہ تسلیم کیا جائے تو پھر تاویل اسکی یہ بہتر ہو کہ کہا جائے کہ طبیعت کلیہ الہیہ  
اور اسکا مروج فرمانا سورت جبر و سلب اختیار بندگان ہوتے ہو سکتا ہو کہ جب قبل از علم حال بندگان سے ہو اور  
ہر گاہ حق تعالیٰ نے اپنے علم کے موافق فرمایا تو طبیعت کس طرح موثر ہوگی اور بیان سکا یہ ہو کہ حق تعالیٰ سب چیزیں  
قبل انکے پیدا کرنے کے ایسا جانتا تھا اور جانتا ہو کہ جیسا بعد پیدا کرنے کے جانتا ہو اور ازل میں حال مخلوقات کا  
جو اب بدین ہوئے والا تھا جانتا تھا کہ یہ فعال و اعمال شخص سے باختیار اسکے صادر ہونگے اسلیے موافق اپنے علم کے  
اور انکے عمل کے جو باختیار اسے صادر ہونے والے تھے یہ معاملہ فرمایا یعنی کفار کو طبیعت خبیثہ بدو سے پیدا کیا  
اور مومن کو خوشبو اور اچھی مٹی سے بنایا جیسا کہ صدق علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے جناب موسیٰ بن جعفر علیہ السلام  
کہا یہ چھ آیتیں معنی جناب کتاب کی ارشاد کے الشقی من شقی بطن امہ والسعيد من سعد بطن امہ  
یعنی شقی وہ ہے جسے اپنی مان کے پیٹ میں شقاوت و باری کی اور نیک وہ ہے جسے اپنی مان کے پیٹ میں نیکی کی



مان پیٹ میں کوئی قادر شقاوت و سعادت پر نہیں ہو کیونکہ ان کے پیٹ میں بچہ کہ ابھی نہ مکلف ہو نہ کچھ نیک بد کر سکتا ہے  
 پھر کوئی صحیح ہو سکتا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ شقی وہ ہے کہ جسے حق تعالیٰ اپنے علم میں جبکہ وہ اپنی مان کے پیٹ میں تھا  
 جانتا ہو کہ یہ بدکاروں کے اعمال کر گیا اور سعیدہ جسے حق تعالیٰ نے جانا ہو جبکہ وہ بطن مادر میں ہو یہ کہ وہ اچھے  
 کام کر گیا سائل کہتا ہے کہ میں نے عرض کیا کہ کیا معنی ہیں حضرت کے اس قول کے جو فرمایا ہے کہ کل مسیر لما خلق  
 یعنی ہر شخص کو وسعت دی گئی ہو واسطے اسل مر کے جسکے لیے وہ پیدا کیا گیا ہے حضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے  
 جن انسان کو پیدا کیا ہے اسلئے کہ خدا کی عبادت کریں اسلئے نہیں پیدا کیا ہے کہ اسکی نافرمانی کریں اور شاہد ہے کہ  
 قول سکا و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدن پس وسعت و اختیار دیا ہے سب کو اسلئے جسکے واسطے زمین پیدا  
 کیا ہے پس واسے ہوا اس شخص کے لیے جسے ہدایت کے عوض میں خلافت اور اندر سے ہونے کو اختیار کیا ہو پس  
 اس سے صاف ظاہر ہوا کہ حق تعالیٰ نے جسے اپنے علم کے موافق شقی جانا اسکے دل کو اور بدن کو طینت بدست  
 پیدا کیا اور جسے اپنے علم کے موافق سعید بنایا اسکے بدن و دل کو طینت خالصہ علیین سے پیدا فرمایا اور  
 دوسری تاویل اسکی اس طرح ممکن ہے کہ کہا جائے کہ اخبار اہلبیت علیہم السلام کے دیکھنے سے بخوبی معلوم ہوتا ہے  
 کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو عالم ذر کے پیدا کرنے سے پہلے پیدا کیا تھا اور بعد اسکے ایک گ کو روشن فرمایا اور ان  
 ارواح کو تکلیف فرمائی کہ اس گ میں داخل ہوں پس ہر وقت بعض نے جلدی و سبقت ہتھال حکم خالق میں کی  
 اور بعض نے تاخر اختیار کیا اور فرمان الہی بخلائے بالجملة ایمان و کفر اسی جگہ سے پیدا ہوا لیکن یہ باختیار ہوا  
 نہ باجبار پس جب حق تعالیٰ نے چاہا کہ ان روجوں کے لیے بدنوں کو بناے جسے یہ ارواح متعلق ہوں تو  
 بمقابل ہر نوع کے ارواح سے مناسب انکی نوع بدنوں کے مقرر فرمائی مثلاً ارواح طیبہ کے لیے بدن طیبہ  
 خلق فرمائے اور ارواح خبیثہ کے لیے بدن خبیثہ پیدا کیے پس جو کچھ کہ حق تعالیٰ نے اس بار میں فرمایا وہ  
 جزا اس تکلیف سابق کی تھی ہاں جب ان دونوں بیوں کو ملایا تو اس امتزاج و مزج نے تاثیر قبول کرنے کی  
 اعمال حسہ اور اعمال قبیحہ کے پیدا کی نہ یہ کہ اس طینت نے بد اعمال اور اچھے کام کرائے اور اسکے باعث سے  
 بندے باضطراب اچھے اور بُرے ہوئے تاکہ عدل الہی کے خلاف نہ ہو اور مستلزم جبر و سلب اختیار کے ہو پھر  
 اگر کوئی شخص کہے کہ اگر ایسا تھا تو اسکی کیا وجہ ہو جو معصوم نے ابو اسحاق سے فرمایا کہ ہمارے راز پر ہر کسی کو  
 مطلع نہ کرنا مگر وہ من کو اور اگر تو ایسا کرے گا کہ غیر کو مطلع کرے تو تیرے نفس و مال و اہل و ولد کے لیے ابتلا کا  
 سبب ہو گا اور اس تفتیہ کے کیا معنی ہیں تو اسکے جواب میں یہ کہنا ممکن ہے کہ تفتیہ مخالفین سے تھا کہ جب  
 اس علم کو مجھیں گے تو پھر اس جانیسکے کہ جو خبر میں اہل شمال مذکور ہیں اسے مراد وہی ہیں اور یہ بات ایسی ہے کہ  
 جس سے تفتیہ کرنا ضروری ہو یہ بھی جائز ہے کہ تفتیہ کے لیے باتفاق کرے کو شیعوں پر فرمایا ہو کیونکہ جب وہ انکے شل



ایسے اخبار کے سنیکے تو طرح طرح کے گناہ عمل میں لائینگے پس جو مقتضائے فرج طہینتین ہو جس سے زیادہ معاصی عمل میں لائینگے کیونکہ یہ معلوم ہوتا ہے خاص اس روایت سے بھی کہ صفائے قلب کو بھی مومن موافق اپنے مادہ و طبیعت کے کرتا ہے لیکن گناہان کبیرہ مثل زنا و لواط وغیرہ کے پس انہیں نہیں کرتا مگر موافق مقتضائے خاطر کے جو شیون ہو پس جب اس حدیث پر مطلع ہونگے تو بعد افعال کبیرہ کو لذات دنیا کے حاصل کرنے کو عمل میں لائینگے اور جانکر وبال اخروی اسکا دوسرے پر جائیگا جو مقتضائے طبیعت و مادہ ہو وہ بھی کریں گے اور اس سے زیادہ جو مقتضائے خبیث کے لئے کا ہو اسے بھی عمل میں لائینگے اور وہ متعارف گناہ ہیں کہ ہر زمان میں بمقتضائے دواعی شہوات واقع ہوتے ہیں لیکن جانکر کہ ہمارے واسطے کوئی ملامت و وبال نہیں ہے جو چاہیں کہ کریں سب کا وبال و وبال جائیگا جو گناہ متعارف بحسب دواعی شہوات ہیں جو سے بھی عمل میں لائینگے جس سے انکی زبان کاری آخرت میں مصوئی اسلیئے تاکہ حکم ساتھ تقیہ کے فرمایا ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحال شکرنا للہ رب العالمین

## خاتمہ الطبع

الحمد للہ رب العالمین و الصلوۃ علی رسولہ و حبیبہ محمد و آلہ الطاہرین اما بعد طالبان راہ خدا اور جو پندگان طریقہ اہل علم و تحقیق و الشنا کو مبارک ہو کہ دین و لاچار لہ راہ دین نجم فلک شرع مبین ہادی دارین مجموعہ ارشادات حضرت رسول شریف رونق مفضل عظمت و برتری گل سرسبز مذہب حقہ اثنا عشری ہدایت ذخائر سیمی بہ انارۃ البصائر و کشف السرائر مصنف بلخ طہار الزمان المحمود بالسنۃ الاکابر والاعیان - مرجع اعظم العلماء الفحول راس فقہاء الفروع والاصول - جبر العلوم المتسلیمہ و النبی سحر الفنون الفرعیہ والاصلیہ جناب شفا راہ الدولہ ذکار الملک حکیم سید افضل علیخان بہادر درجہ جنگ اس کتاب لاجواب میں اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا بڑی شرح و بسط سے بیان ہے - تکمیل عقائد حقہ ہر فقرہ سے بیان ہے - ایک مقدمہ اور پانچ باب اور ایک خاتمہ میں کل امور متعلق اصول دین کو بدلائل قاطعہ بیان فرمایا ہے - اسپر دیکھنے والا بھی کہہ گا کہ گویا دریا کو زے میں سما یا ہے - اس رتبہ کی کتاب حسین سراپا براہین باطلہ سے مطالب کو ثابت کیا ہے اگر کسی نے دیکھی ہو تو بتا دے - عبارت اردو عام فہم میں اسلیئے لکھا تاکہ کم استعدادوں کے بھی کام آوے - شکر اللہ کہ یہ کتاب ہدایت و تساب طبع علی فنا مورثہ و زوکیہ دو جناب انشی نو لکھنؤ لازال بالفرح و التور و واقع لکھنؤ محلہ حضرت گنج میں سب فرمائش و تصحیح جناب مصنف عالی مقام بہاہ جنوری ۱۳۸۵ھ مطابق ماہ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ ہجری حلیہ طبع سے آراستہ دیراستہ ہو کر دست آویز مشتاقان ہوئی

عن تصنیف و تالیف بحق مطبع اودھ اخبار محفوظہ



حیات القلوب جلد اول - یہ ایک کتاب  
نا در روزگار کہ سوائے کتب خانہ امرا و علما  
کے جس کا میسر نہ آدشوار تھا حالات و قصص انبیاء  
میں بروایات صحیحہ مذہب اثنا عشریہ تصنیف  
عالم ربانی مولانا محمد باقر بن محمد تقی المجلالی صنف  
کہ جو تین جلد میں ہر جلد اسکے اس جلد میں اجمال  
حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام سے تا حضرت  
عیسی علیہ السلام مع قصص حضرت دانیال  
و حضرت یونس و اصحاب کہف و اصحاب پل خدو  
و حضرت جرجیس و اخیر غیر پیغمبران نبی اسرائیل  
و بعض بادشاہان اہل زمین تا قصہ ہاروت  
و ماروت مشرح و مفصل ہر بقابلہ نسخہ صحیح مطبوع  
تبریز و دیگر نسخہ قلمی اسکی تصحیح ہوئی ہر سبحان اللہ  
کیا کتاب ہو کہ جسکے دیکھنے سے روح تازہ ہوتی ہو  
حالات و قصص انبیاء کرام ایسی پاکیزہ  
عبارت اور سناد احادیث صحیحہ و نصوص  
قرآنیہ سے اس کتاب مستطاب میں مرقوم  
ہیں کہ پڑھنے سے نہایت درجے کی شگفتگی  
اور لطف حاصل ہوتا ہو عبارت فارسی ایسی  
عام فہم ہو کہ جسکو تھوڑی سی مہارت فارسی میں  
ہو وہ بھی بخوبی اسکے مطالب سے فیضیاب  
ہو سکتا ہو۔ اس کتاب کے اکثر عمدہ عمدہ  
کتب خانوں میں چھاپے تبریز کے نسخے چھپے  
ہوئے یا قلمی ہونگے مگر اس وجہ سے  
کہ عمدہ نسخہ چھاپے تبریز کا یا قلمی پندرہ سولہ  
روپیہ کو ملتا تھا عموماً لوگ اسکی سیر سے محروم  
تھے اب خوش ہونا چاہیے کہ ایسی ایسی فیض بخش

کتابیں مطبع اودھ اخبار میں طبع ہو کر کوڑیوں  
مول ملتیں ہیں۔

حیات القلوب جلد دوم - اس جلد میں  
اول سے آخر تک جناب رسول خدا کے  
شامل و معراج و معجزات و غزوات کا مشرح  
بیان ہو مثنیہ و شائقین مذہب امامیہ کو  
اس کتاب فیض انتساب کا خرید فرمانا واجب  
و لازم ہو کہ آئندہ کتب مذہب امامیہ کی  
اشاعت و طبع کا حوصلہ مطبع کو بڑھے اور  
نادرا در کتاب میں چھپکر ملاحظہ شائقین قدر دانان  
میں گذرین۔

حیات القلوب جلد سوم - اس جلد میں  
امامت ائمہ معصومین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی  
ذکر ہو جناب مصنف تو را اللہ مرقدہ نے کس  
عمدگی سے احادیث صحیحہ اور نصوص قرآنیہ  
سے امامت کو ثابت فرمایا ہو اور کیسی سلیس  
پاکیزہ عبارت فارسی عام فہم لکھی ہو کہ ہر شخص  
سمجھ سکتا ہو اور مطالب و مقاصد کو تھوڑے  
غور سے پاسکتا ہو اس جلد میں بھی صحت کا  
نہایت اہتمام ہو ہر نسخہ چھاپے تبریز و قلمی نسخہ  
سے اسکی تصحیح کی گئی ہو اوصاف ہر سہ جلد  
کے محتاج بیان نہیں ہیں ہر شخص بخوبی واقف  
ہو کہ یہ تینوں جلدیں کس درجہ نادر و نایاب  
ہیں کہ ڈھونڈنے سے بقیت کثیر ستیا ب  
ہوتی تھیں لیکن صرف نظر اشاعت علوم  
اور اس خیال سے کہ ہر مفلس و تو انگر مول لکھ  
ان عمدہ اور بے ہمتا بون کا مطالعہ و ملاحظہ

کرے قیمت نہایت ارزان رکھی ہو اور چھاپے  
میں بھی عمدگی کا لحاظ رکھا ہو اور نہایت  
اہتمام سے تینوں جلدیں چھپی ہیں۔

بنار الاسلام فی احکام الصیام - یہ  
کتاب فیض انتساب بزبان فارسی تصنیف  
عالم علوم حلی و خفی حجت الاسلام محمد العصر  
و الزمان جناب مفتی مولوی سید محمد عباس صاحب  
لکھنوی سے ہو اس کتاب لاجواب میں  
روزہ داروں کے مراتب اور ثواب اور  
روزے کے آداب نہایت مبسوط و مفصل  
تحریر فرمائے ہیں اور روزہ خوروں کی  
شقاوت و خباثت کو کس خوبصورتی سے  
بیان فرمایا ہو جسکے پڑھنے سے ماہ رمضان مبارک  
کی عظمت و جلالت اور روزہ داروں کی  
قدر و منزلت صاف صاف معلوم ہو جاتی ہو  
احادیث صحیحہ سے جناب مصنف دایم ظلمہ العالی  
نے ہر فقرے کا ثبوت دیا ہو اور دلائل عقلی و  
نقلی و نصوص قرآنی سے صوم اور صائم کی  
عظمت ظاہر فرمائی ہو۔ الغرض یہ کتاب سربا  
نوائد باوجودیکہ مختصر ہو لیکن بے نظیر ہو احکام  
و مسائل موبہ احادیث صحیحہ و نصوص قرآنیہ  
سے سمجھ و براہین سلی لکھے ہیں مسلمانان ہند  
امامیہ کے واسطے ایک نعمت عظمی ہو اسکے  
ملاحظہ و مطالعہ سے بخوبی کل مطالب و  
مقاصد دریافت ہو سکتے ہیں عبارت اپنی  
پاکیزہ و سلیس پر مذاق ہو کہ جہاں نظر ٹپڑی  
پھر ہی دل چاہتا ہو کہ اسکو پڑھے جائے



